

目錄

生命与道路



- [第 1 篇 神的计划](#)
- [第 2 篇 神计划里的救赎](#)
- [第 3 篇 关于教会的三点](#)
- [第 4 篇 神的创造](#)
- [第 5 篇 如何得着神](#)
- [第 6 篇 对于今天的教会，该有清楚的认识](#)
- [第 7 篇 人的堕落，撒但的由来](#)
- [第 8 篇 启示的事奉](#)
- [第 9 篇 事奉的基本问题](#)
- [第 10 篇 新灵与神的灵](#)
- [第 11 篇 教会的组织](#)
- [第 12 篇 神救赎之目的](#)
- [第 13 篇 圣灵的浸](#)
- [第 14 篇 在职分以外的恩赐](#)
- [第 15 篇 灵的死了与活过来](#)
- [第 16 篇 在灵里的敬拜](#)
- [第 17 篇 地方教会的成立](#)
- [第 18 篇 神的救赎之二 \(道成肉身\)](#)
- [第 19 篇 神的救赎之三 十字架](#)
- [第 20 篇 十字架的地位](#)
- [第 21 篇 十字架的积极功用](#)
- [第 22 篇 十字架的消极功用](#)
- [第 23 篇 十字架带给我们基督](#)
- [第 24 篇 基督带给我们十字架](#)

- [第 25 篇 十字架与教会](#)
- [第 26 篇 十字架与圣灵](#)
- [第 27 篇 十字架与属灵的经历](#)
- [第 28 篇 十字架的认识与经历](#)
- [第 29 篇 十字架的事实与经历](#)
- [第 30 篇 背十字架](#)
- [第 31 篇 基督徒是什么](#)
- [第 32 篇 魂的拒绝与拆毁](#)
- [第 33 篇 出于神的事奉](#)
- [第 34 篇 神救赎的实施](#)
- [第 35 篇 神救赎的取用](#)
- [第 36 篇 教会的议事](#)
- [第 37 篇 神的救赎之四—基督的复活](#)
- [第 38 篇 灵的感觉与认识灵](#)
- [第 39 篇 神的中心](#)

第 1 篇 神的计划

[回目錄](#) [下一篇](#)



我们要先读两类的圣经：第一类：

以弗所一章四节：“神从创立世界以前，在基督里拣选了我们。”神拣选我们，是在创立世界以前。

我们再读第五节：“按着自己旨意所喜悦的，豫定我们。”这里的“豫定”，照达秘译本，是“豫先标出来”的意思。神按着祂自己旨意所喜悦的，豫先把我们标出来，豫先把我们定下。我们再读第九节：“都是照祂在自己里面所计划的喜悦”。这里是说，神赐恩给我们，乃是照着祂的喜悦；并且祂这个喜悦，是经过祂的计划的。

我们再读十一节：“我们既照着那位按着自己的旨意作万事者的计划，蒙了豫定，就在祂里面也得了基业”。这里是说，我们蒙神豫定，是照着神的计划。

以弗所三章十一节：“这是照神从万世以前，在我们主基督耶稣里所定的计划”。这里说，神的计划乃是在万世以前的。

罗马八章二十八节：“爱神的人……就是按祂计划被召的人。”这里说，我们蒙召也是照着神

的计划。我们再读二十九节：“祂豫先所知道的人，就豫先定下。这里说，神照祂的豫知，

豫先把我们定下。

第二类：

以弗所一章五节：“豫定我们，藉着耶稣基督得儿子的名分。”这里说，神豫定我们，是叫我们得儿子的名分。

罗马八章二十九节“豫先定下模成祂儿子的形像，使祂儿子在许多弟兄中作长子。”这里说，神豫先定下我们，是叫我们模成祂儿子的形像，使祂儿子能在许多弟兄中作长子。

希伯来书二章十节：“原来那为万物所属，为万物所本的，要带许多的儿子进荣耀里去。”这里说，神要带许多的儿子进荣耀里去。

我们这次特别聚会，我觉得神要我们来看祂计划里的救赎。

神救赎的计划

我们刚才所读的头一类的圣经，给我们看见，神在万世以前就有一个喜悦，神在永世里就喜悦作一件事。神这个喜悦，就成为祂的旨意。根据祂这个旨意，祂就在自己里面有了一个计划。在祂这个计划里面，祂就拣选了我们，豫定了我们。后来祂呼召我们，救赎我们，都是照着祂这个计划。所以我们的蒙救赎，是经过神的计划的，是神计划里的事。神救赎我们，不是随便的，不是偶然的，不是凑巧的，乃是祂所计划的。在时间还没有起首，在太初，神在祂自己里面，照着祂那喜悦的旨意，就计划要救赎我们。

在我们自己的感觉里，我们觉得我们的得救是凑巧的。我们觉得，我们是东飘西飘，飘来飘去，飘到今天，飘到这里，我们得救了，好像是偶然的，好像是凑巧的。但在神那里并不是这样。在神那里，我们的得救，是豫定的，是计划的。并且是在万世以前，神在祂自己里面，照着祂自己的喜悦所定规的旨意，而计划的。

一九三七年我在山西遇到一位老年的教士。有一次我讲道的时候，问她是甚么时候得救的。她在清末的时候，就到中国来传道。她说，她得救有五十多年了。我说，我得救比你早。她听见我这话，就很惊讶。因为她已经来到中国，我还没有生出来。但是我告诉她说，我是在万世以前就得救了。因为在万世以前，神在祂的计划里，就定规要救我。神在永世里，就已经豫定我，就已经把我标出来了。在神里面，我是在万世以前，就得救了。

神的救赎不是临时的补救，乃是永远的计划，不是到半路加上的，乃是在太初定规的。在万世以前，时间还没有起首，神的救赎就已经计划好了。不过神的救赎的成就，是在时间里而已。

神计划的目的是

今天我们所读的第二类的圣经给我们看见，神豫定我们，召我们，是要我们得儿子的名分，成为祂许多的儿子，好使祂的儿子在许多弟兄中作长子。

我深深的觉得，今天人对神的救恩，认识得不高。人都是以自己为出发点，来看神的救恩。比方你问一位弟兄说，神为甚么救你呢？也许他要回答说，我这个人太痛苦，我有罪该下地狱，所以神可怜我，拯救我。这个回答，虽然不能说不对，但是太低了。这是他以自己作出发点，从他自己那里，来认识神的救恩，不是以神作出发点，从神那里，来认识神的救恩。这是他在自己里面来认识神的救恩，不是在神里面来认识神的救恩。

不只一位弟兄是这样，差不多的信徒都是这样。我们对神的救恩的认识，总是根据我们的感觉。我们总是觉得，神所以救我们，不过是因为我们有罪，是因为我们可怜。我们所以信主，是因为我们要得赦罪，要得平安，要有喜乐，要有倚靠，要脱地狱，要上天堂。这些都是对的，但这些太在我们的感觉里。如果我们肯进到神的感覺里，从神那里看，我们对于神的救恩，就要有另一面的认识了。

圣经说到神的救恩，是分两面说的。一面是从我们这里说起。一面是从神那里说起。以弗所所说神的救恩，是从那里说起，是高的一面，是从天上说到地上来，从神说到人。罗马书就倒过来，是从人这里说起，是低的一面，是从地上说到天上，从人说到神。罗马书虽是从人说起，但它是往上爬的。等到第八章就爬上去，说到神的计划。今天大部分的人说神的救恩，都是从人这里说，而不往上爬的。今天的人多是只在低的一面说，而不爬到高的一面去。这次我们要爬上去，要爬到神那里去，爬到天上去。我们要从神那里，从天上，从永世里，来看神的救恩。

我们如果从神那里，而不从我们这里，从天上，而不从地上，从永远里，而不从时间里，来看神的救恩，我们就要看见，神救恩的目的，是非常高的，是非常大的。不错，神的救恩里有赦罪，有平安，有喜乐，有脱地狱，有上天堂。一个得救的人，罪定规是得赦免的，里头的确是有平安喜乐的。一个得救的人，也定规不下地狱，而上天堂。但是这些都不是神救我们的目的。神救我们的目

的，比这些不知高了多少倍，不知大了多少倍！在神照着祂自己所喜悦的旨意而定的计划里，是有一个非常高，非常大的目的。这个目的，就是要我们这些蒙救赎的人，得着儿子的名分，有祂儿子的生命，模成祂儿子的形像，使祂儿子能在许多弟兄中作长子。

神要我们得儿子的名分，就是要我们像祂。一个儿子是有父亲的生命，而像父亲的。神既是要我们得儿子的名分，就必是要我们得着祂的生命，而能模像祂。神计划来救赎我们的目的，就是要我们得着祂的生命，而有祂的形像。主耶稣是神的儿子。神的儿子，就是有神生命的。神的生命是在神儿子的里面。人有了神儿子的生命，就是有了神的生命。神的儿子，不只有神的生命，并且也是神的形像，将神表明出来的。人模成神儿子的形像，就是模成神的形像。

所以神的儿子，不是别的，就是那能在宇宙中有神的生命，而把神表明出来的。所以，神要我们得着儿子的名分，也不是别的，就是要我们在宇宙中能有神的生命，而作神的形像。神若没有儿子，神就没有法子，将祂自己表明出来。神是藉着儿子，将祂自己显明出来。神的儿子是神荣耀所发的光辉，是神本体的真像。人看见了神的儿子，就是看见了神。

原来神只有主耶稣这一个独生的儿子，有祂的生命，都作祂的形像，将祂在人中间表明出来。但圣经给我们看见，神喜欢有许多的儿子，个个都有祂的生命，都作祂的形像。莫明其妙，神在万世以前，就喜欢作这一件事。这一个喜欢，就成了祂永远旨意，就成了祂奥秘的计划。神自己的喜欢，神永远的旨意，神奥秘的计划，就是要把祂的儿子当作模型，把我们个个都摆在祂儿子里面，模成祂儿子的形像，使我们得着祂儿子的生命，就是祂的生命，有祂儿子的形像，就是祂的形像。这样，祂在宇宙中，就有了许多儿子，有祂的生命，作祂的形像，将祂表明出来。这样，祂原来的独生子，就有了许多的弟兄，作祂的同伴，祂就在这许多的弟兄中作长子。这就是神自己里面所喜悦的。这就是神永远的旨意所要成功的。这也就是神奥秘的计划的目的是。

所以神计划的目的，就是要得着许多的儿子。神救赎我们的目的，就是要把我们都模成祂儿子的形像。我们一接受主，神就把祂儿子的生命放在我们里面。从那一天起，神就安排“万事互相效力”，在我们身上配合著圣灵作工，把我们模成祂儿子的形像。

我们一得救，神就把我们放在祂儿子这个模型里面。从那时起，神就常在我们身上作“模成”的工作，使我们像祂的儿子。我们虽然得救了，但我们有许多情形，有许多地方，还不像神的儿子。神儿子的生命虽然在我们里面，但我们还需要神在我们身上作“模成”的工作，我们才能完全有神儿子的形像。

神在我们心中，在我们身上，一直作“模成”的工作，直到我们完全变成祂儿子的形像，直到我们被带祂儿子的荣耀里。这就是神计划的目的！这也就是神救赎的目的！但愿神祝福我们！

第 2 篇 神计划里的救赎

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



圣经给我们看见，神与人所发生的关系，向人所赐的恩典，是两面的。一面是手续的，一面是目的的。神在人身上有祂的目的。神要达到祂的目的，就必须有祂的手续。所以神来与人发生关系，神来向人赐恩，有的是在手续方面，有的是在目的方面。在手续方面，神所赐给人的，是外面的恩典；在目的方面，神所赐给人的，是里面的恩典。

有一件很奇妙的事，就是圣经给我们看见，神喜欢进到人里面，与人联合，叫人有祂的生命，有祂的性情。神从永远里，就这样喜欢。祂这个喜欢就变作祂在永远里面的一个计划。在那个计划里面，祂惟一的目的，就是要使祂自己能在时间里，得着机会进到人里面，作人的生命，变作人里面的成分。在永远里，就是在时间还没有开始的时候，就是在祂创造天地，创造万物，创造人类之先，祂就有了这个目的。这个目的，是祂永远的目的，也是祂惟一的目的。祂从永远到永远，所要达到的惟一的目的，就是祂要进到人里面，叫人与祂联合，与祂合为一。祂和人发生关系，祂向人赐恩，祂在人身上作事，都是为着要在人身上达到祂这个荣耀的目的，就是祂要进到人里面，作了人的生命，甚至作了人的一切。等到将来祂能完全与人调和，人联结，就是祂的目的完全达到的时候。

神既有了这个心愿的目的，祂就来作事，要完成祂这个心愿，达到他这个目的。所以祂就来创造人。在祂没有创造人之先，祂先把人生存所需要的一切，都创造好了，豫备好了。祂先为人创造了地，好给人居住。祂也为人创造了空气，创造了阳光，创造了食物，好使人享受，好使人生存。凡人生存所必需的一切，祂都先为人造好了，豫备好了，然后才创造人。人从祂创造的手里一出来，就得以享受祂这一切的豫备。人一被创造出来，就有地可居住，就有空气可呼吸，就有阳光，饮食和一切生存所必需的。人生存所必需的这一切，虽然都是神为人所创造，所豫备的，但这一切并不是神在人身上所要达到的目的。

这一切不过是神在人身上为着要达到祂的目的，所有的手续而已。祂要在人身上达到祂的目的，祂就必须使人生存。为着使人生存，祂就必须为人豫备这一切生存所必需的。所以这一切并不是祂的目的，不过是祂的手续。凡祂在这一切上面和人所发生的关系，都是手续的，不是目的的。所以，凡祂在这一切上面，向人所赐的，不是里面的恩典，乃是外面的恩典，就是神为着要使人生存，所赐给人的一切物质的东西，所为人豫备的一切物质的环境。

凡神为着人的生存，所赐给人的一切，所为人豫备的一切，都是神所赐给人的外面的恩典。凡人在生存方面，所享受的一切，不论是人，是事，是物，是环境，都是神所赐给人的外面的恩典。亚当当日在伊甸园里所享受的一切丰富，都是外面的恩典。虽然那些都是神为他所豫备的，都是神所赐给他的恩典，但都不过是外面的，都是属乎事物的，都是在环境里面的。

外面的恩典，乃是事物方面的，乃是在环境里面的，是为着使人生存的。所有外面的恩典，都是神的手续，不是神的目的。凡活在外面的恩典里面的人，都只不过是活在神的手续里，还没有活在神的目的里。所以活在外面的恩典里面的人，外面物质的享受尽可以丰富，但里面心灵的感觉却还是虚空。因为他是只在神的手续里，而不在神的目的里。这就是所罗门的故事，所告诉我们的。所罗门在外面物质的享受方面，不只是一无所缺，并且是超众的丰富。凡人生在物质方面所能有的享受，他统统都享受过了但是他说，这些是虚空的虚空！虚空的虚空！因为这些不是神在人身上的目的，所以不能叫人里面满足。

外面物质的享受，不过是为着我们生存，好使我们达到神的目的。但是人堕落了，这物质的享受就变作人的霸占，叫人只要物质的享受，而不要神的目的；只要享受神所创造的万物，而不要顾到神创造万物的目的。所以当主耶稣到地上来的时候，就要人撇下“一切”。主所说的“一切”，就是外面物质的享受。这一切外面物质的享受，原是神为着叫人生存，而给人豫备的。人若看重这一切，人就不能看重神在人身上的目的。人在外面看重这一切，就必在里面忽略神的目的。人若只愿在外面得着神这一切手续方面的东西。人若光是在外面得着这一切物质的享受，而没有在里面得着神目的的东西，他就不过是在神的手续方面，得到外面的恩典，而没有在神的目的方面，得着里面的恩典。

里面的恩典，就是人在这一切物质的享受之外，得着神进到他里面，与他联合，使他有神的生命，有神的性情。里面的恩典，就是神进到人里面，作了人的享受，就是人在自己里面，得着神自己作他的福分。里面的恩典，就是神在人身上的所达到的目的，就是神进到人里面，作人的生命，作人的一切。

人可以得到神许多外面的恩典，而丝毫没有得到神一点里面的恩典。人可以在外面得到许多物质的享受，而没有在里面得到神的生命。亚当虽然在外面的得享神所创造的一切东西，但在里面还没有得享神的生命。他虽然在外面一无所缺，但在里面却缺少神的生命。他虽然蒙了神许多物质的恩典，但还没有蒙到神生命的恩典。他虽然已经在造物里和神发生了关系，但还没有在生命中和神发生关系。所以神把他造好之后，就把他摆在生命树的跟前，要他得着生命树的生命，就是神的生命。

亚当在伊甸里所享受的，是物质的恩典，是在环境里的，是外面的。那些物质的恩典，是叫他能以生存，好使他有去得着神生命的恩典。生命的恩典，是在心灵里的，是里面的。人如果光是在外面享受那些物质的恩典，而没有在里面得着神作他生命的恩典，就他里面还是有缺少，还是不满足，还是虚空。这就是今天人感觉人生虚空的原因。人就是能像所罗门那样在外面享尽一切物质的福乐，如果在里面没有得着神，没有享受神，就他的人生仍是虚空。所以所罗门就劝人说，应当纪念主。一切外面物质的享受，都不能叫人里面满足。能叫人里面满足的，只有主自己。人若光是在外面享受物质的福乐，而没有在里面享受主，他在里面就必感觉非常的虚空！

你若在外面得到许多物质的享受，而在里面还没有得着神作你的生命，你就是一个最可怜的人。神所创造的，好像你都享受了，但是这位创造的主，你没有享受。你享受了神所创造的万物，但你没有享受这位创造万物的神。所以你只蒙到外面的恩典，还没有蒙到里面的恩典。只有当祂进到你里面，作你的生命，给你享受到祂自己的时候，你才蒙到了里面的恩典。里面的恩典，就是神的生命，也就是神自己。许多时候，你注重外面的恩典，而忽略了里面的恩典。许多时候，你能蒙到外面的恩典，而失去了里面的恩典。

我常常怕一件事，就是今天许多得救的人，所注重的恩典，乃是外面的恩典，就像疾病得医治，缺乏得供应，住处有着落，衣食无问题，起居很方便，出门也平安，等等环境的事物。他们注重在外面得着这些事物的福利，过于注重在里面得着神自己。

今天人所以这样注重这些外面的恩典，是有背景的。这是因为原来人远离神，失去了神的看顾，就落到百般的艰难中。这些艰难有物质方面的，有精神方面的，就如衣食的缺乏，精神的痛苦等等。这些艰难都是因为人失去了神和神的看顾而有的。人一旦悔改了，人就想，来到神面前所要解决的问题，就是这些艰难。所以你在交通聚会中，听见弟兄姊妹很多的见证，都是说到他们怎样蒙神的看顾，神怎样听他们的祷告，解决他们的难处，帮助他们的缺乏，或是在精神上给他们得到安慰。你碰着弟兄姊妹作见证的时候，差不多都是在这个范围里。从弟兄姊妹的见证看，好像神所给人的恩典，就是这些难处得解决，痛苦得除去，缺乏得供应，祷告得答应，等等外面的事物。

人这样认识神的恩典，都是因为人太受自己背景的影响。人如果肯从自己的背景里出来，忘掉自己的艰难，忘掉自己的痛苦，站在客观的地位上，来认识神的恩典，他就要看见，神所要赐给人的恩典，就不像他所想像的，只有那些外面属事物的福乐和平安。

神所要赐给人的，不只有那些外面属事物的恩典，更有那里面属灵的恩典。外面的恩典，不过是手续的，里面的恩典才是目的的。外面的手续，乃是为要达到里面的目的的。里面的目的，就是神要将祂的生命放在我们里面，使我们得着祂，享受祂。

弟兄姊妹，我信你们现在懂得甚么是外面的恩典，甚么是里面的恩典。有弟兄生病，祷告得着医治；有弟兄失业，祷告得到职业；有姊妹住房有问题，神替她解决了房荒的难处；有弟兄生活有缺乏，祷告得着神的供应。这些虽然都是神的恩典，但都是外面的恩典。只有神和祂的生命，是里面的恩典。外面的恩典，乃是事物方面的，使人能生存，好使人达到神一个目的，就是得着神和祂的生命。神所给人一切事物的供应，都是为着要达到祂这生命的目的。神所给人一切外面的恩典，都是为着要叫人得到里面的恩典。

信徒该注重的恩典

一个信徒应该注重里面的恩典，不该注重外面的恩典。主耶稣告诉我们说，不必为着吃甚么，穿甚么忧虑，这些都是外邦人所求的。外邦人只知道在宇宙中求生存，而不知道生存的目的。他们以为说，衣食住行的问题解决了，就一切的问题都解决了，但是他们不知道，就是衣食住行都解决了。

他们还有一个问题没有解决，就是他们里面还没有得着神作他们的生命。衣食住行，不过是神手续方面的恩典，使他们生存，好得着神目的方面的恩典，就是神自己。如果他们只得着衣食住行，而没有得着神，就他们只在神的手续里，而不在神的目的里。外邦人不认识这个，所以他们只求外面的恩典。我们作神儿女的人，不是只求外面的恩典，乃是要求里面的恩典。我们该寻求神自己，该得着神自己，过于在神之外的一切事物。我们该在里面充满神自己，过于在外面享受一切物质的丰富。

我们所追求的，该是里面的恩典。但这不是说，我们一点外面的恩典，也不需要。若是一点没有外面的恩典，我们根本就不能生存。神为着使我们生存，也适度的量给我们所需要的外面的恩典。神这样把外面的恩典量给我们，乃是使我们可以生存，好叫我们在里面得着祂自己，充满祂自己。我们必须在里面认识神，得着神。我们必须在里面经历神，充满神。否则，我们所认识的，所追求的，就都是外面的。

保罗说，他丢弃万事，看作粪土，为要得着基督。“万事”，就是许多人所宝贵的外面的恩典，在他看都是粪土，并且他全都丢弃。他轻看这些外面的万事，他丢弃这些外面的万事，为要在里面得着基督。在里面得着基督，就是在里面得着显出来的神，也就是在里面得着神的恩典。

在外面的一切事物，都该是一种手续，叫我们在里面得着神。甚么时候在外面的事，变作了我们的拦阻，变作了我们的霸占，叫我们不能在里面得着神，我们就该把它们看作粪土，就让该把它们丢在一边。凡拦阻我们在里面得着神的，凡叫我们不能在里面充满神的，不管是甚么，不管有多好，我们都该轻看，都该定罪，都该丢弃。神的生命在我们里面，乃是一个“宝贝”。神的自己在我们里面，更是一个“至宝”。为着在里面追求这“宝贝”，追求这“至宝”，是值得我们在外面看轻一切，丢弃一切的。我们该追求这在里面的“宝贝”，这在里面的“至宝”，过于在外面的一切！

外面的恩典，既是一切的事物和环境都来作一种手续，叫我们得着里面的恩典；而里面的恩典又是神在我们里面作我们的生命，作我们的能力，就我们在任何的环境里，遇到任何的事物，都该在里面更多的认识神，更多的经历神，更多的得着神。保罗说，他无论遇到甚么景况，或是丰富，或是缺乏，或是饱足，或是饥饿，随事随在，他都得了秘诀。那秘诀，就是他靠着那加给他力量的主，凡事都能应付。无论甚么景况，无论甚么遭遇，都叫他更多的倚靠主，更多的经历主，更多的得着主，就是更多的得着神。他无论遇到甚么事，他都抓牢一件事，就是更多的倚靠主，经历主，得着主。

这个就是他的秘诀。他告诉我们说，他比众使徒格外劳苦，但那原不是他，乃是神的恩与他同在。他认识神在他里面的恩典，他也倚靠这个恩典，经历这个恩典。他知道神在他里面的恩典，能作他毅用的能力，所以他在任何的环境里，都倚靠这个恩典，经历这个恩典。有好些弟兄姊妹，在没有缺乏的时候，他们的基督徒作得还不错。等到有了缺乏，受缺乏的试炼，就被缺乏弄倒了。这个就是不毅认识里面的恩典。

我也看见有的弟兄姊妹，到了缺乏的时候，他们里面实在蒙恩。在许多人看，他们所遇到缺乏，实在没有法子忍受，但他们里面有一个恩典，有一个能力，叫他们不只能忍受那个缺乏，并且能爱慕那个缺乏。这个能力，就是神的恩典在他们里面，与他们同在，叫他们在缺乏中能认识神，能享受神，能经历神，能得着神。但是，有的人在缺乏的时候，很刚强，和主有很好的交通。等到他们遇到丰富，就受不住了。神不是光把我们摆在缺乏里。有的时候，祂也把我们摆在丰富里。有时人受得住缺乏的试炼，却受不住丰富的试验。丰富把他们拖倒了。他们里面缺少恩典，使他们能应付丰富的试验。

我愿意告诉弟兄姊妹，丰富不止是一个试验，丰富也会变作一个试探。许多人受不了丰富的试探。保罗里面倚靠主里面有主的恩典，里面充满神，所以他能处缺乏，也能处丰富。无论是缺乏，是丰富，都没有把他弄倒，反而给他更多的机会，叫他能更多的经历神，更多的得着神。缺乏叫他更多的经历神，得着神；丰富也叫他更多的经历神，得着神。凡他所遭遇的，没有一样不叫他更多的经历神，更多的得着神。凡他外面的遭遇，都使他经历里面的恩典，得到里面的恩典。

我们里面若有神的恩典，有神的同在，有神在我们里面作我们的能力，就任何的遭遇，都会变作我们里面蒙恩的机会。我们若真认识神里面的恩典，我们就要对神说，神阿！我巴不得失掉外面的事物，得着你里面的恩典。神阿！若是贫穷能叫我得着你更多，我就宁要贫穷。若是卑贱和藐视能叫我得着你更多，我就求你给我卑贱和藐视。若是疾病能比健康叫我得着你更多，我就宁要疾病。在里面得着神，是高过在外面得着福乐的。

我巴不得神的儿女看见，甚么叫作里面的恩典，甚么叫作里面的蒙恩典。弟兄姊妹，我们不要失去里面的恩典，也不要失去里面的蒙恩典。我巴不得在交通聚会中，有许多弟兄姊妹，能站起来作见证说，他们里面怎样碰着神，怎样经历神，他们怎样蒙到里面的恩典。

第 3 篇 关于教会的三点

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



今天有主的感觉的人都知道，主今天在地上所走的路是教会的路，所作的工是教会的工。这十多年来，主一直给我看见，所有走个人的路的，所有作个人的工的，总是一天一天走下坡的路，越住越失去主的能力和祝福。所有在教会里面的事奉，却是一天一天往上去，越住越有主的同在和印证。今天主在地上要走教会的路，要作教会的工；但是今天人在这里要走个人的路，要作个人的工，所以就失去主的同在和祝福。我们若是走在主的路上，就有主的同在，就蒙主的祝福。所有能叫人得着祝福的，就是主的同在。主最大的同在，就是主最大的祝福。我们要得着主的祝福，就必须有主的同在。我们要有主的同在，就必须走在主所走的路上，与主同行。

有人要走在他自己个人的路上，还想要有主的同在，蒙主的祝福，那就真不容易。虽然他盼望有主的同在，盼望蒙主的祝福，但是他不肯走在主所走的路上。主走一条路，他走另一条路，怎能碰到主？怎能有主的同在？主今天走的路，是教会的路。所以我们仰望主的怜悯，学习在教会中跟随主，在教会中事奉主，也盼望将弟兄姊妹都带进教会的事奉里。关于教会这个问题，我今天晚上要在这里提起三点来，盼望弟兄姊妹带回去到主面前祷告，寻求主的光照和启示。

我所要提起的第一点是教会的立场，第二点是教会的内容，第三点是教会的事奉。恐怕我们一摸着教会的问题，所碰着的，总不外乎这三点。

我们要看一个教会如何，总要在这三点上查看她。她的立场是甚么？她的内容如何？她的事奉是怎样？如果立场错了，下面就大有问题。如果立场不错，内容有问题，也是不行。内容不差，事奉有问题，也是很难。

第一点 教会的立场

关于教会的立场，是非常复杂的。现在我们只能简单的一说。教会在整个宇宙里头只有一个。因为教会是基督的身体，基督是教会的头。基督不会一个头有几个身体。所以教会在整个宇宙里头，就是一个，包括古今中外所有得救的人。古今中外所有得救的人加起来说，就是教会。保罗在里面，彼得在里面，盖恩在里面，慕勒在里面，你我得救的人也都在里面。根本不分古今，不分中外，只有一个，也只是一个月亮只有一个，也只是一个月亮。你不能问在美国的月亮是甚么样的？月亮只有一个，在宇宙中是独一的。教会也是如此。

虽然教会在宇宙中只有一个，但教会在今世的出现却有许多个，却有千万个。教会的本身是宇宙的，教会的出现在今世是地方的。教会在宇宙中的本身，只有一个。但教会在今世在地方上的出现，却有千万个。在耶路撒冷有教会的一个出现，在安提阿也有教会的一个出现。在以弗所，在哥林多，在罗马，在各地，教会也都各有一个出现。教会这些在地方上的出现，就是在地方上的教会，也就是所谓的“地方教会”。每一个地方教会，都是宇宙教会在那个地方上的出现。

在安提阿的教会，就是在宇宙中的教会在安提阿那个地方的一个出现。在台北的教会，也就是在宇宙中的教会在台北这个地方的一个出现。在宇宙中的教会在一个地方上的出现，就是在那一个地方上的教会。所以说，教会的本身是宇宙的，教会的出现是地方的。

教会在各地的出现既是地方的，就教会在各地的立场，也必是地方的。在地方的立场之外，任何的立场，都不是教会的立场。一个聚会，若不是地方的，若不是以地方为立场的，那个聚会就不是在教会的立场上，就是失去教会的立场，而在教会的立场之外，另有一个立场的。凡在教会的立场之外，而另有一个立场的，不管是甚么，不管是怎样，都是失去教会的立场的，也都是一个宗派。

在哥林多那个地方，只该有一个聚会，是以哥林多那个地方为立场的。那一个聚会就是在哥林多的地方教会。若是有的在哥林多的信徒，是属于另外一个立场的，他们就是一个分门别类的宗派。不要说他们中间那些说他们是属保罗的，那些说他们是属亚波罗的，那些说他们是属矶法的，都是一个分门别类的宗派，就是他们中间那些说他们是属基督的，也是一个分门别类的宗派。凡不是以地方为立场的，不管多好，都是一个宗派。凡一个立场不能包括在那个地方上所有的信徒的，不管标榜得如何，都是一个宗派。在哥林多的信徒，只能说，也只该说，他们是在哥林多那个地方教会里面的人，如果再说别的，就是一个宗派。不管他们如何，他们是失去了教会的立场。

教会的立场是地方的。如果教会没有出毛病，无论在那一个地方，教会的出现只该有这一个地方的立场。是因为教会出了毛病，所以才弄到今天在这一个地方，竟有这许多的立场。

你千万不要以为“基督徒聚会处”在这里也是一个立场。你也不要以为你是属基督徒聚会处的。基督徒聚会处不是一个立场，也不是我们的名称。基督徒聚会处，乃是指称我们这个聚会的地方的，是因着向政府登记而有的。这六个字不是我们的名称，我巴不得把这六个字丢到马路上去。

我们是没有名称的。我们也是永远不愿有名称的。我们不是属于那一宗的，属于那一派的，属于那一会的。我们不过是神一班的儿女，在今天教会这荒凉的时候，蒙了神的怜悯和光照，愿意在这一个地方，回到教会所失去的立场上，一同聚会，敬拜神，事奉主而已。这个立场虽然已经给人弄坏了，但我们靠着主的恩典，还愿意回到这个立场上。像旧约那些被掳而归的以色列人，虽然圣殿的根基已经毁坏，但他们还是回到圣殿当初的根基上事奉神。

并且虽然当日有许多以色列人愿意留在耶路撒冷以外的地方，但尼希米，以斯拉，和那些爱神的人，仍是回到耶路撒冷，在圣殿原有的根基上事奉神。我们今天靠着主的恩典也愿这样。虽然有好些弟兄姊妹还留在教会的立场以外的地方，虽然我们在这里不能代表在全台北所有的弟兄姊妹，我们还是愿意在这里回到地方的立场上，就是回到教会当初在使徒时代原有的立场上。我们愿意站在这地方的立场上，同神所有的儿女一同聚会，一同事奉。

第二点 教会的内容

一个教会，只是立场对了还不彀。内容还必须没有问题。立场对了，不过是外面的对。内容没有问题，才是里面的对。光有立场的虚仪，而没有内容的实际，仍是空的，仍是没有什么属灵的价值。所以一个教会必须注意她的内容。

教会是基督的身体，“是那充满万有者的丰满”。凡基督里面所有的，都该是教会里面所有的。教会的里面，该充满了基督的生命和基督的自己。在教会里面，该有人经历基督就是我们的圣洁，该有人经历基督就是我们的能力，该有人经历基督就是我们的得胜，该有人经历基督就是我们的医治，也该有人经历基督就是我们的一切。

教会的内容，不是人的良善，不是人的热心，不是人的兴奋，不是人的热闹，也不是人的殷勤和劳苦。凡是出乎人的，都不是教会的内容。教会的内容，乃是圣灵在信徒的里面，在信徒的身上，将基督一切的丰富显为实际。教会的内容，乃是基督在圣灵里成为信徒的经历。教会的内容，就是信徒所经历的基督，就是信徒在基督里的属灵的实际。

一个教会不管她是多奋兴，多活泼，若是基督在她里面被人认识的不彀多，被人经历的不彀多，那个教会的内容，还是没有多少的分量。一个教会，不管她是多殷勤，多劳苦，若是基督不能彀多的在她里面，藉着圣灵来运行，来掌权，那个教会的内容仍是有问题。

一个教会必须是里面充满了基督，充满了属灵的实际的，必须是基督在里面能彀完全掌权，圣灵在里面能自由运行的，她的内容才是没有问题。

教会的内容包括一切出乎基督的，一切属灵的。所以凡是出乎基督的，凡是属灵的，不管人觉得怎样，都是教会的内容，都是我们应该承认的，都是我们应该接受的。

第三点 教会的事奉

一个教会，外面的立场对了，里面的内容也对了，仍是不彀。她还必须有事奉，必须有教会的事奉。

教会的事奉，在历代被人忽略的。就是在今天，我们对教会的事奉，所认识的仍是不彀多。

教会的事奉，就是属灵的配搭，就是信徒在生命中，在圣灵里的配搭。教会的事奉，就是众信徒在圣灵里互相作肢体，成为一身，各按各职，各尽其功用，而有的属灵的举动。不是个人单独的举动，乃是全体信徒配搭的举动。不是个人单独事奉，乃是全体信徒共同事奉。不是一个牧师，加上一个传道，再配上几个长老和执事的事奉，乃是全体信徒都有分的事奉。

一个教会如果是正常的，就应该有多少人得救，就有多少人事奉。在新约里，所有得救的人都是祭司，所以所有得救的人都应该事奉。如果在一个教会中，只有少数的人，或只有一部分的人事奉，那个教会还是有毛病，还是软弱的。必须全部的人都事奉，教会才是刚强的。

所以我们这些在前面负责的人，必须清楚，不是光有我们这些人能事奉就彀了。我们必须把众弟兄姊妹，都带进来事奉，才可以。不应该我们是事奉的，而他们好像是另一种的人。我们应当给他们看见，我们和他们是一样的，都是同作肢体的。所以他们也应当来和我们共同的有同样的事奉。我们应让他们知道，只有一班少数的人事奉，而其他的人，都好像不过是作礼拜听道的人，那乃是今日堕落的基督教的样子，不是当日教会的情形。当日的教会，是全体的信徒都事奉。在他们中间并没有职业的传道人。他们所有得救的人，都是传道人，都是事奉神的人。并且他们的事奉，不是单独的，乃是共同的，乃是配搭的。

我们这些在前面负责的人，也必须小心，不要有形或无形的拦阻弟兄姊妹进来事奉。许多的时候，我们须要把我们所作的，尽量分给弟兄姊妹去作。我们不要因为他们不会作，就不给他们作。这样就会拦阻他们进来事奉。他们虽然不会作，还要给他们作。许多时候，我们须要尽力教着弟兄姊妹作，带着弟兄姊妹作。并且我们须要有忍耐，有盼望的教着他们作，带着他们作。否则，我们的不教，不帶，不忍耐，不盼望，也会拦阻许多弟兄姊妹进来事奉。

总而言之，我们必须作到全体弟兄姊妹都事奉，我们才达到了教会应有的水准。

所以，弟兄姊妹，这三点，教会的立场，教会的内容，和教会的事奉，都有一个同样的要求。这个要求，就是在教会中，人的自己要被除去。人的自己不被除去，这三点任何一点也不会有。人的自己不被除去，就不会有教会的立场，就不会有教会的内容，也不会有教会的事奉。

这三点无论那一点，都需要人的自己被除去。

在基督教里所以有宗派，就是因为有人自己的成分。如果我们今天在这里的弟兄姊妹，不要多，只要有一个弟兄或是一个姊妹，凭着自己多作一点，马上就是一个宗派。宗派就是因为有人把人的东西带到教会里来而产生的。我们若没有宗派，若要不失去教会的立场，就必须没有自己。就是因为人不肯把自己摆在一边，所以教会才没有立场。

老实说，今天人不肯回到教会的立场，也是因为有自己的。一个神的儿女，若真的让他的自己被除去，就必要看见，除去了教会的立场之外，就没有别的立场可站。人要回到教会的立场，也需要人的自己被除去。

教会的内容也要求人在教会中被除去。教会的内容既是基督，就人若在教会中没有被十字架除去，基督如何能在教会中有地位呢？必须让圣灵用十字架把人的成分从教会里除去，基督才会成为教会的内容。人被十字架除去的有多少，基督作教会的内容就有多少。

人的自己不被除去，教会的事奉也谈不到。那有一个带着自己来事奉的人，能和别人配搭呢？要在教会中有配搭的事奉，人的自己就必须受对付，就必须被破碎。教会配搭的事奉，乃是生命的，不是组织的。教会团体的事奉也是属灵的，不是规条的。人如果不活在生命里，而活在自己里，不凭着圣灵，而凭着肉体，就永远不会有配搭的事奉，就是教会的事奉。

所以，一摸着教会，总归她所要求的代价是大的。她总是要求我们出更多更大的代价，让十字架在我们身上作剪除的工作。教会的立场越合理，教会的内容越丰富，教会的配搭越属灵，教会就越要求你这个人被除去。教会总归是人的试验。人也总归是教会的难处。我们需要让圣灵藉着十字架把我们自己每一部分都除去。我们需要靠着圣灵把自己完全摆在一边。不然神在我们中间所走的路，还不会毅厉害，神在我们中间所作的工，还不会毅结实。所有的需要，都是需要我们这个人被除去。我们这个人被除去，然后教会才有路，神才有办法得着祂所要得着的。

第 4 篇 神的创造

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们看见，神在永远里面就有一个计划。在那个计划里面，祂有一个目的，就是要为祂儿子得着许多的弟兄，使他们有祂儿子的生命，有祂儿子的形像，进到荣耀里，作祂儿子的同伴。今天晚上，我们要开始来看，神怎样完成祂这个计划。神完成祂这个计划，头一步是创造万物。所以我们要先来看神的创造。我们要看神的创造，我们就必须先认识祂是怎样的一位神。

诗篇九十篇二节说，神是“从永远到永远”的神。第一个“永远”，可说是指着已过的永远。第二个“永远”，可说是指着将来的永远。这是就我们而说，有已过，有将来。就神而说，没有已过，也没有将来，只有永远。祂是永远里的神，从永远到永远祂是神。就是从那无始的永远，到那无终的永远，祂是神。所以祂是永永远远，无始无终的。好像一个圆圈一样，是没有开始，也没有终点的。

神自己有个名字，叫“耶和華”。“耶和華”的意思，是“自有永有”，也就是无始无终的意思。神是自有永有，无始无终，永永远远的神。

神既是无始无终，永永远远的，祂的生命也必是无始无终，永永远远的。一个无始无终的生命，必是一个非受造的生命。一个有始有终的生命，乃是一个受造的生命。但是神的生命是无始无终的，所以祂的生命必是一个非受造的生命。因为神的生命是非受造的生命，乃是无始无终，永永远远的，所以在圣经里面才称作“永远的生命”。（简称就是“永生”。汉文圣经中的“永生”，原文就是“永远的生命”。）这永远的生命，就是神的生命。神是永远的，神的生命也是永远的。既是永远的，就是非受造的。

神不只是永远的，并且是三而一的。创世记一章二十六节的“神”字，在希伯来文，不是单数的，也不是双数的，乃是三数的。并且在那里神称自己作“我们”。凭着这些，我们就知道神是三而一的。此外，圣经还有好些地方，都能证明给我们看，神是三而一的。但这不是说，神是有三位的。不，神只有一位。这也不是说，神是三位一体的。不，神始终只是一位。这乃是说，神虽是一位神，却是三而一的。祂是一又是三，是三又是一，所以是三而一的。

这在我们很不容易领会。姑且用一个不完全的比方。这好像空中的蒸汽，遇着冷，就变成水降下来。水再遇见冷，就变成冰。汽，水，冰，这三个东西，实在说就是一个东西。如果汽没有变成水，我们就觉得不具体，有点渺茫。汽虽然变成水，但还是不具体。水再变作冰，才具体，我们就可以摸，就可以拿。

这或者能帮助我们领会神是三而一的意思。三而一的神，就是圣父，圣子，圣灵。圣父是神自己，圣子是主耶稣，圣灵是神的灵。圣父好像汽，圣子好像水，圣灵就好像冰。圣父在天上隐藏的地方，人不能看见，人不能摸着。就人的眼睛说，就人的感觉说，祂总是渺茫的，好像汽一样。但是有一天，圣子降下来了。祂是圣父的表明，圣父是在祂的里面。儿子怎样是出于父亲的，圣子也照样是出于圣父的。儿子怎样有父亲的生命，圣子也照样有圣父的生命。人看见了儿子，就知道有父亲，照样人看见了圣子，就知道有圣父。神如果没有儿子，就没有法子显出来。所以圣经说，“从来没有人看见神，只有在父怀里的独生子将祂表明出来”。人看见了子就是看见了父。因为子是父荣耀所发的光辉，是父本体的真像。所以子就是显出来的神。神隐起来就是父，显出来就是子。父是子的源头，子是父的显出。

圣子是圣父的表明，照样圣灵也是圣子的表明。圣父是藉着圣子叫人看见祂，照样圣子也是藉着圣灵叫人感觉祂，叫人接触祂。圣父怎样是在圣子中间，圣子也照样是在圣灵中间。圣父藉着圣子来到众人中间，圣子藉着圣灵进到个人里面。若光是子，不是灵，就只能来到人中间给人看见，而不能进到人里面给人接触，给人经历。但是现在不光是子，也是灵。所以能给人接触，能进到人里面。

所以神隐起来就是父，显出来就是子，进到人里面就是灵。父，子，灵，是一位神的三个不同的表现。在隐藏里面是父，在显出来是子，在人里面就是灵。父的化身就是子，子再化身一次，就变作灵。神头一次的化身是子，第二次的化身就是灵。祂虽是独一的，但又是三而一的。

就是这一位在永远里面的，三而一的神，为着要完成祂的计划，就来创造万物。祂创造万物是根据祂的计划的。所以启示录四章末了说，万物被创造，是因着祂的旨意的。那里的“因”字，原文是“经过”的意思。万物的被创造不是偶然的，不是凑巧的，不是随便的，乃是从神的旨意里面经过的，乃是经过神的计划的。在神的计划里，祂定规要藉着万物达到祂的目的，所以祂就来创造万物。

神计划的目的，是要得着人作祂儿子的弟兄，作祂儿子的同伴，所以祂的创造就以人为目标。祂创造万物就是为要得着人。在祂创造人之前，祂先创造天，地，和其中的万物。天，地，万物，可说都是祂为人豫备的。不要说地上的东西是为人享用的，就是天上的天使也是为蒙恩的人效力的。

许多人都羡慕作天使。岂知在神的心目中，在神的计划里，人是高过天使的。神没有定规在天使身上达到祂那最高的目的。祂没有定规，叫天使得着祂儿子的名分，作祂儿子的弟兄。祂只定规叫天使作使者，没有定规叫他们作儿子。儿子的名分，是祂定规赐给人的。祂是要藉着人达到祂那最高的目的。祂要叫人作祂儿子的生命，作祂儿子的同伴。

因为神的目的是在人身上，所以人是神创造的目标。神所创造的一切，都是为着人的。天虽然是为着给天使居住的，但天使又是为着人而有的。地当然是为着给人居住的。天地间的万物，有的是给人享用的，有的是给人欣赏的，有的是给人管理的。神把这一切统统为人创造好了，然后才创造人。神为人创造这一切，豫备这一切，是为要叫人能以生存，好使祂得着人，来完成祂的计划，来达到祂的目的。

神创造万物，是以生命为次序。祂先造没有生命的东西，然后造有生命的东西。祂造有生命的东西，是从最低的生命造起，一层一层往上，直到最高的生命。祂先造没有知觉的生命，就是植物的生命，像花草树木等。这些东西虽然有生命，不像泥土石头没有生命，但它们的生命是没有知觉的，所以是最低的生命。神造了植物的生命，再造动物的生命。祂也是先从最低的造起。祂先造卵生的动物，像鸟鱼等类。这些卵生动物的生命，虽然有感觉，但它们的感受不主观。然后祂就造胎生的动物，像牲畜，野兽等类。这些胎生动物的生命，比卵生动物的生命高了一些。它们不只有感觉，并且它们的感受相当主观。它们虽然比植物的生命高，也比卵生动的生命高，但是它们不是最高的生命。在它们以后，神还创造人。人是神最末后所创造的，所以

人的生命不只是有感觉的，不只是感受主观的，并且人的生命那个感受主观的程度，是超过一切动物的生命的。无论就情感说，就理智说，就技能说，人的生命都是超过一切动物的。所以人能管理一切受造之物。

人不只有生物中最高的生命，并且是照着神的形像，按着神的样式创造的。没有一种受造之物，它的形像和样式是像神的，只有人。人是神造物中最高的一样东西，是神照着祂自己的形像，按着祂自己的样式创造的。人是神在祂的创造里，为祂的计划所豫备的，一种最好的杯子，最好的料器。在神的计划里，祂是定规要人有祂的生命，作祂儿子的弟兄，所以在祂的创造里，祂就叫人有祂的形像和祂的样式。

形像大概是指着里面的理智，意志，和情感等等。人里面的理智，意志，和情感，就是所谓的行而上的人，乃是照着神的形像造的。所以人的理智，意志，和情感，人的思想，主张，和爱好的作用，是像神的。因此人的这一切，是超过一切动物的。

样式是指着外面的身体，就是所谓的行而下的人。人外面的身体，是照着神的样式造的。神有祂的样式。在旧约的时候，神还没有道成肉身，就常常以人的样式向人显现。实在说来，人的样式，就是神的样式。因为人当初是按着神的样式造的。

人身体的样式在造物中是最美丽的。有甚么东西，它的样式，能比人的样式更美丽？花卉树木，禽兽牲畜，虽然也有它们的美丽，但与人相比，还是太差。人的美丽，乃是像神的，所以是超过一切的。

因为人是照着神的形像和样式创造的，所以人能在地上代表神管理一切受造之物。

神当初创造人，是分灵，魂，体，三部分的。神先用地上的尘土造人的身体。然后祂把生命的气吹到人的身体里面，作人的灵。灵进到人的身体里，就产生出魂。所以在人的外面，是看得见的身体；在人的里面，是看不见的灵；在这二者之间，就是魂。人是有灵，魂，体，这三部分的。

体在外面接触物质界的事物。灵在里面接触灵界的事物。魂在体与灵之间，作居间的人，接触精神界的事物。体里有各种各样的觉官，能接触物质的东西。灵里有良心，直觉和与神交通的功能，能接触属神属灵的事物。魂里有心思，意志，和情感，能接触精神——就是心理的事物。魂里的心思，是人思想的器官。人思想，人考虑，都是心思的作用。魂里的意志，是人出主意的机关。人定规，人判断，人主张，人选择，人拒绝，都是意志的作用。魂里的情感，是人喜，怒，哀，乐，的部分。人喜爱，人厌恶，人兴奋，人沉闷，都是情感的作用。

心思，意志，和情感，三者加起来，就等于魂。

我们对于体与魂，不难认识。但是我们对于灵，就很难领会。灵是我们全人中最深的一部分，是我们认识神与神交通的机关。在我们全人的里，只有灵能认识神，能与神交通。我们的体不能接触神，我们的魂也不能认识神。只有我们的灵能接触神，能认识神。我们在我们里面感觉需要神，我们在我们最深处对于神的感觉和领会，以及我们良心的指责或称许，都是灵的作用。

人在造物中是高过一切的，不只是因为人的生命比一切的生物高，不只是因为人的是照着神的形像和样式造的，更是因为人除了体与魂以外，还有灵。生物最高的，只有魂，并没有灵。所以它们不能领会神，不能与神交通。在地上的造物中，神只为人创造灵。因为在神的计划里，神只定规要人有祂的生命，作它儿子的同伴。神因为要人能 and 祂接触，能接受祂的生命，所以祂就给人创造灵。

传道书七章说，人被造时，是正直的。人从神创造的手里才出来的时候，不是弯曲的，邪恶的，污秽的，乃是正直的，良善的，清洁的。那时他没有罪恶，没有败坏，没有残缺。所以神看著『甚好』。当然，一位正直，良善的神，为祂那圣洁，光明的生命，所豫备的坏子，绝不会是邪恶，弯曲的，必是良善正直的。

人虽然是照着神的形像，按着神的样式创造的，好也实在是好，正直也实在是正直，但他的生命不过是一个受造的生命，不像神的生命是非受造的。人怎样是受造的，人的生命也照样是受造的。人是有始有终的，所以人的生命也是有始有终的，不像神的生命是无始无终，从永远到永远的。人的生命，高实在是高，但和神的生命相比，还是相差太远。

神的生命是在永远里面的，人的生命是在时间里面的。神的生命，就是神的自己，是神圣的，荣耀的；人的生命，乃是人的自己，最多也不过是清洁的，无罪的，并不是神圣洁的，荣耀的。人的生命虽然是清洁的，是无罪的，但没有神神圣荣耀的性情在里面，是绝对在神之外的东西，和神没有关系。人最多不过在外面有神的样子，在里面有神的形像，但他在最里面并没有神的生命。虽然在他的最里面有灵，但在他的灵里面，并没有神的生命。他的灵虽然使他能认识神，能和神交通，但他的灵不是神的生命，没有神的性情。他不过是在神之外的一个受造者，里面并没有神那非受造的生命。

圣经给我们看见，神在宇宙中所注意的，乃是地。而祂在地上所注意的，乃是那在地面中心的伊甸园。神将人造好之后，就把人放在这伊甸园的当中。这给我们看见，神在万物中所注意的一个中心，就是人。人是万物的中心。神在万物中所注意的一个中心，就是人。人是万物的中心。神在万物中所宝贵的，就是人。地所以被神看为重要，是因为地上有人。神所要得着的，就是人。神就是喜欢人。人是神的一个心爱。在神的心里，没有甚么比人更可爱。因为在祂照着祂自己的喜悦所定的计划里，祂是定规要得着人来完成祂的心意，要藉着人来达到祂的目的，就是要人像祂，有祂的生命，有祂的性情。虽然人还没有祂的生命和性情，但人已经有祂的形像和样式。虽然人是在祂之外的一个受造者，但人里面有灵能认识祂，能和祂交通。虽然人没有祂的生命，但人能用灵接受祂的生命。人虽然没有祂的生命，却是祂生命的坏子，却是祂生命的料器。在地上的造物中，只有人有祂的形像和样式，只有人有灵能接受祂的生命，所以人在万物中是祂所注意的一个中心。

神造人的目的，虽然是要人有祂的生命，作祂儿子的弟兄，但是神并没有把一切都作完，都作成功。祂乃是留下一部分，且是留下中心的一部分，要人来选择。祂把甚么都造好了，但就是没有把祂的生命造到人里面。祂虽然照着祂自己的形像，按着祂自己的样式创造人，但祂却没有把祂自己的生命造到人里面。祂虽然给人造灵，叫人能活，但祂却没有叫人有祂的生命。祂乃是给人自由的意志，要人自己用自己的意志来选择，来得取祂的生命。甚么都是祂自己造好了。但是关于要人得着祂的生命，这一点中心的事，祂乃是留在那里，要人用他自己自由的意志，来和祂合作。

所以祂将人造好之后，就把人摆在伊甸园当中的生命树跟前。祂的意思，是要人去自己选择接触生命树，而得着它的生命。圣经以后给我们看见，生命树的生命就是神的生命。神把人摆在生命树的跟前，要人选择去得着生命树的生命，就是要人选择去得着祂的生命。

神为着要给人选择，所以祂就让生命树旁边还有善恶树。许多人想，当初神若不让善恶树留在生命树旁边，以后甚么难处就都不会发生了。但神不那样作。祂是伟大的，让人自由。祂给人自由的意志，祂让人用自己自由的意志去选择人自己所看为好的。祂如果只留一条路，逼着人去接触生命树，祂就不只不彀伟大，并且也不彀重看人。祂伟大，所以祂让人自由。祂重看人，所以祂给人自由的意志。

也有人甚至想，当初神若把祂的生命作到人里面，以后甚么麻烦也就没有了。但神没有那样作。神宁肯受麻烦，也给人自由选择。如果祂当初一下子都作完了，祂就无从彰显祂的智慧。祂不怕波折，不怕麻烦。为要彰显祂的智慧，祂就把人得着祂的生命这件事，留给人的自由意志去定规。

神造万物的目的，就是要人有祂的生命。但是天地造好了，万物也造好了，人也造好了，人却没有神的生命。人虽然有神的形像和样式，虽然有灵，虽然良善正直，但没有神的生命。人虽然无论在里面或是在外面，都是一无所缺，但是却缺少神的生命，缺少神创造万物的那个目的物。神甚么都替人作了，就是没有把祂的生命替人作到人里面。人从神创造的手里一出来，甚么都有，就是没有神的生命。

现在的问题，就是神的生命如何进到人里面。照圣经看，神是把这件事完全留给人自己去选择，去定规。人在被造之后，唯一的问题，就是如何去得着神的生命，而让神在他身上成功神的计划，达到神的目的。神将人造好之后，就把人摆在这个问题的跟前，给人自己自由去定规。

所以神创造的最高点，也不过是为着祂计划的目的，预备了材料，并没有达到祂计划的目的。祂计划的目的，乃是要人得着祂的生命。祂的创造，不过只为祂的生命预备了人作坏子，并没有叫人得着祂的生命。祂的创造不过只将人预备好，去接受祂的生命，并没有将祂的生命放在人里面。人在被造以后，要得着祂的生命，还必须用自己的意志去选择，去得取。

第 5 篇 如何得着神

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



得着神，不是仅仅信有神，不是仅仅敬畏神。得着神，是比这些更深入，更主观的。历世历代，许多有思想的人，都是信有神的。也有许多人是敬畏神的。但是他们虽然信有神，敬畏神，却不一定在他们里面得着神。基督教不光是叫人信有神，不光是叫人敬畏神，更是叫人在灵里面，在主观方面，得着神。基督教不只叫你信有神，不只叫你敬畏神，并且叫你打开你的心，来接受神。让祂进到你里面，并住在你里面，与你联合，与你调和，调和到一个地步，甚至祂就变作你里面的成分，祂就作了你里面的一部分。基督教是说，你要让神进到你里面，作你的生命，作你的性情，变成你里面的一部分。结果，祂和你，你和祂，就完全联合成为一个。这是基督教给人知道，并叫人得着的。

比方这杯水，不是你仅仅信它能解人的渴，也不是你仅仅看重它，你就能得着它。甚至你把它拿到手中，你还是没有得着它。因为它还没有进到你里面，还没有变成你里面的成分，还不是你里面的一部分。直等到你把它喝到你里面，让它进到你里面，和你调和，变作你里面的成分，作了你的一部分，你才是得着它。食物也是如此。必须你把它吃到你里面，让它变作你的一部分，变作你自己，你和它没有法子再分开，你才是得着它。

弟兄姊妹，我们所说的得着神，不是我们仅仅在客观方面相信祂，敬畏祂，更是在主观方面，把祂接受到我们里面，让祂作我们的生命，作我们的性情在我们里面与我们调和，调和到一个地步，祂就成功我们的一分。祂的思想，变作我们的思想；结果，我们的思想，就是祂的思想。祂的性情，变作我们的性情；结果，我们的性情，就是祂的性情。祂的喜爱，变作我们的喜爱，祂的趋向，变作我们的趋向；结果，我们的喜爱，和我们的趋向，也就是祂的喜爱，和祂的趋向。这个就叫作得着神。

如果我问说，你有没有神？不是指着你信神的存在的那个有没有神，也不是指着你敬畏神的那个有没有神，乃是指着在你里面，你到底得着神，或者没有得着神。

在有的地方，我碰见有的朋友说，基督教太渺茫，不彀现实，都是讲到将来的天堂地狱。我就给他们看见，这是传福音的人把基督教传偏了。他们光是给人看见，将来上天堂，没有给人看见，今天得着神。但是只有今天得着神的人，将来才能上天堂。要将来上天堂，必须今天得着神。今天享受神，经历神，将来才能去到祂的家，就是去到天堂。我们没有去到天堂之先，祂先从天堂出来，来到我们里面，作我们的生命，作我们的能力，带着我们过实在的生活，也就是带我们过现实的生活。所以我就给那些朋友看见，没有一个宗教，比基督教更现实；没有一个哲学，比神的救恩更实际。

你如果真认识神，真认识神的救恩，你就知道，神就是要在今天进到你里面，作你的生命，作你的能力，在你里面供应你。你没有能力拒恶，祂在你里面给你能力。你没有能力为善，祂在你里面给你能力。凡你所不能作的，祂在你里面都能带着你作，都能穿着你作。你没有能力孝敬父母，祂在你里面作你的能力，使你能孝敬父母。你没有能力爱丈夫，或者你没有能力爱妻子，祂在你里面，作你的能力，叫你超一等的爱丈夫，或是超一等的爱妻子。你没有能力向上，祂在你里面作你的能力，带你向上。祂不只能带着你作人上人，并且能带着你作像神的人，作一个充满了神的神人。人碰着你的时候，不只感觉良善，更感觉神。人碰着你，就有一个莫明甚妙的感觉，就有一个莫明其妙的舒服，就有一个莫明其妙的香甜。那个香甜是超过普通的孝敬，是超过普通的良善的。那个香甜，就是神在你里面，变作你的成分。这个就是基督教所说的得着神。

到底神怎样进到我们里面？这样一位神，又尊高，又伟大，又荣耀，又圣洁，祂怎样能进到我们这低下，微小，卑贱，污秽的人里面来？

神要进到人里面，头一步就是道成肉身

约翰一章说，太初有道，道与神同在，道就是神。这位道，就是神，到了时候，就成了肉身，来住在我们人中间，。我们都知道这位道成肉身的，就是主耶稣。祂道成肉身，有一个目的，就是要来把神赐给人。

主耶稣到地上来，就是要把神带来赐给人。神住在祂里面，祂也就是神自己。人碰着祂，就是碰着神。人接触祂，就是接触神。人得着祂，也就是得着神。因为祂就是神成为肉身，神就住在祂里面。人信祂，接受祂，就得着在祂里面的神。神是在主耶稣里面，藉着主耶稣，把祂自己赐给我们。

比方，我要给黄弟兄水喝，我不能用两双手把水奉着给他。我必须用一个杯作凭借，把水装在杯里给。他把杯接过去，就是把水接过去。杯比方基督，水比方神。神不能凭空把祂自己赐给我们，进到我们里面来。祂必须凭着基督，藉着基督，才能把祂自己赐给我们，叫我们得着祂。所以祂就成了肉身，住在基督里面。祂把基督赐给我们，我们接受基督就得着基督，同时也就得着在基督里的神。这个就叫作信耶稣。

信主耶稣不是别的，乃是接受基督，而得着在祂里面的神。你把基督接进来，你所得着的，不只是基督，并且还有在基督里面的神。因为在基督里面的，就是神。神是在基督里面，藉着基督，进到你里面，叫你得着祂。

但是有头脑的人要说，神道成肉身，成为基督，是在两千年前，是在犹太地，就是在巴勒斯坦。就时间说，离我们很远；就空间说，离我们也很远。我们那里能碰着这位道成肉身的基督呢？

这思想是有道理的。但是神的救恩非常妙。不只有神道成肉身，成为基督，并且有基督从死里复活，进到圣灵里面。神在基督里面，基督进到圣灵里面。而圣灵是无所不在的，像电或空气是到处都有一样。无论在那里有甚么人接受基督，都会碰着圣灵。比方，空中有电，你无在甚么时候，无论在么地方，只要装上收音机，都会碰着电。圣灵也是这样。你无论在甚么地方，你无论在甚么时候，只要一信主耶稣，一接受祂，圣灵就进到你里面。圣灵一进到你里面，你马上就着基督。因为基督是在圣灵里面。同时你也马上就着神。因为神是在基督里面。

我盼望你记住这几个“在里面”。神在基督里面，基督在圣灵里面，圣灵在我们里面。三个“在里面”。基督教的中心，基督教的奥秘，就在于这三个“在里面”。神在基督里面，基督在圣灵里面，圣灵在我们里面。这个就叫作基督教。圣灵在我们里面，就是基督在我们里面。基督在我们里面，也就是神在我们里面。一个得救的人，有圣灵住在他里面，就是有基督住在他里面，也就是有神住在他里面。所以圣经才说，“我们所以知道神住在我们里面，是因祂所赐给我们的圣灵。”

有人说，圣经里面没有甚么东西，都是你在我里面，我在你里面。但是我们要知道，救恩的奥秘，就是在这里，就是在这几个“在里面”。感谢赞美神，祂已经成为肉身，住在基督里面。也感谢赞美神，基督已经从死里复活，住在圣灵里面。还要感谢赞美神，我们已经信了主，圣灵已经住在我们里面。圣灵住在我们里面，就是基督和神住在我们里面。每一个得救的人，都有这三而一的神住在他里面。神和基督和圣灵，这三而一的神，住在每一个得救的人里面。神是在基督里，在圣灵里，住在我们每一个蒙恩的人里面。神这样住到我们里面，叫我们得着祂之后，祂还要在我们里面运行好在我们里面，一天过一天，得着更大更多的地位，也就是好叫我们一天过一天，更多的得着祂。

原来我们是人。我们有我们人的思想，有我们人的观念，有我们人的爱好，有我们人的趋向。我们的思想，观念，爱好，和趋向，都不过是我们人自己而已。现在神进到我们里面来了。但是在我们的思想，观念，爱好，和趋向里面，在我们的喜怒哀乐里面，不一定有神的成分。我们虽然接受了这三而一的神进到我们里面，但是我们还没有让祂进到我们的思想，观念，爱好，和趋向里面，还没有让祂进到我们的性情，和我们的全人里面。一直到今天，我们得救是得救了，但是我们想事情的想法，看事情的眼光，还是我们自己。我们的爱好，我们的爱好，我们的趋向，仍旧和从前一样。我们种种喜怒哀乐的情形，也都是照旧。在我们这一切的里面，还没有神的甚么成分。

你虽然得救了，虽然有神进到你里面了，但是你和从前并没有多少不同。也许你和从前只有一点点不同，就是从前你沾染一些罪恶，现在因着信主，就不沾染那些罪恶了。但是你的思想，你的观念，你的爱好，你的趋向，都和从前没有多少不同。从前你的思想，观念，爱好，和趋向里面，怎样没有神的成分，现在仍旧照样没有神的成分。虽然神在你里面，但是却没有进到你的思想，观念，爱好，和趋向，就是你的各部分里面。

这好比你把饭吃进去了。但是，饭不过是在你的胃里面而已，还没有经过消化，变作你的血轮。很好的米面，很好的菜肉，都给你吃进去了，但你还是黄干枯瘦。你虽然是个吃好东西的人，但好东西进到你里面并没有消化，所以你得不到多少营养和滋润。

许多弟兄姊妹就是这样。神在他们里面，还没有消化。他们得救是得救了，神也是进到他们里面了，但是神在他们里面是受限制的，是不得自由，不得开展的。他们不让神进到他们的思想，观念，爱好，和趋向里面，不让神进到他们的性情，和他们的全人里面。所以他们虽然是得救了，但不能有多少改变。神虽然是在他们里面了，但不能作他们的供应和能力。饭是吃进他们里面去了，但是没有消化，就不能供应他们各部分的需要。没有经过消化，所以他们里面就不能得到饭的益处。光是把饭吃进去，还不能有益处。必须经过消化，才能得着饭的供应和能力。

你信主了，你得着神了。这不过是把饭吃进去了。你还得让神在你里面有机会消化。光吃不消化，是个大毛病。光接受神进到你里面，却不让你神在你里面运行，是个大难处。你让神进到你里面之后，还必须让祂在你里面运行，还必须给祂机会在你里面运行，祂才能进到你全人的各部分，祂才会变作你里面的成分。

“运行”这个说法，不是我创出来的，乃是在圣经里面有的。腓立比一章十三节说，“你们立志行事，都是神在你们心里运行。”神在我们里面的运行，就是祂在我们里面的消化。所以你总得让祂在你里面运行，总得让祂在你里面得着地位。祂若不能在你里面得着地位，祂若不能在你里面运行，你就不能更多的得着祂，你就不能完全充满祂。

说到这里，也许有弟兄姊妹要问说，神在我们里面运行，是怎么一回事呢？说到神进到我们里面，这个我们知道。说到神住在我们里面，这个我们也晓得。但是说到神在我们里面运行，这个我们不大明白。这到底是怎么一回事呢？

我就在这里稍微指给你看一点。比方。也许你今天早晨在家里和你的太太争嘴。我问你，当你和她争的时候，你里面有没有感觉？我们都知道，争嘴是越争越有嘴，越争越有得说。她声音大一点，你比她声音更大一点。两个人能吵从早晨八点，争到晚上八点。但你是一个基督徒，你争的时候，里面有没有感觉？你里面如果没有感觉，我怕你不是一个真的基督徒。你若是一个真的基督徒，你在那里争的时候，你里面不会没有感觉。你的太太争得响一点，你更加响一点，你里面没有感觉吗？你里面若没有感觉，我怀疑你没有得救，我怕你不是一个真的基督徒。你若是一个真的基督徒，我信，当你的声音更加响一点的时候，在你里面定规会有一个感觉，多多少少给你觉得，这不是基督徒的样子，多多少少给你觉得，这不是基督徒的样子，多多少少给你觉得，这是神所不喜悅的。类似这样的感觉，你里面定规有的。

不只如此，等你这样争过之后，你去祷告，就感觉有问题，就感觉不可能。第二天去祷告，还是感觉有问题，还是感觉不可能，里面有个莫明其妙的故事。这个故事恰恰像吃了东西，不消化一样。我们大家都有过这种感觉，就像吃了东西，不消化的味道。要祷告，却不能祷告。看见弟兄，要谈话，却没有话谈。不来聚会，觉得不好；来聚会，又坐不住。不来听道，又想要听；来听，又听不下去。真是难过。里面觉得应该去和太太和好，但是外面面孔又下不来。不去和好，祷告不通。读经也不行，实在不舒服。这个就叫作基督徒的感觉。

这个感觉不舒服，不是因为气得不舒服。老实说，你都已经一点不气她了。但是里面还是不好过。我告诉你，弟兄姊妹，这一连串的感觉，都是神在你里面的运行。运行不通，你就像吃了东西，不消化一样的不好过。

这些挣扎的感觉，虽然证明你里面是活的，但也证明你里面有毛病。你若没有这些感觉，就证明你还是个死人，你还没有得救。你若没有得救，你和妻子争嘴，就是争个整天，你里面也不一定难过。你跺着脚，气你的妻子，你里面也不一定自责。现在你得救了，你里面是活的。你和妻子一争，神就在你里面运行，叫你觉得不该。但你不让祂运行得通，这就发生一个阻隔，你就感觉不舒服。

现在的路，就是当你刚和她争的时候，你里面一有神运行的感觉，你就该顺服，而不争了。有的弟兄就有这种经历。他和妻子刚要争的时候，里面就有一个感觉，叫他觉得不该，他马上就不争了，便到房间里面，关上门作祷告。他外面虽然流眼泪，里面却非常喜乐。喜乐到一个地步，他就赞美神。他能喜乐到一个地步，把他妻子气得不得了，就说他太没有脸皮了，太没有丈夫气，一点不像人。实在说来，一点都不错，他现在有点不像人，他现在像神了。他若仍不过是人，他老早就把妻子打倒一边了！还让她说他没脸皮，没有丈夫气！现在他让神在他里面掌权。你吵他，你骂他，他还能喜乐，他还能赞美。他的眼虽然流泪，他的脸却是放光。他所彰显的，就是他里面所充满的神。

不只如此，弟兄姊妹，他如果学会了这一个功课，以后每一次他作事情的时候，都要问神说，你怎样作？每一次他想事情的时候，都要问神说，你怎样想？每一次他定规事情的时候，都要问神说，你怎样定规？他学会了一个功课，就是不以自己的想法为想法，不以自己的眼光为眼光，不以自己的作法为作法，不以自己的定规为定规。他总归把自己摆在一边，让神在他里面有地位。结果，神的想法，神的眼光，神的作法，神的定规，就都变作他的。到了这样的的时候，凡他所想的，就是神所想的；凡他所看的，就是神所看的；凡他所作的，就是神所作的；凡他所定规的，就是神所定规的。他一切的言语态度，举止行动，都是出于神的，也都是彰显神的。神在他里面是运行得通的，是经过消化的。所以他的思想，他的爱好，他的意见，他的定规，他一切的喜怒哀乐，和他整个的生活里面，都是充满了神。他不只是有神在他里面，也是有神运行在他里面，并且也是让神从他里面运行得出来的。

所以弟兄姊妹，我们要完全得着神，就必须让神在我们里面运行得通。得着神，不一定在乎我们为神发多少热心，为神作多少事，作多少工。得着神，乃在乎一也可以说只在乎一——我们让神在我们里面运行得通，我们能为神（？）发热心，却不肯让神在我们里面运行得通。许多时候，我们能为神（？）作大事，作大工，却不肯顺服神在我们里面的运行，去向人认一个小错。许多时候，我们的热心，我们的工作，都是充满了我们自己的成分，都是充满了我们的爱好和兴趣，充满了我们的意见和趋向。我们愿意为神（？）发热心，却不肯让神对付我们的爱好和兴趣。我们愿意为神（？）作工，却不肯让神对付我们的意见和趋向。我们的爱好，和我们的意见，在我们的热心和我们的工作里，竟夺取了神该有的地位。我们让我们的爱好和意见在我们身上支配掌权，而不让神在我们里面运行得通。我们顺从我们的爱好和意见，却不肯顺服神在我们里面的运行。我们的爱好和意见，就是我们的自己。

所以乃是我们的自己，在我们的热心和工作里，随意掌权，而不是神在这些里面运行得通。我们许多的热心，许多的工作，都是出于我们自己，都是彰显我们自己。我们并没有把我们自己摆在一边，让神在我们里面有地位，让神在我们身上发挥祂自己。只有当我们不管别的，只管神在我们里面的运行，而让祂运行得通，而顺服祂的运行来生活，来行动，来工作，我们才能在我们里面更多的得着祂，更多的充满祂，祂才能在我们里面得着地位，才能在我们身上，发挥祂自己，彰显祂自己。

弟兄姊妹，我们如果是这样让神在我们里面得着地位，让神在我们里面自由运行，不论作甚么事，或大或小，都将我们自己摆在一边，而让神在我们里面运行得通，我们就必要充满了神，就必要叫神一切所充满的充满了我们。这就是得着神的路！

第 6 篇 对于今天的教会，该有清楚的认识

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们要知道教会在地上经过两千年之久，差不多地球上所有的地面，所有的民族，她都经过了。一个东西经过两千年之久，经过地面之大，经过各式各样不同的民族，绝难保持它原有的样子。所以在两千年后的今天，所来到我们跟前的

教会走了样子是难免的，是当然的。你想教会在已过这两千年，经过地上各种不同的人摸过，摸的人是那样繁，是那样杂，到今天还能是原样吗？我信所有有头脑的人，都不会相信教会到今天还是原样。今天来到我们跟前的教会，已经走了样子，已经给人改得太多了。所以我们对于今日教会的各种情形，都要打问号。问号打得越多越好。我们对于今日教会的各方面，都要问说，这是教会当初的样子吗？这是教会当初有过的吗？我们不能马虎承认，我们要认真查问。弟兄姊妹，你对于今日基督教任何的一点，都该好好的查问。若是真的，不会因你查问就变作不对的，若是出于神的，不会因你打问号，就变作有问题的。

我们今天事奉主是应该绝对照着教会当初的样子。凡是与教会当初的样子不合的，凡是教会当初所没有的，不管人看为多好，人看为多重要，我们一知道了，就应该脱离，就应该去掉。凡是走了样子的，凡是经过人改过的，我们统统都应该不要。我们应该回到教会当初的样子去。

在今天的基督教里有许多不同的会。无论在那里有基督教，那里差不多就有某某会，某某会。你看见这些不同的会的时候，无论是那一个，你都该问说，这是教会当初有的吗？你如果肯查问，你就会晓得，这些都不是教会当初有的，都不是教会当初的样子。教会在当初是不分会的，是不分派的。虽然教会当初在各地的出现，是分地方的，但是在每一个地方的教会里，却是不分会，不分派的。在以弗所，只有在以弗所的教会，并没有在以弗所的某某会，某某会。在哥林多，只有在哥林多的教会，并没有在哥林多的某某会，某某会。今日在各地基督教里，这许多不同的会，都是后来的人创出来的，不是教会原有的。教会当初虽然有长老，却没有长老会；虽然有受浸，却没有浸信会；虽然有圣洁，却没有圣洁会；虽然有因信称义，却没有信义会；虽然有灵恩，却没有灵恩会。这些会和今日基督教里其他许多的会，都是基督教走了样子的东西，所以都是我们应该脱离，应该去掉的。

今天在基督教里有牧师，在天主教里有神甫。你对于这些也该打问号。这些是教会当初所有的吗？你若这样查问，你就要知道，这些是教会当初所没有的，乃是后来的人所发明的。当初教会虽然有有牧师恩赐的人（弗四章十一节），却没有坐堂的牧师，没有牧师的制度，没有神甫的办法，没有圣品的阶级。教会当初是所有的信徒都是祭司（彼前二章五节），都是事奉神的，并没有一班在信徒与神之间居间的人，一班圣品的人，专司事奉神的事。今日的牧师制度，神甫办法，圣品阶级，都不是教会当初事奉神的原样，乃是经过人的手所改过而有的样子。所以是走了样子的，所以是我们应该否认，应该拒绝的。

今日基督教里的职业传道，也是走了样子的东西。教会当初有主所差遣的工人，却没有人所聘雇的传道；有凭信心事奉主而生活的，却没有以作传道而赚薪水的。这种职业传道，这种薪水制度，乃是教会走了样子而有的，乃是基督教堕落了而产生的。

今日的礼拜堂，不管是天主教的，或是改正教的，也是教会走了样子的东西。教会当初只有“聚会的地方”（徒四章三十一节，二十章八节），并没有礼拜堂。我们不承认我们聚会的地方是礼拜堂。我们聚会的地方，也不该弄得像礼拜堂，只该弄得像平常的房子一样，也许不过大一点而已。我们聚会的地方，不过是一所平常的房子，不是一班人所想的“圣所”。如果我们聚会的地方，是圣所，是礼拜堂，就凡我们圣徒所在的地方，没有不是圣所，不是礼拜堂的。在任何的地方，我们都能敬拜。敬拜是不在乎地方的，敬拜是在乎灵的。主耶稣说，敬拜不在耶路撒冷，也不在撒玛利亚，乃在灵。无论在那里，我们都能敬拜。无论甚么地方，都能作我们敬拜的地方。所谓的礼拜堂，不是当初的教会所有的，乃是堕落的基督教所有的。基督教堕落越深，走样越远，就越有一个样子的礼拜堂。今天在中外好多地方，房子最高，最好的，就是礼拜堂。这不是教会当初的样子，这乃是后来的人加改的。

今日基督教里的施洗，大多也是走了样子。圣经明明给我们看见教会当初给人施洗，是把人浸到水里面。但是今天的基督教，大多是在人头上洒一洒。这个走样子，是太远了。

也许有人要说，浸信会在给人施浸的事上，没有走样子。我不敢这样说。因为他们虽是把人浸在水里，但他们是牧师给人施浸。这又是走了样子。全本新约给我们看见，教会当初的样子，是甚么人能传福音，带领人得救，甚么人就能给人施浸。当然要郑重的，按正规而作，不可乱作。但绝不是信徒传福音，牧师施浸；绝不是平信徒传福音，有圣品的人施浸。今日牧师给人施洗的制度，不是教会原有的，乃是经过人意而走了样子的作法。

今日的基督教里的圣餐，也是走了样子，并且是走得太厉害了。不要说天主教里的弥撒，离开圣经所给我们看见的，教会当初擘饼的样子，不知有多远，就是改正教的圣餐，也离开教会当初擘饼的原样太远了。连他们“圣餐”这个称呼，都是走了样子的。圣经是说“晚餐”，从来没有称“圣餐”。他们吃圣餐，有的是用面包，切成许多块子。他们所喝的杯，不是一个杯，乃是许多的杯。他们不像教会当初的样子，只擘一个饼，只喝一个杯，见证基督的身体只有一个（林前十章十六至十七节）。他们的饼是切开的，他们的杯是分开的。这些都是走了样子的。

不只如此，他们是专由牧师分圣餐。他们的意思，是众信徒是领圣餐的，牧师是分圣餐的。他们有了两个不同的地位，一个是分的，一个是领的。但圣经给我们看见，在擘饼的时候，所有的弟兄姊妹，来到主面前都是同等的地位，都是领的，没有一个该是分的。都是直接从主的手中领受，没有一个可以代表主来分的。若有人代表，这个代表是越分的，是篡越主的。就是保罗来到我们中间，他也不过是一个弟兄，和我们站在同等的地位来领晚餐，不能代表主来分晚餐。教会当初擘饼的样子，所有的信徒都是领的，没有一个人是分的。今天有人来分，乃是走了样子。

今日有的公会选举长老，也是走了样子。不错教会当初是由长老治理。但圣经给我们看见，教会当初的长老，不是众信徒选举的，乃是：（一）有的弟兄的生命和情形，在众信徒中显出是长而老的，是应该作长老的；（二）由使徒或使徒所分派的人随圣灵的引导，指定这样显出是长而老的人作长老。像今日这样由众教友投票选举长老，是教会当初所没有的，乃是走了样子的作法。

今日基督教里的节期，像圣诞节，受难节，复活节等等，也都是走了样子的东西。教会当初除了吃晚餐纪念主，没有任何的纪念，没有任何的节期。虽然圣经记载主的降生，受死，和复活，但圣经绝没有吩咐我们有圣诞节，受难节，和复活节。圣经和教会历史，都没告诉我们，教会当初有这些节期。这些都是后来的人想出的，加上的，所以都是走了样子的。

此外，还有许多的东西，都是走了样子的，我们在这里不能一一都举出来说。但我愿意请弟兄姊妹记住，凡圣经所没有的东西，凡不合乎圣经的东西，都是教会当初所没有的，都是后来的人更改的，或加上的，所以都是走了样子的，都是我们所该否认的，所该弃绝的。我们所争的，所看重的，不是样子的问题，不是仪式的问题，乃是圣灵主权的问题。所有今日基督教里走了样子的东西，都是抹煞了圣灵的主权的。

比方，我们为甚么不赞成人选举长老呢？不仅是因为那和教会当初的样子不合，更是因为那个抹煞了圣灵的主权。选举长老，乃是让人和人的意见在教会里有地位，不是让圣灵在教会里有主权。圣经给我们看见，教会中的长老，就是监督，乃是“圣灵立”的（徒二十章十七节，二十八节）。圣灵在教会里先将神儿女中，那些长而老的弟兄们显出来，再引导使徒立他们为长老。

在教会里，有的弟兄是让圣灵带领他们走在前头的，是更属灵一点的，是更认识主一点的，圣灵就在众弟兄姊妹中显出他们是长而老的。谁爱主最多，谁出代价最多，谁关心神的儿女最多，谁在教会里劳苦最多，圣灵就在谁身上有主权，就显出谁是长老。然后圣灵再藉着那让祂有主权的使徒，将祂所已经显出长而老的弟兄，立为长老。所以长老的显出，是圣灵的主权，长老的设立，也是圣灵的主权。

但是人选举长老就完全不同了。人投票选举长老，是人和人的意见有主权，是抹煞了圣灵的主权，是不让圣灵有主权。有甚么地方投票选举长老，是跟随圣灵的引导？是根据圣灵在人身上的地位？岂不几乎都是以人的眼光，根据人属世的地位，属钱的势力，而投票，而选举么？有那一个地方投票选举长老，能让圣灵显明人？能让圣灵作主掌权？岂不几乎都是人意登了宝座么？投票选举根本就是一个要人意作主的办法。所以圣经没有这个办法，我们也不要这个办法。

再比方，我们所以不赞成牧师分圣餐，不仅是因为那个和教会当初的样子不合，更是因为那个是人的作法篡夺了圣灵的主权。牧师分圣餐，是人的作法，不是让圣灵作主的运行。当众弟兄来到主的桌子前擘饼的时候，没有一个人作主席，都是同等的让圣灵来带领，圣灵就能在其中作主而运行。像前天晚上，我们在这里擘饼，房里房外，将近千位的弟兄姊妹，没有一个在那里作主席，所有蒙恩多的，或蒙恩少的，都在那里让圣灵作主，让圣灵运行。甚么弟兄或姊妹都可以随圣灵的引导有祷告，都可以因圣灵的感动有赞美。圣灵有自由。甚么弟兄都可以让圣灵引导他选诗，都可以让圣灵感动他为饼杯祝谢。圣灵能运行。但是，若由牧师作主席，来分圣餐，就必要在众信徒中间，抹煞了圣灵的主权，杀死了圣灵的运行。所以圣经没有这个东西，我们也不要这个东西。

再比方，神甫办法，牧师制度，圣品阶级，无一不是人的作法，篡夺了圣灵的主权。圣灵该在所有蒙恩的人身上有主权，使他们都得事奉神。但神甫办法，牧师制度，圣品阶级，却抹煞了圣灵在众信徒身上的主权，使他们在事奉神的事上，作了失职的人。

再比方，宗派的产生，公会的存在，都是人的意见，胜过了主的话语，人的办法，胜过了主的定规；都是人的主权，胜过了主的主权，胜过了圣灵的主权。人如果肯让主作主，肯让圣灵掌权，人如果肯让主的话语胜过人的意见，肯让主的定规胜过人的办法，就宗派绝无产生的机会，公会也难有存在的余地。所以我们摸到宗派的问题，不仅是摸到一个合不合乎圣经的问题，更是摸到一个人的意见算得数，或是主的话语算得数，是人作主，或是主作主的问题。

再比方，圣诞节，受难节，复活节，以及今日天主教或改正教里的许多人意的作法和礼仪，无不都是人的意见胜过了主的话语，人的办法胜过了主的定规；无不都是人作主胜过了主作主。人如果肯让主作主胜过人作主，肯让主的话语抹煞人的意见，肯让主的定规吞灭人的办法，就今日的基督教要变作何等单纯而刚强，圣洁而丰富呢？今日的基督教所以弄得这样搀杂而软弱，调和而贫穷，就是因为人的意见，人的办法，人的主权，在其中有了地位。所以我们要脱去这一切搀杂的，要弃绝这一切调和的。我们要单纯的，圣洁的事奉主。凡是教会当初所没有的，凡是与圣经的教训，原则，和榜样不合的，必是人意的搀杂，必是属世的调和，我们都该脱离，都该弃绝。

我想我稍微举出这些具体的例子来，弟兄姊妹就可以知道，为甚么我们在许多的事上和人家不同，也好像和人家有争执。也许有的人要说，不必这样分别，不必这样争执。不，我们看这些事非常严重。

我们在神面前蒙了怜悯，我们知道这一个分别是太大！一个是说，人在教会中有主权；一个是说，我们的主在教会中有主权。不是争外面的对不对，乃是争到底是谁在教会中有主权，有地位。

所有的问题，都在于：是人和人的意见在教会里有地位呢？还是圣灵在教会里有主权？我们若只争外面对不对，若只注重外表，注重仪式，我们就是何等的可怜！但我们所注重的，不仅仅是外表的问题，更是主的主权的问题。我们不是仅仅争圣餐对不对，更是争到底在擘饼的事上，主有没有完全的主权。不是单单争选举长老对不对，更是争在长老产生的事上，到底圣灵有没有完全的主权。所有的问题都在这一点上。

就是因为这个缘故，我们愿意把所有今日基督教里和教会当初的样子不合的东西，不管它是甚么来源，不管他是多好，多有价值，统统都拽在一边。我们所以摆在一边，是要圣灵有祂的主权，是要圣灵恢复祂的地位。这个我们要清楚。不是说，人家那样，我们偏偏要这样作。如果我们各处负责的弟兄们，居心是那样，那就完全错了。我们没有一点的意思，要和人家不同。我们不过只是要圣灵在教会中恢复祂的主权，恢复祂的地位。

你如清楚这件事，你在主面前，就没有法子再活在基督教走了样子的情形里。你一碰到那些情形，你里面就难过。不要说大的地方，就是小的地方，你一看见，你里面也会感觉痛。不是你和人家闹意见，乃是你顾到圣灵的主权和主的地位。

我们把今日基督教里走了样子的东西摆在一边，单纯的是因为那些东西抹煞了主的地位，抹煞了圣灵的主权。我们愿意在教会中让主恢复祂的地位，让圣灵恢复祂的主权。所以我们只好把那些东西摆在一边，而回到教会当初的样子去。

我们摸教会的事，该有对的态度。虽然我们不赞成今日基督教里这些走了样子的事，但我们今天的事奉所注重的，却不是这些事。我们不是注重这些消极方面的事。我们乃是注重那些积极方面的东西。我们被主兴起来的职事，不是批评别人的错，不是攻击别人的错。那个不是我们的职事。我们被主兴起来的目的是把对的给人。我们不是受差遣作消极的工作，乃是受差遣作积极的工作。虽然我们有时也说到一点消极方面的东西，那乃是为着要用它们作背景，来衬出那些积极方面的东西。我们不过是举例一言而已，我们没有意思攻击甚么人，反对甚么人。虽然我们有时也要争，但我们不是要和人争论，不过是要坚持我们所蒙的光照。我们不愿和人有争论。我们认为争论是没有用处的。

我们不该在消极的事上和人争辩，我们该把积极的東西给人看见。人看见积极方面面对的东西，就会认识消极方面错的东西。人如果愿意留在错的里面，那个我们不负责。教会今天已经乱了，我们没有法子管那么多的事，把所有的乱弄得不乱，把所有的错弄得不错。因此我们不批评任何人，不攻击任何人，不反对任何人。

我们该站在对的位置上，用对的态度，作对的事。我们在一切事奉主的事上，一面该在外面有合乎圣经的表样，另一面更该在里面有属灵的实际。我们该照着圣经的真理，在圣灵的实际里面事奉主。凡圣经所没有的，凡圣灵所不在的，我们都该不要，都该不作。但别人如果要那些事，作那些事，我们应该不批评，也不反对。批评和反对，不是我们的事。

另一面，我们也不该怕人批评我们，也不该管人怎样看我们。我们只让该顾神所给我们的负担，不该管人怎样批评我们。只要我们所作的，是出乎主的，我们就不该管人怎样对我们。人赞成，我们是这样作；人反对，我们也是这样作。我们这样作，或者不这样作，不该受人的影响，只该受神的支配。我们的心只该向着神，我们的眼也只该看着神。我们只该讨神的喜悦，不该管人的喜厌。

我们不该批评人，也不该怕人批评。我们只该凭着清洁的良心，照着圣经的亮光，跟着圣灵的引导，作神所要我们作的。至于别人如何作，我们不管；别人如何批评我们，我们也不管。这就是我们在人面前该有的态度。

我们在人面前该有态度，我们在神面前也该有态度。我们清楚了今日教会的情形，也清楚了神将我们兴起来的目的，并且我们在人面前也有对的能力，不偏不倚，到这时，我们就可以——也应该——向神表示我们的态度。

我们在人面前的态度要对，我们在神面前的态度也要对。我们看见今日教会的种种情形，不能一下子就厌恶它们，就定罪它们。我们的心不能狭窄。我们要求神扩大我们的度量。我们要容纳神所容纳的。我们该在神面前表示说：我们在这里事奉你，不是出于我们，乃是出于你。是你将我们兴起来，叫我们在这里事奉你。若是在外面那些事奉与你儿子的福音，与你儿子的见证有益处，就求你祝福。如果那些事奉是叫你儿子的福音受亏损，是叫你儿子的见证受搅扰，就求你伸出手来拦阻，就求你收回你的祝福。不是为着我们，乃是为你。

这样的表示是厉害的。不只是向神表示我们的态度，也是和神办交涉。如果我们的立场，和我们的存心，以及我们的态度是对的，这样的表示是非常容易蒙神垂顾的。

有一次，我在一个地方，遇到一种情形，我觉得该和弟兄们说清楚。所以我就对弟兄们说，我们我们对这种情形，该在神面前表示我们的态度。我们该对神说，神阿！若是这种情形与你在这里现在所作的有益处，就求你加上祝福。若不然，就求你把所有的祝福都收回。结果，神就很明显的彰显了祂的意思。

弟兄们，我们要在神面前表示我们的态度，我们要向神发出这样的祷告。但是这样的祷告，不是平常的祷告。要这样祷告，是需要有地位的。你必须是站在一个为着神的地位上，你才能这样祷告。你的地位必须是为着神的，你才能有这样和神办交涉的祷告。不是苦求，不是哀告，乃是交涉。交涉是需要地位的。你必须是神所兴起的，是神所差遣的，并不是你自己愿意作这些事。否则，你就不能这样祷告。你若不能这样祷告，你的事奉就有问题。

我们必须能毅说，不是我们愿意这样作，不是我们愿意和人家闹意见，不是我们愿意成立一个聚会所，在业余的时候来聚聚会，乃是有一天神的灵在祂的恩典中眷顾了我们，叫我们里面有负担，叫我们里面有感觉，非这样起来事奉祂不可。不是因着我们自己的爱好，不是为着我们自己的娱乐，乃是因着神的启示，乃是为着神的托付。若是这样，我们许多的时候，就能流下泪来对神说，“神阿！你知道，这些事不是我愿意作的，这条路也不是我要走的，这一切与我没有利益，对我也没有享受。乃是你抓住我来作这些事，来走这条路，乃是你抓住我来这样事奉你。所以这是你的事，不是我的事；是你负责，不是我负责。”若是这样，我们就有地位，就有立场，能祷告厉害的祷告。

有了这样的地位，我们不只能向神这样祷告，并且也应该向神这样祷告，这样表示。我们有了这样的地位，就应该向神表示说：凡是你兴起来的工作，凡是与你的工作，与你的教会有益的，我们都赞成，我们都求你祝福。否则，求你将你的祝福收回。我信我们若在对的立场上，这样祷告，这样表示，神的手要出来干涉，很多难处就要解决。外面的辩论没有用。要有对的立场，然后根据这个立场，向神祷告，向神表示我们的态度。神要出来干涉，神要出来表白，谁是在地上和祂表同情，谁是在地上作祂的出口。

弟兄姊妹！我们该在神面前表示我们的态度，我们不该放松。神喜欢在地上有人站在祂这一面，和祂表同情。我们该对祂说，我们要祂所要的，不要祂所不要的。我们该向祂表示我们的态度。

第 7 篇 人的墮落，撒但的由来

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



创世记二章十五节说，神把亚当造好之后，就将他安置在伊甸园里，使他“修理看守”。神不只要亚当修理，还要他看守。“看守”原文是“防守”的意思。神要亚当防守伊甸园。这证明，那时在宇宙中，已经有了那要破坏神的创造的。若没有要破坏的，神何必要亚当“防守？”要他防守，就是因为有要破坏的。照圣经看，那要破坏神的创造的，就是撒但。人一被造出来，神就要人防守伊甸园，这证明在人未被造出之前，在宇宙中就已经有了和神出了事情，与神作对，要破坏神的利益的撒但。所以撒但是在人被造之前就有的。

圣经给我们看见，在人被造之先，也就是在神六日的恢复创造之前，撒但就已经和神出了事情，但在人被造以前的世界里，就已经背叛了神，做了神的对头。所以当神用六日的工夫来恢复创造的时候，撒但就已经存在了。因此，神将一切恢复好了，创造好了之后，就叫人来防守。要人防守，就是因为有撒但做了神的仇敌，要来破坏神的创造。

以西结二十八章给我们看见，撒但原是一个受膏的基路伯犯罪而变成的。照圣经看，那事的发生是在人被造以前的世界里。他原是一个受造的基路伯。基路伯是为着神的荣耀的(结九章三节)，且是与神特别近的(撒下四章四节)。所以他原是在“神的园中，”“在神的圣山上，”与神非常近。他不只是一个为着神的荣耀，与神非常近的基路伯，并且是“无所不备，智慧充足，全然美丽”。从“有精美的鼓笛在他那里”看，他好像是一个大君王(但三章五节)。他“受膏”作“遮掩”的工作，就是作保护的工作。大概他是受膏看管，保护神的利益。

圣经别处给我们看见，神是把那时的世界交给他管理(路四章五至六节，弗二章二节，约十二章三十一节)。按着以西结二十八章所记载的情形看，他也必是众天使的一个首领，必是一个非常高的天使长(参看犹九节)。原来他“所行的都完全。”后来他“因美丽，心中高傲，”就犯罪顶撞神。以赛亚十四章给我们看见，他当初心中高傲所犯的罪，乃是要高抬自己于与神同等。他心里说，他要高举他的宝座，到天上神的居所，他要升到天上，与神同等。他原是为着神的荣耀的，现在他要夺取神的荣耀。他原是受膏保护神的利益的，现在他想篡夺神的地位。因此，他就变成神的对头，就是撒但。(“撒但”在希伯来原文，就是“对头”的意思)。

受膏的基路伯，这样造反，背叛神，变成撒但，神就宣布了他的罪状，并从祂的圣山把他“驱逐”出来。神虽然宣布了撒但的罪状，并把祂从祂面前驱逐出来，但没有立刻把他除灭。照圣经看，神不愿意自己直接的除灭撒但，祂乃是要藉着人对付撒但，除灭撒但。所以祂虽然把撒但从祂面前驱逐出来，但祂还让撒但在宇宙中存留，直到祂得着人来除灭他。

我们已经看过，神将人造好之后，是把人摆在生命树的跟前，要人接触生命树，而得着它的生命，就是神的生命。但是在宇宙中，不只有神能叫人得着生命，还有撒但能叫人得着死亡。所以当初在甸园里，在生命树的旁边，就还有善恶树指明这件事。生命树怎样是指明神的，善恶树也照样是指明撒但的。因为善恶树是叫人死的，而撒但乃是“掌死权的”（来二章十四节）。善恶树在甸园里，就是告诉人说，在宇宙中，除神之外，还有撒但。神要叫人得着生命，撒但要叫人得着死亡。人有接触神而得着生命的可能，人也有接触撒但而得着死亡的可能。人接触生命树，就是接触神，结果就是得着生命。人接触善恶树，就是接触撒但，结果就得着死亡。

我们已经说过，以人来说，地是宇宙的中心。而地面的中心，又是伊甸园。在这个园子的中心，有生命树和善恶树。所以以人来说，这两棵树是宇宙的中心。人被造之后，就被神安置在这两棵树的跟前。人将来如何，是看人如何对付这两棵树。这两棵树既是宇宙的中心，就人如何对付这两棵树，也就是宇宙的中心问题。

生命树既是指明神，善恶树又既是指明撒但，就人在这两棵树的跟前，也就是在神和撒但二者的跟前。在伊甸园里，也就是在宇宙中，是三者鼎立的情形，有生命树指明神，有善恶树指明撒但，还有亚当代表人。神，人，撒但，三者是鼎立的。撒但和神都是要得着人。神要得着人，成功祂的旨意；撒但也要得着人成功他的恶意。所以宇宙的中心问题，就是到底人是站在神这一边，给神得着？或者人站在撒但那一边，给撒但得着？人如果站在神这一边，给神得着，神的旨意就得以藉他成功；人如果站在撒但那一边，给撒但得着，撒但的恶意就得以藉他成功。

神虽然愿意，人站在祂这一面，给祂得着，但祂不强迫人这样作。祂虽然不愿意人站在撒但那一面，给撒但得着，但祂也不拦阻人那样作。祂没有逼着人接触生命树，祂也没有阻挡人接触善恶树。祂没有把生命树弄得比善恶树更容易接触，祂也没有把善恶树弄得比生命树更难接触。祂乃是把生命树和善恶树，同样的摆在人面前，祂给人自由，祂给人自由意志。祂虽是创造的主，但祂把自己和撒但同样的摆在人面前，给人选择。这不是证明祂的小，这乃是证明祂的大。祂大到一个地步，不用强迫的方法，来逼着人站在祂这一面。祂只把祂自己摆在人面前，给人选择。人如果看祂好，如果看中祂，就可以随自己的意思，很容意的选择祂而站在祂这一面。人如果愿意选择祂的对头，如果愿意站到撒但那一面，祂也让人随意，让人自由，祂也给人同样容易的机会。祂不强迫人，也不拦阻人。祂给人自由，也让人自由。

我们要知道，祂并没有在与宇宙中把撒但除掉而只留下祂自己，给人接触。祂没有在意甸园里把善恶树除掉，或圈起来，只留下生命树给人接触。祂乃是将祂自己和撒但，将生命树和善恶树，二者都摆在人面前，让人选择。在人跟前，有祂，也有撒但，有生命树，也有善恶树。人可以选择生命树，就是选择祂；人也可以选择善恶树，就是选择撒但。人如果选择祂，就得着生命；人如果选择撒但，就得着死亡。或是选择祂，或是选择撒但；或是要得着生命，或是要得着死亡，祂完全让人随自己的意思，自由选择，自由定规。

神虽然没有拦阻人接触善恶树但祂却吩咐人不可吃善恶树的果子。祂虽然没有特别指出生命树的果子是如何的可吃，但祂却特别告诉人，善恶树的果子是如何的不可吃。生命树虽是祂中心的东西，但祂没有特别指出它的果子是可吃的，不过只把它列在各样的树中，一提可以随意吃而已。那是证明祂的伟大。但是善恶树的果子，祂就特别指出是不可吃的，因为人吃它，就必定死。祂因为知道这个厉害的关系，所以祂就禁止人说，不可吃。祂这个禁止，也可以说，是祂一个警告。祂禁止人说，不可吃，就是祂警告人说，不可吃。祂不只叫人“防守”，祂也警告人说，已经有“恶者”存在，人若接触那恶者，就“必定死。”

撒但知道，神的心愿，神的盼望，神的目的，都在人身上。他知道神要藉着人完成祂的计划，人若给祂得着，祂就能成功祂的计划。他也知道，神要藉着人对付他，除灭他。他如果能把人得着了，他就能破坏神的计划，而成功他的恶意。他也知道，神的意思是要人得着生命树的生命，与神联合，然后藉着这生命，来完成神的计划。所以他就在人还没有给神得着的时候，先来窃取人。他趁人还没有接触生命树，还没有和神在生命上发生关系的时候，就先来诱惑人接触善恶树，使人和他发生关系。他是神的对头，他要破坏神的计划。他知道，他若能败坏人，他若能窃取人，他就能破坏神的计划，他就能成功他的恶意。所以他就来败坏人，他就来窃取人。他的这个举动，是狠毒的，是中肯的，一面要败坏人，一面要破坏神的计划。

我们已经看见，神把人造好之后，将人安置在伊甸园里的时候，就一面要人防守，一面又警告人，有那恶者存在，他要来败坏人，叫人死亡。现在那恶者果真来了，果真来败坏，来窃取了。让我们来看他怎样来法，他怎样来败坏人，来窃取人。

那恶者是诡诈的。他自然不能正大光明的来。他是偷着来的。他不露面，他藏在一个狡猾的蛇里头，藉着蛇而来。当初蛇不只是狡猾的，也是非常美丽的，很容易引人注意，使人倾向。撒但就是藉着这狡猾美丽的蛇，引诱人注意他，倾向他。

撒但当初窃取人，一面是藉着蛇，一面是经过女人，他非常狡猾聪明，他知道女人比男人容易受引诱，所以他不找亚当，而找夏娃。女人总是容易受欺骗。撒但要欺骗人，他就找女人夏娃，不找男人亚当，可说他走的路线是对的，所以他的欺骗作得成功。

神明明确定的告诉人说，“园中所有树上的果子，你可以随意吃；只是分别善恶树上的果子，你不可吃”。但撒但却来，问女人说，“神岂是真说，不许你们吃园中所有树上的果子么？”恶者这话，是把神的话打了问号，是叫人对神的话发生疑问。撒但作工的头一步，就是叫人疑惑神的话。他常叫人对神的话打问号。所以他在这里，一开口就对神的话，打了问号，说，“神岂是真说……么？”美国哈德门博士说，当蛇在伊甸园里抬起头来，弯着腰，问夏娃的时候，它的姿势也许恰似一个问号。撒但这个问号，若能打到人里面，他就能为所欲为的骗人了。

祂明明说，“必定死”，但撒但却说，“不一定死”。这是他说谎欺骗人。并且他还告诉女人说，神所以不叫人吃那树上的果子，是因为神知道，人吃，便能和神一样知道善恶。这也是他用似是而非的话来骗人。所以圣经说，他是“用诡诈欺骗了夏娃。”（林后十一章三节原文。）撒但对夏娃所说，“因为神知道，你们吃·你们便如神能知道善恶”的那句话，不只是对夏娃谗谤神，叫她对神生了疑忌之心，并且叫她有了骄傲的念头，想要和神一样。我们已经看过，撒但当初背叛神，就是因为他想要高抬自己与神同等。现在他又把这个恶念，藉着他的话，灌输到夏娃里面，叫人和他一样的背叛神。

撒但诱惑人的目的，就是要引诱人接触善恶树，使善恶树的生命进到人里面。善恶树是指着撒但；善恶树的生命，是指着撒但的生命。所以撒但要引诱人接触善恶树，就是要引诱人接触他自己；他要使善恶树的生命进到人里面，就是要使他的生命进到人里面。他的恶意，就是要把他那背叛神，顶撞神的恶生命，注到人里面。神是要人接触生命树，而得着神的生命，与神联合，好让神得着人来成功祂的计划，并对付撒但，除灭撒但。撒但是要人接触善恶树，而有了他的生命，与他苟合，好让他窃取人来破坏神的计划，而成功他的恶意。所以他就在人还没有接触生命树的时候，来引诱人接触善恶树。人若接触善恶树，他的生命就能进到人里面，来成功他的恶意。

撒但所要作的，就是为着要破坏神的计划，而来窃取，来败坏神为着祂的计划所创造的人。他要来窃取人，来败坏人，最好的办法，就是他能进到人里面，得着人与他苟合。所以他就来引诱人接触那指明他自己的善恶树，好让他进到里面，得着人与他苟合。人在那恶者的诱惑跟前，终究是堕落了。神虽然要人“防守”但人却没有防守得住，而让神的仇敌偷着进来了。神虽然警告人，但人却接受了谎言之父的提议，受了欺骗而堕落了。人堕落的过程，有以下几步：

那诡诈者找女人，女人就出头应付，以致落到他的圈套里。人堕落的头一步，就是女人出头。女人出头，真是可怕！女人出头，就必堕落！女人出头，也就是堕落！不用等到她吃善恶树的果子，她那样越过男人，而出头应付，就是已经错了，就是已经中了那恶者的诡计，结果就被欺骗。所以圣经才说，当初人“陷在罪里”，“不是亚当被欺骗，乃是夏娃被欺骗”。人堕落的第二步，是与撒但接谈。对撒但所发的问题，最好是不理不答。一理一答，就必上当。他所以发问题，就是要引诱人和他接谈。人一和他接谈，就必上当，就是因为夏娃回答他的问题，和他接谈，才引出他的谎言，而受了他的欺骗。

夏娃和撒但接谈的结果，使她接受了撒但的话。话不只是代表说话者的意思，也是代表说话者的生命，也就是代表说话者的自己。就如主的话，就是主的生命（约六章六十三节）；神的话，也就是神的自己（约一章一节“道原文是话。”）夏娃接受了撒但的话，不只是接受了撒但的意思，也是接受了撒但的生命，撒但的自己。人接受了主的话，就得着了主的生命，就与主联合。照样人接受了撒但的话，也就有了撒但的生命，也就与撒但联合。撒但和他的生命进入人的里面。不是等人吃了善恶树的果子才开始的，乃是在夏娃接受他的话的时候，就已经开始了。夏娃一接受了撒但的话，撒但的生命就开始进入人的里面，人就开始与撒但苟合了。

夏娃一接受撒但的话，撒但的话就支配她去看善恶树，去注意善恶树，而羡慕善恶树。她接受撒但的话，当然是接受到她的心思里。她的心思有了撒但的话，就支配她的眼目去看善恶树，而使她的心喜爱善恶树，羡慕得着善恶树的知识，能和神一样知道善恶。这里面就有了情欲和骄傲。

夏娃受了撒但话的支配，眼注视着善恶树，心羡慕着善恶树，结果手就摘下善恶树的果子来吃了。没有一个人接受了撒但的话，受了撒但话的支配，而不作撒但的话所提议的事。所有接受撒但的话，受了撒但话的支配的人，都必定去作撒但的话所提议的事。夏娃就是这样。她接受了撒但的话，受了撒但话的支配，就吃了撒但的话所提议的果子，就是神所吩咐不可吃的果子。

夏娃不只自己吃了，也给她丈夫吃了，这就是那恶者的目的。他所以来引诱夏娃吃善恶树的果子，就是要藉着她使她的丈夫也吃这果子。他虽然难欺骗男人，但藉着女人却很容易得着男人。女人常是男人犯罪的媒介。难得妻子犯的罪，而丈夫不犯。一直到今天，撒但还是常藉着女人，带领男人去犯罪。

亚当一随从他的妻子，吃了善恶树的果子，人的罪就犯成了，人就堕落了。到这时候，撒但的诡计就成功了，他就达到他恶意的目的了！他就把人骗去，把人得着了。到这时候，人是已经跟随撒但，与撒但苟合，与撒但发生了非法的关系，有了不法的联结。人本来被神派在伊甸园里来“防守”，但人到现在连自己都给神的仇敌偷去了。

人犯罪不是好玩的！人犯罪，人堕落，是有结果的！而且人堕落的结果，是严重的，是惨痛的，是可怕的！按圣经看，人当初堕落，最少有以下的五个结果：

神原来吩咐人不可吃善恶树的果子。所以人吃了那果子，乃是违犯神命令，违犯神的律法。就神的命令，就神的律法说，人既吃了那果子，人在神面前，就是犯法的，有罪的，有罪行的，有罪案的，也就是“被定罪”的。人当初犯罪，吃了善恶树的果子，不只是违犯神的命令，并且是有撒但和他的生命进入人的里面：

第一，人用自己魂里的心思，意志，和情感，接受了撒但的话，所以撒但的话，就进入了人魂的各部分里面。我们已经说过，话不只是代表说话者的意思，也就是代表说话者的生命，说话者的自己。所以人接受了撒但的话，也就是不只接受了撒但的意思，也接受了撒但的生命，撒但的自己。从那时候起，人魂里的各部分，都受了撒但的玷污。

第二，人用身体将善恶树的果子吃进去，善恶树的生命就进入人的身体里面。善恶树的生命，就是撒但的生命，所以也就是撒但的生命进入人的身体里面。这个生命进到人的身体里面就变作住在人里面的“罪”，也叫作“恶”，（因为它是那恶者的生命），也就是“肢体中犯罪的律”。

我们都知道，吃就是把东西接受到里面，当初亚当犯罪不只是作了违法的事，并且是把恶的东西吃到他里面。他吃了善恶树的果子，善恶树的生命，就是撒但的生命，就进到他里面。人的堕落，最重要的一点，就是叫恶的东西，就是叫撒但的恶生命，进到人的里面。

人把东西吃进去，不只是接受那恶东西，并且是会把那恶东西消化了，变作人自己的成分。人吃了善恶树的果子，不只是接受撒但的生命，并且是会让撒但的生命在人里面变作人的成分，叫撒但的生命和人的生命，调在一起，有了联合，也就是叫撒但和人，二者合而为一，成为一体了。所以人堕落，是叫撒但进到人里面，调到人里面。堕落的人里面，是有撒但的生命的，是有撒但的自己的。

我们已经看过，人从神的手里被造出来的时候，是单纯的，是清洁的。但是现在人堕落了，人就不单纯了，人就不清洁了，人就有了撒但的生命，调在人里面，人也就受了撒但的玷污。这样一来，人就变质了，人就复杂了，人就污秽了。

所以人当初犯罪，吃了善恶树的果子，一面在外面犯了神的律法，构成了罪案；一面在里面有了罪性(就是撒但的生命)，构成了“罪人”(罗五章十九节)。一面在神面前，就着神的律法说，是有罪案的，是被定罪的；一面在自己里面，就着自己的实情说，是有罪性的，是能犯罪的。一面在外面有了罪的行为，一面在里面有了罪的生命。一面有了客观的结果，客观的难处；一面有了主观的结果，主观的难处。客观的难处，就是在外面的罪，叫他被定罪；主观的难处，就是在里面有了罪的生命，叫他能犯罪。

比方，我这里有一杯白开水，还有一杯黑墨汁。我对这里管事的弟兄说，不要把黑的倒到白的里面去。他有点好奇。等我不在的时候，他就来倒倒看，就把黑的倒到白的里面去。他这样作，第一，是违犯了我的命令；第二，是把黑的东西弄到这白水里面了，是把白水弄成黑水了。人当初犯罪也是这样。第一，是违犯了神的命令；第二，是把黑的东西，就是把撒但那犯罪的生命，弄倒自己这洁白的人里面来，是把自己这洁白的人弄成乌黑的人了。

人原是神为着祂的生命，所造的一个清洁的器皿。在神还没有将祂那圣洁的生命，装在人这清洁的器皿里面之先，人就受了撒但的诱惑，让撒但将他那污秽的生命，装到人这器皿里面。人这样受诱惑犯罪的结果，不只是在外面得罪了神，并且更是在里面败坏了自己。

撒但诱人犯罪的目的，不仅仅是要在人外面叫人犯罪得罪神，更是要在人里面败坏人，玷污人。他是要藉着叫人吃善恶树的果子，将他那污秽的生命，将罪恶，将黑暗，将一切顶撞神的元素，都灌输到人里面。这好像一个人预备了一杯清洁的蒸馏水，要将药调到里面。在他还没有将药调进之先，有他一个仇人来将毒物调进去。原来人的生命是清洁的，神要将祂的生命，调到这人这清洁的生命里面。但神的仇敌在神还没有这样作之先，就来藉着诱人吃善恶树的果子，将他那有毒素的生命调到人里面。所以人受诱惑吃了善恶树的果子，在里面主观方面，所发生的难处，并不比在外面客观方面所发生的难处小；在里面主观方面所有的结果，并不比在外面客观方面所有的结果轻。

人在未堕落之前，人只有人自己的生命。人堕落之后，就有撒但的生命调进来。人今天所作的许多犯罪的事，就如吃，喝，嫖，赌，抽，恨人，杀人，贪婪，偷窃，等等，都是证明有撒但的生命，就是有“罪”调在人里面。今天人许多犯罪的事，都不仅仅是人的生命所作的，乃是住在人里面的，就是撒但的生命作祟，主使人，拖着人所作的。这个撒但的生命，能作了住在人里面的罪，乃是人堕落的结果。

原来神吩咐人说，善恶树果子，不可吃；吃，就必定死。所以人吃了那果子，结果不只叫自己在神面前有了罪案，在自己里面有了罪性，并且更叫自己有了死亡。

善恶树的果子，不只叫人得著『恶”，也叫人得著『死”。这个死是先叫人的灵死，再叫人的体死，再后叫人的魂下阴间受痛苦，最后叫人的灵，魂，体，都受第二次的死(启二十一章八节)。亚当吃善恶树果子的时候，他的灵就立刻向神死了。以后他的身体也死了。他如果没有得救，他的魂现在必是在阴间受痛苦，他的全人将来也必要受第二次的死。

人未堕落的时候，人的灵是活的，是能和神来往，是能懂得神的事情的。等到人堕落了，人的灵就因着人犯罪而死了，就因着人犯罪而失去了功用，就不能和神来往，就不能懂的神的事。罪一进入到人里面，人的灵就死了。人堕落以后，虽然外面的身体还暂时活着，但里面的灵却是已经死了。好像按外面看，是一个活人，实在按里面说，是一个“死人”。并且到了时候，外面的身体，也必要死，魂也必要“在阴间受痛苦”。最终全人还都要受第二次的死，那真是一个严肃可怕的结果！

“罪的工价乃是死”。“死是从罪来的”，死是跟着罪的。那里有罪，那里就有死，人既有了罪，就怎会没有死呢？“罪作王(就是)叫人死”。人既犯罪，让罪进入人里面作了王，就死怎能不在人身上掌权呢？“分别善恶的树”，原文是“善恶的知识的树”。它不只有恶，有死，也有善恶的知识。人吃了它，不只得着死，也得着善恶的知识。它进到人的里面，一面用它的死叫人的灵死，叫人的灵失去功用，不能明白神的事。一面用它善恶的知识，叫人的眼睛明亮，能知道善恶。人没有吃它的时候，人的灵是活的，能明白神的事，而没有善恶的知识，不知道善恶的事。等到人吃了他以后。人的灵就死了，就失去了功用，不能明白神的事，而有了善恶的知识，能知道善恶的事。

原来人是凭着灵活在神面前，受神的支配，并没有善恶的问题。现在人吃了善恶树，它叫人的灵向神死了，人就不能受神的支配；同时他又叫善恶的知识，进到人里面来支配人，人就凭善恶的知识活着，向善恶的知识负责，而不凭灵活着，向神负责。到这时，人倾向善恶，而不倾向神；人能知道善恶，而不能明白神。人有了善恶的知识，虽然能知道善恶，却不能行善而拒恶。善恶的知识只能叫人的灵死，不能叫人行善而拒恶。反而善恶的知识，倒叫人不能行善，而能作恶。人没有堕落以前，人是浑浑噩噩的，是不知道善恶的。人那时虽然不知道善恶，但那时人所活出来的，都是善，而没有恶。等到人堕落了，有了善恶的知识，能知道善恶，人就能作恶，而不能行善了。今天许多的恶，都是那些知善恶，明是非的人所作出来的。人越知道善恶，越有善恶的知识，就越能作恶，实在说，善恶的知识就是恶。善恶的知识总是叫人活在恶里面，而作出恶来。

人墮落的结果，不只叫人有了罪案，有了罪性，有了死亡，有了善恶的知识，并且还叫人被神赶出伊甸园。伊甸乃是神的居所。被神赶出伊甸，就是被神赶出离开神的面。神是圣洁的，是公义的，不能容让污秽有罪的人活在祂面前，神造人，原是叫人活在祂面前，和祂有来往。现在因着人犯罪，因着人墮落，祂就将人赶出，叫人不能再和祂有来往。人离开了神的面，不能和神有来往，也是人墮落的一个结果。

当日亚当犯罪墮落，那不只是亚当犯罪墮落，那乃是“人”犯罪墮落！全人类，不论已死的，现活的，或将生的，都包括在亚当那一次的犯罪里面。因为：（一）他是全人类的元首，全人类的代表；他这元首一人犯罪，就是他所代表的全人类犯罪。全人类是在他这元首犯罪的时候，都被他代表着犯罪了。他那一人的犯罪，就是全人类的犯罪。所以罗马五章才说，“因（他）一次的过犯，众人（全人类）都被定罪”

（二）他是全人类的始祖；他犯罪的时候，里面是包括着他将来所要生出的一切后裔。当他犯罪的时候，他将来所要生出的一切后裔，就是全人类，都在他里面，和他一同犯罪了。他那一人的犯罪，就是全人类的犯罪。罪进入他一人里面，使他成为罪人。也就是进入全人类里面，使全人类成为罪人。所以罗马五章又说，“因（他）一人的悖逆，众人（全人类）成为罪人”；“罪是从（他）一人入了世界（就是世人）。”

所以亚当一人那一次的墮落，就是我们众人，就是我们全人类的墮落。我们众人都有分于他那一次的墮落。我们大家都在那一次，在他里面，和他一同墮落了。我们不必等到生出来，老早就已经在他里面墮落了。我们大家不必等到生出来，犯了罪，才是罪人；我们还没生出来的时候，老早就已经在他里面犯了罪，老早就已经在他里面是罪人了。简单的说，我们还没生出来，就已经犯了罪，就已经是罪人了，我们还没生就已经墮落了，我们生来就是罪人，生来就是墮落的。

有一次，我问一位弟兄，他犯罪有多少年？他说，有四十多年，因为他只有四十多岁。我再问他，他头一次犯罪是在甚么地方？他说是在山西，因为他生长在山西。我就告诉他说，他对人的墮落还不认识。他若问我，我犯罪有多少年？我就要告诉他说，我虽然只有四十几岁，但我犯罪将有六千年！他若再问我，我头一次犯罪是在甚么地方？我就必告诉他说，我头一次犯罪是在伊甸园！你听见我这样说，也许你就要说，这太离奇！但我告诉你，弟兄姊妹这是事实。我们在将近六千年前，在伊甸园里，就已经在亚当里犯罪了。亚当是在甚么时候犯罪的，我们也是在甚么时候犯罪的。亚当是在甚么地方犯罪的，我们也是在他甚么地方犯罪的。因为他犯罪，就是我们犯罪；我们是在他里面。

亚当的墮落，既是我们的墮落，就亚当墮落的结果，也就是我们的结果。我们这些亚当的后裔，都有分于我们在前面所说的，亚当墮落的那五种结果：

我们还没有生出来，“罪（就）已经定了”。我们不必等到生出来，犯了罪，才被定罪。我们还没有生出来，在亚当里，老早就已经被定罪了。这个“被定罪”，乃是“因（亚当）一人犯罪”乃是“因（他那）一次的过犯”。

我们生来就是“罪人”，就是有罪性的，因为我们是从那个有了罪性的亚当生出来的。这好像这个大杯里的白水，因著有人将墨汁倒进去，就变黑了。再从这个变黑的大杯里，倒出一小杯，一小杯来，自然也都是黑的，不用再将墨汁倒进这一小杯，一小杯里面去，就已经是黑的了。这个变黑的大杯，好比亚当。这倒出的一小杯，一小杯，好比我们。亚当是已经有了罪性的，是已经变黑了的。从他里面倒出一个张某人，倒出一个李某人。倒出千千万万的人，也必都是有罪性的，也必都是已经变黑了的。亚当如何，我们也如何，我们和他一样一式，因为我们都是从他里面倒出来的。今天我门世人，有那一个不是有罪的？有那一个不是黑的？今天无论谁，无论甚么人，都是有罪性的，都是黑的；没有一个是无罪性的，没有一个是洁白的。我们每一个都是生来就是污秽的，生来就是有罪性的，生来就是会犯罪的。

我们生来就是在死里的。先是灵死了。我们生来虽然有灵，但我们的灵是死的，是失了功用的，所以我们不懂得神的事，不能与神交通。这好像聋子的耳朵，是失了功用的，不能听见声音。也好像瞎子的眼睛，是失了功用的，不能看见颜色。我们所以不能懂神的事，不能认识神，就是因为我们的灵是死的，也就是证明我们的灵是死的。因为我们的灵是死的，我们的身体就没有维持的能力，所以慢慢的身体就要衰老病死。身体死了以后，如果没有的救，魂还要在阴间受痛苦。最终，全人还要受第二次的死。实在说，我们从生出来以后，不是天天生，乃是天天死。我们这样落到死里，也是因亚当的堕落。所以圣经说，“因(亚当)一人的过犯，众人(我们)都死了，”“因(他)一人的过犯，死就……作了王。”又说，“在亚当里，众人都死了。”

我们生来就有善恶的知识。今天不论文明民族，或是野蛮民族的人，生来都有善恶的知识，都能知道善恶，明是非。这种善恶的知识，乃是证明，我们有分于亚当的堕落，也有分于他堕落的结果。善恶的知识因着亚当的堕落，已经进到我们里面了。亚当所遗传给我们的，我们从他所得的，不只有罪，有死，也有善恶的知识。这善恶的知识，一面叫我们的灵死，一面叫我们向神独立。今天的人都受这善恶的知识的支配，而不受神的支配，只向这善恶的知识负责，而不向神负责。甚至好像今天的人只知有善恶，而不知有神。善恶的知识叫人注重善恶是非，而不注重神。人注重善恶是非，结果就作恶为非。作恶为非的人，定规是注重善恶是非的。但我们今天的人有谁不是凭善恶的知识活着的？因为我们都是在亚当里已经堕落了。

我们生来就是与神远离的。我们是在亚当被赶出伊甸园之后而从他生的，是生伊甸园之外的。当亚当从伊甸园被赶出的时候，他是包括着他一切后裔，就是我们。我们这些亚当的后裔，都在那一次，在亚当里，从伊甸园里被赶出来了。我们有谁是生在伊甸园里面的？我们还没生出来，就已经从伊甸园里被赶出来了，就已经从神的面前被赶出来了。我们是生在神的面光之外的，是与神远离的。

亚当吃了善恶树的果子以后，神就把生命树封锁了，“恐怕他…又摘生命树的果子吃，就永远活着。”这不只是证明，在这事以前亚当还没有吃生命树的果子。这更是说明，在人堕落以后，神不愿意人带着恶性吃生命树的果子。神的原意是要人吃生命树的果子，而得着他那永远的生命。但是现在人已经吃了善恶树的果子，有了撒但那恶的生命，有了恶性，神就不愿意人在这个恶性未被解决之前，再吃生命树的果子，使人带着恶性永远活着。这不是神对人的恶意，乃是神对人的好意，所以神暂时将生命树封锁，直等到祂藉着基督的十字架，解决了人的恶性，再把它开放。

神封锁生命树，是“安设基路伯和四面转动发火焰的剑，……把守生命的道路。”“基路伯”是为着神的荣耀的“火焰”是指着神的圣洁，不能容让任何与神圣洁的性情不合的东西，必须把它们烧毁。“剑”是指着神的公义，不能容让任何与神公义的作为不合的东西，必须把他们杀灭。所以这是告诉我们说，生命树的道路，在人犯罪之后，是因着神的荣耀，圣洁，和公义，而被封锁起来的。神的心虽然愿意人来接触生命树，而得着祂的生命，但是因为人有了罪，欠缺了神的荣耀违反了神的圣洁，触犯了神的公义，神的荣耀，圣洁，和公义，就不能容许人来得祂这荣耀，圣洁，并公义的生命，而把那通这生命的道路封锁了。如果要打开这条道路，路必须能顾全神的荣耀，符合神的圣洁，满足神的公义，才可以。这条道路一直封锁到主耶稣来成功了救赎，顾全了神的荣耀，符合了神的圣洁，满足了神的公义，才被打开。

生命树乃是指明神。所以那通到生命树的道路被封锁，就是指明说，那通到神的道路被封锁。在人犯罪堕落以后，神的心虽然愿意接触人，但祂的荣耀，圣洁和公义，却不能容许有罪的人接触祂。这幅图画，在西乃山那里更清楚。在那里，神的荣耀，圣洁，和公义，叫以色列人不敢接触祂，也没有法子接触祂。这条通到祂这位荣耀，圣洁，并公义的神的路，是一直封锁到主耶稣来流血赎罪，才为人打开。

第 8 篇 启示的事奉

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



人在神面前的事奉，可分两种。一种是启示的，一种可说是自然的。

启示的事奉，乃是人碰着了神，蒙了神的光照，受了神的启示，从神那里得着了灵里的负担，而有的事奉。这种事，不是人起头的，乃是神起头的，不是出于人的，乃是出于神的。神是这种事奉的源头，只有遇着了神，接触了神，才能有这种事奉。

自然的事奉，就不同了。自然的事奉，乃是人照着自己的想法凭着自己的看法，或是照着遗传，照着规条，或是抄袭别人，模仿别人效法别人，或是因着外面的一种情形，或是要应付外面的一种需要，而有的事奉。这种事，是出于人的，一或是出于自己，或是出于别人，一不是出于神的。这种事奉，不必人遇着神，不必人得着神的启示。人不必和神接触，在神之外，就能有这种事奉。

保罗没有蒙光照的时候，他是扫罗，那时他也是事奉神。保罗没有得救的时候，不是一个没有宗教的人，不是一个无神党，不是一个不敬畏神的人。祂自己告诉我们说，他是“热心事奉神的”。他所以杀害基督徒，不是因为他反对神，乃是因为他为神发热心。他真像主耶稣所说的，“时候将到，凡杀你们的，就以为是事奉神”约十六章二节。扫罗那样杀害基督徒，他还以为是事奉神。他实在是在那里反抗主，顶撞主，用脚向主踢刺，他还以为他是在那里为神大发热心的事奉神。他热心是有的，但他没有亮光，他的事奉不是启示的。你说那是律法的事奉也可以，说那是旧约的事奉也可以，说那是犹太教的事奉也可以，但你不能说，那启示的事奉。那个事奉有热心，却没有启示。可惜那时扫罗自己不知道。等到他在大马色的路上蒙了光照，他才知道自己是瞎眼的，是没有启示的。那一天神光照他的时候，他才开始知道，他的事奉是没有启示的，他是瞎着眼睛来热心事奉神的。

保罗经过那次光照以后，他告诉我们说，他所有的事奉都是启示的。他在加拉太第一章告诉我们说，他所传的福音，乃是从神的启示来的。到加拉太第二章，他说，连他到耶路撒冷去，都是奉启示而去的。他从在大马色路上受了光照以后，他的事奉就与前不同了。从前他的事奉，是遗传的，是抄袭的，是学来的，所以是自然的。现在他的事奉，是因遇着了神，蒙了神的光照而有的，所以是启示的。

我们每一个要事奉主的人，都要清楚一件事，就是在神面前所有算得数的事奉，都是从启示来的，都是启示的事奉。我们一切的事奉，都该是启示的。不要说大的事奉，就是小的事奉，就是小到像去看望弟兄，去看望姊妹，这样的事奉，都该是启示的。就是连要去向弟兄，向姊妹，说甚么话，都该是启示的，不该是例行的，不该是自然的。不要说，对弟兄，对姊妹，说甚么话，需要有启示，就是连怎样说法，都需要随时有启示。不该是抄袭别人的去讲，不该是模仿别人的去说，应该是跟从里面的启示去讲去说。只有跟从里面的启示，跟从里面的看见所作的，才是启示的事奉，才有属灵的价值。

一个事奉主的人，在事奉主的事上，最重要的一件事，就是他里面有启示。每一个事奉主的人，他在主的事奉上的举动，都该是启示里面出来的。你不能在里面没有主的启示，而在外面有事奉主的举动。必须是里面有启示，来支配你在外面有举动。如果里面没有启示，不过是照着外面的情形，而有一种举动，那就不是启示的事奉，乃是自然的事奉。

启示的事奉，必须是你里面有光照，里面有看见。比方你是作圣徒看望的，你负责去看望一个弟兄或是一个姊妹。你这去，必须是因着你和主有交通，在交通里，主给你一个负担，叫你感觉某弟兄或是某姊妹，需要你去看望。当你亲近主的时候，主就给你这个负担，这个感觉，叫你里面有了启示。这个感觉就支配你去看望。你这样去看望，乃是从启示里面出来的，乃是受启示的支配而有的举动。这样的看望，就叫作启示的看望。

不光是看望，该是出于启示的，就是其他的事奉，也都该是出于启示的。比方我们传福音，也该是出于启示。你不是仅仅着听见负责弟兄报告，就来参加福音工作，你乃是因着自己和主接触，而里面有了负担，所以来参加教会传福音。乃是你被主复兴起来，亲近主，和主有交通，给主摸着一下。你觉得祂怎样宝贝你的灵魂，你也该同样宝贝别人的灵魂。你在里面有这感觉，这感觉就是你里面的看见，这看见，就支配你，叫你传福音。这个是启示的。

所以启示的事奉，乃是因着人亲近主，和主有交通，主就摸着人里的感觉，叫人觉得某一件事是他该作的，所以他就去作了。这样的去作，这样的事奉，是从光照，是从启示里面出来的，所以是启示的。

那么，怎样就是自然的事奉？自然的事奉，就是你不必和主交通，不必有主在你里面给你负担，给你感觉，你就能有的事奉。比方你去看望弟兄或姊妹，不是因为你在里面从主得着了负担，不过是负责弟兄安排你去看望，你觉得不好不去看望，所以就去看望。这样的看望是出于外面的安排的，所以是自然的看望。凡不是从里面的负担出来的，不过是因着外面的环境而有的，都是自然的事奉。你不必在里面和神碰头，不过在外面有一种情形影响你，有一种环境支配你，使你有一种事奉的举动。这样的事奉，就是自然的事奉。

或者你听见，有弟兄姊妹冷淡了，不来聚会了，你就觉得你在教会中一同事奉，他们冷淡了，不来聚会了，在事奉上你有一点责任，不去看望他们不好，因此你就去看望他们。这个就是所谓的责任感，比仅仅接受负责弟兄的安排，已经好多了。但这样的看望也是自然的，不是启示的，是仅仅因着外面一种的情形而有的，不是从里面的启示出来的。凡不是和神碰头，受了光照，而有的举动，都是自然的事奉。你没有和神碰过头，你没有让神来摸你一下，你不过看见外面有这个需要，因而你就有了举动。以工作来说，这个是很好的。但是这个和那因碰着神而有的举动，性质是大不相同的。一个是有光照的，一个是没有光照的。一个是启示的，一个是自然的。一个是从和神接触而来的，一个是受一种情形的影响而有的。

或者你听见一个弟兄生病，有痛苦，你觉得他是一个弟兄，他生病很痛苦，你不去看看他，就不太好，所以你就去看看他。当然这个很好。如果一个弟兄没有这样弟兄的感觉，我们倒要怀疑他的得救。但是就是这样的好，大部分还是在自然里面，不是在启示里面。凡不是经过和神接触，而有的举动就是好，就是有需要，也是自然的事奉，而不是启示的。

亚伯拉罕事奉神，是出于启示的。他离开迦勒底的吾珥，他出哈兰，他去到迦南，他在那里支搭帐棚，筑祭坛事奉神，都是因为荣耀的神向他显现，他遇着了神，蒙了神的启示而有的。他一切的举动，都是出于神的显现和启示，都是受神的显现和启示的支配。

罗得就不同了。他没有遇着神的显现，没有受到神的启示。他一切的举动，不是受神的启示的支配，乃是受亚伯拉罕的行动的影响。亚伯拉罕离开吾珥，他也随着离开吾珥。亚伯拉罕出哈兰，他也随着出哈兰。亚伯拉罕去到迦南，他也随着去到迦南。他没有遇着神，他不过是跟随人。

我怕许多弟兄姊妹，今天事奉神，不是像亚伯拉罕，乃是像罗得。自己没有和神碰过头，没有受神的启示，不过受人的影响，跟随人，效法人。人事奉，他们也跟着事奉。人传福音，他们也跟着传福音。这样的事奉，不只没有多少属灵的价值，并且也经不起试验，不会持久。

亚伯拉罕的事奉，因为是遇着神的，是出于神的启示的，所以能经得起试验，能持久。就是他因一时软弱，下了埃及，还是能恢复他在神面前的事奉。罗得因为没有遇着神，没有受神的启示，不过是受人的影响，不过是跟随人，所以就经不起试验，不能持久。他一进了所多玛，就不能恢复他向着神的事奉。所以，亲爱的弟兄姊妹，我们的事奉必须有启示。

我们必须自己里面实在的遇着主，实在的看见光，实在的有启示。不是别人这样作，你也这样作；别人那样行，你也那样行。乃是你里面碰着主，里面有启示，非这样作，非那样行不可。你必须摸着主，你必须要有启示。

哦，弟兄姊妹，不知道这件事有多重要！我盼望你注意这件事，你也追求这件事。你不光是在这里受教会的安排，接到几张看望单，你就照着去看望看望，像例行公事一样。你还得里面有启示，知道到底这事该怎样作，见着弟兄该说甚么话。这样你去看望，就不光是外面遵守教会的安排。更是在里面有启示，有负担。表面看来，都是教会安排；实在说来，乃是你里面有负担，有启示。有的时候，就是教会在外面没有安排，你在里面还是有负担，有启示。这样的事奉，才有属灵的价值，才经得起试验，才能持久。若不然，我们的事奉，就是虚空的，就是短命的。

怎样才能有启示？

这自然需要神的怜悯！但我们也有应负的责任。我们要寻求光照，要寻求启示。我们也要除去一切在我们身上遮蔽光照的，在我们里面阻挡启示的。我们要定罪那些天然的热心，要弃绝那些自然的事奉。我们的心若从那些天然的热心，和那些自然的事奉，转过来单纯的向着神，我们的里面就必有亮光，就必有启示。

要有启示，就必须遇着神，就必须和神接触一下，给神摸着一下。神就是光。在宇宙中，只有神是光的源头。一切的光照，一切的启示，都是从祂而来。只有你碰着祂，你才能碰着光照，你才能得着启示。所以启示就是人碰着神，就是神把祂的光照在人的里面，叫人有所看见。

人要遇着神，就必须全心归向神，只要神和祂的旨意，而不要别的。祂的话是说，我们的心归向祂，我们的帕子一遮蔽光照的东西一就得以除去；我们若清心要祂，我们就必得见祂。所以完全的奉献，澈底的对付，是必须的。凡不是单纯为着神的，凡不是出于神的，凡不是因碰着神而有的，凡不是经过接触神而行的，都得对付，都得拒绝。我们必须在神之外没有愿望，在神面前没有遮蔽，和神之间没有间隔，我们才能面对面的看见神，蒙祂的光照，受祂的启示。当我们这样向着祂，亲近祂，与祂相交的时候，祂就很容易将祂的心愿，涂抹在我们的里面，叫我们有感觉，有负担。这个感觉，这个负担，就变作我们里面的启示。

自然的事奉可以不必接触主，可以凭着已有的知识，和已往的经历，就能作，就能行。但启示的事奉就不能失去和主的交通，就不能失去主的面光。一失去和主的交通，一失去主的面光，就没有光照，就没有启示。启示的事奉，要求人住在主里面，和主有交通，不断的寻求主，不断的仰望主，不断的倚靠主。一个人要有启示的事奉，就必须活在主面前，就必须住在主里面，和主有接触。

第 9 篇 事奉的基本问题

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



约翰四章二十一节：“耶稣说，妇人，你当信我，时候将到，你们拜父，也不在这山上，也不在耶路撒冷。”

二十三至二十四节：“时候将到，如今就是了，那真正拜父的，要在灵和真里拜祂，因为父要这样的人拜祂。”

我们要来看，灵是怎样的一个东西，灵的事奉又是怎样的一件事。换一句话说，我们要来看，人在神面前的事奉，该是怎样的事奉，该是用什么来事奉，该是在什么东西里面来事奉。我们要认识我们在神面前的事奉，该是怎样的一件事，我们就必须把事奉的基本问题弄清楚。主耶稣在约翰四章，乃是说到敬拜的基本问题。主耶稣在那里所说的敬拜，狭义说，是向神下拜；广义说，就是事奉神，包括我们和神之间一切下面的事，就如我们亲近神，祷告神，仰望神，等候神，和神交通，为神作工等等。所以主耶稣在那里所说敬拜的基本问题，也就是事奉的基本问题。关于这个问题，主耶稣在那里所说的，有两点是非常基本的。

我们的事奉，我们的敬拜，是有对象的。我们不是事奉虚空，敬拜虚无。我们是因为有一个实在的对象，所以才事奉，才敬拜。我们事奉、敬拜的对象，不是一件东西，也不是一个人物；不是一件事情，也不是一个工作；乃是一位神。神是我们事奉、敬拜的对象。若是没有神，我们就没有事奉敬拜，也不必有事奉敬拜。我们所以有事奉敬拜，是因为有神，是因为有神需要我们事奉，需要我们敬拜。我们一切的事奉敬拜，都是向着神的。神是我们所事奉，所敬拜的。我们一提到事奉、敬拜，就该想到神，也只该想到神。因为神是我们事奉、敬拜的对象，并且也只有神是我们事奉、敬拜的对象。

我们若要我们的事奉正确，就我们对我们事奉的对象，必须有正确的认识。我们事奉的对象，不是别的，乃是神。神是个灵。神不是别的，乃是个灵。神不是一个物质的东西，也不是一个精神的东西；不是一个理论，也不是一个思想；不是一个学说，也不是一个主义，乃是一个灵。神不是一个手所能摸得着，眼所能看得见，有形的物质东西。神也不是一个头脑所能想象，理智所能接触，无形的精神东西。神乃是一个人身体的觉官所不能觉出，魂的各部门所不能接触的灵。灵不是物质的，也不是精神的。灵是超物质的，也是超精神的。

人接触一件东西，必须知道那件东西是什么，是什么性质，然后那个接触，才能正确。比方一件东西，你知道它是声音，你就用耳朵去接触；它是颜色，你就用眼睛去接触；它是味道，你就用鼻子去接触；它是一个思想，一个理论，你就用头脑去接触。你这样根据你对于各样东西的认识，而有接触，这些接触才是正确的，否则必是错误的。

我们接触神，事奉神，必须知道，必须认识，神是怎样的一位神，神是什么性质，我们和神的接触，我们对神的事奉，才能正确，而不致荒谬。我们必须知道，必须认识，神不是一个物质的东西，也不是一个精神的东西，神乃是一个灵；我们也必须记得，神乃是我们的身体所不能觉出，我们的魂所不能接触的一个灵，我们对神的事奉，才能正确。事奉神必须在灵里主耶稣说，“神是个灵，所以拜祂的，必须在灵……里拜祂”。

神既是个“灵”，就我们拜祂，也必须用“灵”，也必须在“灵”里。否则就是不正确的，就是荒谬的。我们向神的敬拜，我们对神的事奉，必须是在灵里的。我们和神发生任何正面的关系，都必须在我们的灵里。不能在我们的身体上，不能在我们的头脑里，必须在我们的灵里。主耶稣说，“那真正拜父的，要在灵……里拜祂。”只有在灵里的敬拜，在灵里的事奉，才是“真正”的。光用身体向神下拜，光用头脑来祷告，来赞美，来想出一个事奉，都不是真正的敬拜，都不是真正的事奉。虽然是敬拜，是事奉，但不是“真正”的敬拜，不是“真正”的事奉。真正的敬拜，真正的事奉，乃是在灵里。

主耶稣也说，“你们拜父，也不在这山上，也不在耶路撒冷。”这是告诉我们说，敬拜、事奉神，是不在乎地方的。你就是在礼拜堂里跪拜，还不一定是真正的敬拜。真正的敬拜、不在乎地方，不在乎房间，不在乎物质，不在乎外表，乃在乎灵。只有在灵里敬拜、事奉，才是真正的。若不是在灵里，人多少的敬虔，人多少的敬畏，人多少的敬拜，事奉，在神看来，都不是真正的，都是没有多少价值的。

神所要的敬拜、事奉，乃是在灵里的。因为祂是个灵，我们要敬拜、事奉祂，就必须用灵来敬拜、事奉祂。你不能用手来摸一个灵的东西。你也不能用头脑来想一个灵的东西。神是个灵，你不能用外面的东西，不能用物质，不能用身体，也不能用头脑来接触祂。祂是个灵，你必须用灵来接触祂。你若用不是灵的东西来接触祂，那就不灵了。因为只有灵才能触着灵，才能碰着灵。祂是个灵，你若不用灵来接触祂，祂虽然是真的，你也不能碰着祂。

我常常说，电这个东西，你要触它，你就必须用通电的东西才可以。金属的东西是通电的。你手里拿着金属的东西去触电，电马上就通过来。你手里若拿着木棒去触电，电就通不过来，因为你用错了东西。神是个灵，你要接触祂，要敬拜、事奉祂，就必须用灵才可以。你若不用灵，而用别的东西来接触祂，来敬拜、事奉祂，一面祂得不着真正的敬拜、事奉，一面你也得不着真正的灵感。有好些人，虽然他们常常敬拜神，但他们的里面却没有感动，没有灵感。因为他们没有用灵来接触神。你看这里的电风扇，它们在那里一直转动，因为它们接触了电。它们一接触着电，就马上转动。我们的灵若接触着神，若碰着神，我们里面就有感动，就有灵感。若是一个人祷告神，敬拜神，而他里面没有感动，那不是说没有神，那不是说神那里有问题，那乃是说他这里有毛病。他或者是不用灵，而用头脑，而用心思来接触神。他或者是要用身体的感觉，来接触神。这些都是不能叫他里面接触着神的，都是不能叫他里面有灵感的。

我们都知道电风扇接电的地方，若是稍微塞进去一点纸头，或者一点木头，马上这电风扇就不转动了。虽然它离电很近，但是它却没有触着电。今天有许多朋友离神是很近的，他们承认有神，他们的存心也敬畏神。他们常常读经，常常听道，也常常到礼拜堂敬拜神。但是他们里面没有碰着神，没有受到神的感动。这是因为他们没有用灵来接触神。他们虽然靠近神，但是他们和神之间，还有一点问题。他们是用灵之外的东西，来接触神。他们的身体，是很规矩的坐在那里，或者是很规矩的跪在那里。他们的心思，他们的头脑，也在那里思想神。他们的心，也是在那里向着神。但是，这些都不能叫他们碰着神。因为人不能在身体上接触神，也不能在心思，就是头脑里接触神。甚至人也不能在心里接触神。

神是个灵。人要接触祂，人要敬拜、事奉祂，就必须是在灵里。人只有在灵里，才能遇着神，才能碰着神。人里面有灵我们曾多次说过，圣经和我们的经历，都告诉我们，人有灵，魂，体，三部分。人不只有体，有魂，也有灵。魂和体怎样是分开的，灵和魂也照样是分开的。体是人外面看得见的部分，是有形的，包括人的四肢百体。魂是人里面看不见的部分，是无形的，就是人的个格，人的自我，包括人的心思，意志和情感。人的思想，人的主意，人的爱好，人的喜怒哀乐，都是人魂里的作用。灵是人最里面的部分，更是有形的，包括人的良心，及对神的直觉，并与神的交通。人借着体接触物质的东西，借着魂接触精神的事物，借着灵接触属神的事物。

所以人不只在外面有一个属物质的身体，在里面有一个属精神的魂，并且在最里面还有一个非物质，也非精神的东西，就是灵。这个灵，是受造的生命中最高的。人在地上，是比万物都高的。人所以比万物高，就是因为万物里面没有灵，而人里面有灵。不要说，无生命的万物没有灵，就是有生命的万物也没有灵。植物虽然有生命，但植物没有灵。植物不要说没有灵，就是连魂也没有。植物没有思想，情感，也没有意志。植物的生命是最低的，是缺少感觉的。动物的生命虽然比植物的生命高了一点，但动物也没有灵。动物的生命所以比植物的生命高，是因为动物有魂。象小狗，小猫，小猴，小鸟，这些动物的生命是比植物的生命高的，因为它们是有魂的。它们有思想，有意志，有情感。一只小狗，或是一只小猫，它们都有情感，都有思想，都有意志。它们能定规这样作，也能定规不这样作。你待它们好，它们就感觉舒服，就喜欢你；你待它们不好，它们就感觉痛苦，就不喜欢你。因为它们里面有魂的作用。它们虽然有魂，但它们也没有灵。

在万物中，在地上只有人有灵。所以人比一切的万物，比一切的动植物都高。人里面不光是有魂，不光是有情感，有意志，有心思，人里面还有一个东西，是超过这些的，是超过魂的，在人里面还有一个非常高的生命，就是人的灵。人这个灵的生命，虽然比神非受造的生命低，但却比一切受造的生命都高。人比万物都高，不仅是因为人的头脑聪明，人的意志刚强，人的情感丰富，更是因为在人里面有一个万物所没有的灵。人比万物高，人和万物不同，最大的原因，就是万物里面没有灵，而人里面有灵。

神所以叫人里面有灵，所以为人创造一个灵，乃是因为祂要人敬拜、事奉祂。祂创造人，乃是为着祂自己，要叫人和祂发生关系，要叫人敬拜、事奉祂。祂既是一个灵，就祂要创造出一个人来敬拜、事奉祂，祂若不给这人创造一个灵，这人怎能敬拜、事奉祂呢？比方人的外面有空气，若是人没有呼吸器官，就人里面怎能接触空气呢？就是人外面能触着空气，但人里面还不能和空气发生关系。人里面要和空气发生关系，人就必须有呼吸器官，才能把空气接受到里面。照样，人也必须有灵，人才能接触这位是灵的神。

神是个灵，祂创造人，是要人敬拜、事奉祂这个灵，所以祂就给人创造一个灵，好叫人能接触祂这个灵，能敬拜、事奉祂这个灵。这好象宇宙中有声音，神要人听见声音，祂就给人创造耳朵。假使祂不给人创造耳朵，虽然宇宙中有声音，祂也要人听见声音，但人却不能听见声音。照样，祂若不给人创造一个灵，虽然宇宙中有祂这个灵，祂也要人接触祂这个灵，但人却没有法子接触祂这个灵。祂要人接触祂这个灵，敬拜、事奉祂这个灵，祂就必须给人创造一个灵，并且祂也实在给人创造了一个灵。

神所以叫人里面有灵，乃是因为神要人敬拜、事奉祂。虽然动物中，有些象猴子，狗，猫，鸚鵡等，都很聪明，都很智巧，但它们都不想敬拜神。我们没有看见狗猫敬拜神。我们也没有看见一个猴子，空着没有事作，就弄一个小庙来敬拜神。祂们不敬拜神，也不想敬拜神，因为它们里面没有灵。但人这个东西，就不同了。全世界的人，不管是有文化的，或是没有文化的，不管是文明的，或是野蛮的，不管是聪明的，或是愚笨的，都有一个敬拜神的念头，都有一个敬拜神的愿望。你走遍全世界，看不到一种民族，没有敬拜神的这件事。尽管他们敬拜错了，尽管他们所敬拜的是错的，是假的，但他们里面要敬拜神的那个念头还是对的，还是真的。世界上没有一种民族，他们里面没有敬拜神的念头，没有敬拜神的愿望。因为所有的人里面，都有神为着要人敬拜祂，而给人所创造的灵。

人里面有灵，所以人有灵的需要。灵的需要，就是神。灵是为着人接触神而造的，所以灵需要神。就象胃是为着人接受食物而造的，所以胃就需要食物。若没有食物就不需要有胃。没有胃，也就不需要食物。照样，若没有神，就不需要有灵。没有灵，也就不需要神。但是人有灵，并且人的灵是为着人接触神而有的，所以人需要神。

人的需要，是多种的。人因为有体，魂，灵，三部分，所人就有三种不同的需要。人有体，所以有体的需要。人有魂，所以有魂的需要。照样人有灵，所以有灵的需要。体的需要，是物质的。魂的需要，是精神的。灵的需要，是属灵的。人最少有这三种的需要，就是物质的，精神的，和属灵的。这三种的需要，人都得到了，人才无所缺，人才不虚空。

物质的需要，就是衣，食，住，行的需要，是为着人的身体的。人的身体需要衣穿，需要饭吃，需要屋住，也需要路行，及行路的工具。这些需要，都是属于物质的。今天的人所注重的，多是这些物质的需要。今天的人所顾到的，多是身体的衣，食，住，行的问题。尤其是穷人。一个穷人，饭吃不好，衣穿不好，住屋有问题，行路也艰难；所以他的头脑里面，从早到晚所想到的，就是这些吃饭，穿衣，住屋，行路的物质需要。除了这些物质的需要以外，好象他不大觉得还有别的需要。好象在他觉得，所有的需要，就是这些物质的东西。

等到有一天，他发财了，有钱了，衣穿得好好的，饭吃得饱饱的，住屋有高楼，行路有汽车；这些衣，食，住，行的问题都解决了，这些物质的需要都得到了的时候，他就要发现，除了这些物质的需要之外，还有另一种的需要，就是精神的需要。他要发现，物质需要的问题一解决，精神需要的问题就来了。从前他觉得身体需要穿衣，吃饭，需要住屋，坐车。除了这些，好象他不觉得再有别的需要了。但现在他觉得，除了身体有这些需要之外，还有心理需要愉快，需要享受。他想要看看电影，听听音乐。他想要看小说，读报纸。他想要游山玩水，找消遣，找娱乐。现在他不大觉得身体的需要，而非常觉得心理的需要。这些心理的需要，都是精神的，是为着人的魂的，不是为着人的体的。

人不只有物质的，和精神的，这两种的需要。等到一个人物质的需要得到了，精神的需要也解决了，他还会发现，在他的最深处，在他的最里面，还有需要。人外面物质的需要没有得到之前人不大觉得他里面精神的需要。照样人里面精神的需要没有解决之前，人也不大觉得他最深处的需要。

等到人外面物质的需要得到了，人里面精神的需要也解决了，人最深处的需要，就要出现了，就要给人觉得了。人外面物质的需要，和他里面精神的需要，一得到了，一解决了，人就要觉得，他最深处还有需要。并且人物质的享受越丰富，精神的娱乐越满足，人就越觉得在他的最深处，还有需要。虽然他不知道需要什么，但是他却觉得有需要。虽然他讲不出这个需要是怎么一回事，但他却觉得有这个需要。这个需要，就是属灵的需要，不是为着人的体的，也不是为着人的魂的，乃是为着人的灵的。因为人有体，所以人有物质的需要。因为人有魂，所以人有精神的需要。照样，因为人有灵，所以人也有属灵的需要。这个属灵的需要，不是物质的东西所能应付的，也不是精神的东西所能应付的，这个属灵的需要，只有神能应付。

人的灵不是为着物质的享受而造的，也不是为着精神的娱乐而造的。所以物质的享受，和精神的娱乐，都不能满足人的灵，都不能应付人灵里的需要。人的灵是为着神而造的，只有神能满足人的灵，能应付人灵里的需要。人的灵所需要的，就是神。

人的灵是需要神的，是渴慕神的，是追求神的。人需要神，是灵里的一个需要问题，不是头脑里的一个理智问题。一个人的最深处，就是他的灵里面，感觉需要神，不会因他的头脑讲不通，这个需要神的感觉，就会没有了。一个人灵里感觉需要神，也不会因你对他的头脑讲一讲理由，他就不需要神了。这是一个需要问题，不是一个理由问题。人里面有灵，灵有灵的需要。灵的需要，就是神。

有的人功成名就，家庭美满，物质的享受很丰富，精神的娱乐也全备。在别人看，好象他的福气是十足，一无所缺，他蛮可以心满意足，但他自己还是感觉有需要，还是如饥如渴的追求神。在别人看，象他这样福气全备的人，安心享受，就可以啦，何必再这样追求神？何必再多此一举？何必再这样迷信？但在他自己觉得，这是必须的，这是他里面最深处的需要。在他觉得，这个需要比他外面身体所需要的物质享受更重要，比他里面魂所需要的精神娱乐还深切。甚至到必要的时候，他为着追求神，为着得到他这最深处的需要，甘心牺牲那些物质的享受，和精神的娱乐。他所以这样牺牲一切，不顾一切的追求神，是因为在他最深处的灵，有这个需要。

人身上各种的器官和机关，都各有它的需要，和它需要的对象。耳朵需要声音。眼睛需要颜色。口需要美味。鼻孔需要空气。胃需要饭和水。人有这些器官和机关，所以人就有这些需要，和这些需要的对象。照样人有灵，人的灵也有它的需要，和它需要的对象。这个对象，就是神。神是人的灵所需要的。人光是顾到耳，目，口，鼻，胃的需要，还不够，还不行，人还必须满足灵的需要。灵的需要，不是物质的东西所能满足的。灵的需要，只有神能满足。

因为人的灵是为着神所创造的。人身上各种器官和机关，若得不到它所需要的，就必感觉十分不好过。若把你关起来，叫你的耳朵听不见声音，叫你的眼睛看不见光景，你就更要感觉受不了。尤其是叫你的鼻孔不能呼吸空气，或是叫你的胃得不到饮食，你就更要感觉痛苦。你宁肯不要全世界，也要呼吸空气；宁肯不要金条，也要饮食。照样，人的灵若得不到它所需要的，也就感觉不舒服。就是为这缘故，许多时候，人宁肯不要世界，宁肯牺牲一切，也是要追求神，也是要得到神。

神要人敬拜事奉祂，所以祂就给人创造一个灵。灵在人里面，叫人感觉需要神，叫人渴慕神，追求神，这是超过人的理智的，这是由不得人自己的。我们是祂所创造的。祂要我们敬拜、事奉祂，祂就给我们预备一个敬拜、事奉祂的机关，叫我们里面有灵。这个灵叫我们感觉需要敬拜、事奉祂。我们的理智赞成敬拜、事奉神，它叫我们感觉这个需要；我们的理智不赞成敬拜、事奉神，祂也叫我们感觉这个需要。这好象我们里面的胃叫我们感觉需要吃饭一样。我们的理智赞成吃饭，它叫我们感觉这个需要；我们的理智不赞成吃饭，它也叫我们感觉这个需要。这个感觉是在我们理智之外的，是超过我们的理智的。

弟兄姊妹，请你记得，人的里面有灵。人的灵里面有需要。这个需要，就是神。不要说，我们得救的人，就是他们不得救的人，他们的灵里面也是需要神。他们觉得，他们里面需要一个东西。这个东西，虽然他们不知道就是神，但是他们里面却感觉有这个需要。我们得救的人，更是感觉有这个需要。今天早晨，你若没有亲近神，你若没有祷告神，你若没有打开自己向着神，和神相交，你若没有用你的灵呼吸神，你里面就定规不愉快，就定规觉得有所缺。若是今天早晨，你祷告过神，敬拜过神，和神有过接触，你里面就觉得清爽，就觉得饱满，因为你里面有灵，而灵的需要就是神。

人里面的灵不只有需要，并且有感觉。身体有身体的感觉。刀割，棒打，会叫人外面感觉痛，这是身体的感觉。讥讽，责骂，会叫人里面感觉痛。这不是身体的感觉，乃是心理的感觉，乃是精神的感觉，也就是魂的感觉。除了身体的，和精神的，这两种感觉之外，在人的最深处，还有一种感觉。有的时候，我们最里面感觉伤痛，感觉难过。那一个伤痛的感觉，不是身体的，也不是精神的，乃是比心理还深入的，乃是灵的感觉。

许多时候，你要去作一件事，你的头脑，你的理智，都讲得通，亲友邻舍都赞成，都看为有道理，但是在你的最深处，在你的最里面，有一个地方不赞成，有一个地方说，不对。在你的最深处，有一个感觉。这个感觉，就是你灵里面的感觉，是超过身体的，是超过精神的，是超过心理的，是超过理智的，是超过头脑的，是超过魂的。灵的感觉，不是心理的，不是头脑的，更不是身体的，乃是人最深处的一个感觉。特别是当人作了不道德的事。作了不名誉的事，这感觉就在人的最深处，叫人感觉不通，不安。人的理智，人的头脑，人的思想，人的思路，都可以通过，但人最深处的这一个感觉，却不通过。不管理智怎样赞成，不管思路怎样以为对，但是在最里面有一个不赞成，有一个不以为对，这个就是灵的感觉。

灵是神为着要人接触祂而给人创造的，所以灵的感觉，特别叫人感觉神。人的灵不只叫人需要神，并且还叫人感觉神。许多时候，人的头脑，人的理智，对于有神讲不通，但人的灵却感觉有神。许多时候，人的心思，人的思想，不能明白神的事，但人的灵却能感觉神的事。灵的感觉，是人明白神的一个直接的机关。神就是借着灵的感觉，使人认识神，使人明白祂的事。因为人有灵的感觉，能认识神，能明白神的事，所以人能敬拜、事奉神。因为人认识神，明白神的事，只能借着灵的感觉，所以人敬拜、事奉神，必须借着灵，必须在灵里。

事奉的基本问题所以事奉的基本问题就是灵与灵的问题。神是个灵。我们里面也有个灵。祂那个灵要我们这个灵事奉祂。所以事奉，就是灵事奉灵，就是人的灵事奉神的灵，就是人的灵敬拜神的灵，就是人的灵接触神的灵，就是人的灵与神的灵相交。只有这样的事奉，才“真正”的事奉。世上的宗派都是教人怎样敬拜神，怎样事奉神。那些敬拜，那些事奉，凭主的话看，大多不是真正的。就是连我们今天的敬拜，连我们今天的事奉，也不一定都是真正的，也可能——并且是太可能——有的是不真正的。许多我们所看为对，所看为好的敬拜、事奉，也许在主看，都是不对的，都是不真正的。因为不是在灵里的。只有在灵里的敬拜、事奉，才是真正的敬拜、事奉。

第 10 篇 新灵与神的灵

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



以西结书三十六章二十六至二十七节：“我也要赐给你们一个新心，将新灵放在你们里面；…我必将我的灵，放在你们里面。”

神启示祂的自己，是分为两个时代。在旧约时代，祂赐给我们应许，并为我们预备。在新约时代，祂为我们成全，并使我们得着。因为有两个不同的时代，所以神的灵就有两种不同的工作。在旧约时代，神的灵是降在人身上，在特别的时候，用特别的方法，在人的上面和外面而向着人的里面作工。在新约时代，圣灵是进入人里面，并住在人里面，在人里面而向着外面和上面作工。前者，是全能圣洁之神的灵；后者，是耶稣基督之父的灵。

虽然圣灵的工作，有这两个时代的不同，但我们不要以为圣灵在前一时代的工作，随着旧约的结束就终止，而在后一时代里再没有那种预备的工作了。绝不是这样！圣灵在旧约时代那种预备的工作，到新约时代仍是继续有的。因为缺乏知识、信心和忠诚，一个信徒在今天经历圣灵的工作，也可能和旧约时代的人差不多。虽然内住的圣灵，确已赐给神每一个儿女，但神的儿女纵然经历了因重生而得着的新灵，可是对于神自己的灵，像一位活人一样的住在我们里面，却几乎全不知道。圣灵叫人为罪，为义，自己责备自己；引人悔改，相信，接受新生命，都是祂预备的工作。但圣灵时代那个荣耀的特点，乃是祂那神圣成位的自己，居住在信徒里面，在那里启示父与子。只有当基督徒认识并记牢这个，他们才能要求那在基督耶稣里为他们所预备的丰满福气。

在以西结书这一个应许里面，很清楚的给我们看见神借着圣灵所赐的这两种福气。第一，“我要将新灵放在你们里面。”这就是神要用祂的灵使人自己的灵更新而活过来。这个完成之后，就有第二种福气，就是“我必将我的灵，放在你们里面”，好住在那新灵里头。神要居住的地方，必须有一个居所。祂必须先给亚当造一个身体，然后才能将生命之气吹到他里面。在以色列人中间，必须先有会幕和圣殿被建立起来，神才能降临而住在其中。照样，神也必须赐给我们一个新心，并将新灵放在我们里面，祂自己的灵才能来居住在我们里面。

在大卫的祷告里，我们也看见这个区别。他先说，“神阿！求你为我造一个清洁的心，使我里面重新有正直的灵；”然后说，“不要从我收回你的圣灵。”又如经上说，“从灵生的，才是灵；”有重生人的圣灵，也有从祂而生的新灵。还有“神的灵与我们的灵同证我们是神的儿女”，也说出此二者的分别。我们的灵是重生的新灵；住在这新灵里面，而与其有分别的，乃是神的圣灵，在里面与这灵同作见证。我们很容易看见，我们必须知道此二者的分别，然后我们才能懂得，圣灵的重生和圣灵的内住，那真实的关系。

前者乃是圣灵的工作，使我们知罪，引我们悔改，相信基督，而分赐与我们一个新性。借着圣灵，神就成全那“我要将新灵放在你们里面”的应许。现在信徒是神的一个孩子，是为神的灵来住入而预备好的一个殿。在此信心要求那应许的后一半，也像前一半确定的得成全。当信徒仅仅注意重生和他灵里的更新时，他就不能进入那为他所预备喜乐且刚强的生命。但当他接受神所应许那比新性，比作神的殿更美的事，就是父与子的灵要住在他里面的时候，就有一个圣洁而有福的奇妙境地向他开启。因此他就深切的渴慕，要正确的认识圣灵，知道祂如何工作，和祂要求什么，并知道他如何能完全经历祂的内住，和祂所赐给那关于神儿子在我们里面的启示。

也许有人要问，这神圣应许的两部分，是怎样成全的？是同时呢，或是继续呢？这答覆很简单：从神那一面，这两部分的恩典是同时的。圣灵不是分开的。在赐圣灵的时候，神是把祂自己和祂所是的一切都赐给了。在五旬节那一天，就是这样。那三千人借着悔改、相信，得着了新灵，然后在同一天，当他们受浸的时候，也得着了内住的圣灵，作为神对于他们信心的印记。那降在使徒们身上的圣灵，借着他们的话，在那些听众身上厉害的作工，改变他们心中和灵里的情景。当他们借着在他们里面作工之圣灵的能力，相信、承认的时候，他们就得了圣灵住在他们里面。就是五旬节以后，仍是这样。

每当神的灵强烈运行，教会活在圣灵能力里的时候，那由她而生的儿女，在他们基督徒生命最初步，就得到了那清楚而觉得出的圣灵的印记和内住。然而，有时人虽然得了重生，但对于圣灵的内住，却毫无认识与经历。在他们身上，圣灵的恩典好像是分开显于重生和内住两步的。当教会属灵生命的标准病弱低落，讲台和信徒的见证，都不能清楚说出圣灵住在人里面这荣耀的真理时，我们就不能希奇，虽然神将祂的灵赐给人，但人所认识而经历的，不过是那重生的灵而已。至于祂在人里面内住的同在，仍是一个奥秘。在神的恩赐里，基督的灵是在祂一切丰满里，一次而永远的赐给人，作了人里面内住的灵。但是信徒只能照着他信心所能达到的，来接受而得着祂。

在教会中有一种普遍的情形，就是没有好好的承认：圣灵是与父和子同等的，只有借着祂这神圣的位格，父与子才能被人确实的得着并认识；只有在祂里面，教会才能成为美丽而蒙福。在改教的时候，基督的福音从那靠行为称义可怕的谬解里，得以辩正出来，神圣恩典的白白赐给人，也得以维持。从那时起，神就要人在那根基上建造，并启发那丰富的恩典，借着基督之灵的内住，所要为信徒成就的事。教会太满意于她所已经得着的，而关于圣灵是每一个信徒受引导、得成圣、蒙坚固的能力，这一切的教训，在她的教导和生活里，从未得着应得的地位。

就像近来有一个聪明的青年信徒承认说，我想我懂得父与子的工作，并因那工作而快乐，但我难得看出圣灵所有的地位。许多热心的基督徒，也都得同样的承认。但愿我们和一切寻求神的人，一同求神在教会中施行圣灵大能的工作，使神每一个儿女都能证实这双重应许，在他们里面得以成全：“我要将新灵…将我的灵放在你们里面。”我们要求神使我们能认识，那内住的圣灵所带来的奇妙福气，而转向我们里面，将我们里面整个的开启，好得着启示，以认识父的慈爱，和基督的恩典。“在你们里面！”“在你们里面！”我们所引的圣经中，这两次重复的话，是新约的钥字之一。“我要将我的律法放在他们里面，写在他们心上。”神创造人，乃是为给祂居住。

罪进入，就将人玷污了。四千年来，神的灵一直挣扎作工，要再将人得着。基督成为肉身并赎罪成功了救赎，神的国就被建立。主耶稣能说，“神的国临到你们了；”“神的国在你们里面。”必须是“在里面”，我们才能得着新约的应验。这新约不是属于仪文，乃是属于生命。神的律法在那无穷生命的大能里，放在我们的心里。基督自己的灵，在我们里面作我们生命的能力。基督那得胜者的荣耀，不仅在加略，在复活，在宝座，得以看见，并且在我们心里，也得以看见。在我们里面，祂救赎的荣耀和实际，得以实在的彰显。在我们里面，就是在我们最深处，是那隐藏的至圣所，那里有血所洒过的约柜，其中有内住的圣灵用永活之笔所写的律法，并且父与子也借着圣灵住在那里。

(一) 在此，我们岂不就能看出许多人所以不能住在基督里，不能行事为人像基督，不能活出在基督里那样圣洁的原因么？神为着使他们能这样作，就为他们预备了奇妙且完全毅用的供应。但他们对于神所预备的这些供应，并无正确的认识。他们并不清楚且有把握的相信，圣灵在他们里面能使他们这样作。首要的，是我们要抓住神的应许，就是祂给了我们一个新灵，也将祂自己的灵给了我们，来住在我们里面。

(二) 这个分别是非常紧要。在神所给我的新灵里面，我得着神在我里面的一个工作；在神所给我祂自己的灵里面，我得着了神自己，像一个活的人，住在我里面。一个富友造好一屋，或是给我这仍然贫弱的人居住，或是那富友来与我同住，而应付我一切的需要，此二者是何等的不同！

(三) “圣灵被赐下来，一面作建造圣殿者，一面又是这圣殿的居住者。祂未建造之前，祂不能居住；祂所以建造，是为着祂可以居住。”(四) 房屋与其住者必须相配。我越认识这位天来圣客，我就越恐惧起敬的俯伏着将我的最里面献给祂，让祂来管治，并照着祂所喜悦的加以装饰。

(五) 圣灵乃是父与子最里面的自己。我的灵乃是最里面的自己。圣灵将我最里面的自己更新，而住在其中，将其充满。祂怎样是耶稣那本格的命，祂也照样成为我这本格的命。但愿我安静而恭敬的俯伏着说，哦！我的父阿！我感谢你，你的圣灵住在我里面，就是住在我那最深的里面。

第 11 篇 教会的组织

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



教会的组织，这个问题，若从基督教历代和今天实际的情形来看，就难免叫人感觉复杂和混乱。因为无论罗马教(即天主教)，或是希腊教(即东罗马教)，或是更正教，他们的各宗各派，都各有他们自己与别人不同的组织。若跟从他们，就必叫人迷糊。但若回到圣经来看这个问题，我们就要感觉非常清楚。在新约圣经里，对于教会的组织，不只有明文的教训，也有榜样的示范。我们该拒绝基督教那些传统的组织，和那些今日的办法；也该摒弃自己的意见，和别人的看法，而回到圣经，跟从主在祂的话语中所给我们的，那清楚的教训和榜样。如果我们在别的事上，都该回到圣经而跟从它的教训，就我们在教会的组织，这样重大的事上，更该如此了。我信所有清心爱主者，在此都要说，阿们。

圣经给我们看见，教会一面是基督的身体，一面又是神的家。基督的身体是一个生机的结合，给基督藉以发挥祂自己，彰显祂自己。神的家是一个人的组合，给神来居住，藉以彰显祂的心意和祂的荣耀。基督的身体既是基督发挥祂自己的一个生机，就有分于这个身体的，必须是有基督的生命，能作祂的肢体的。能有分于一个身体的，只有其上的肢体。而身体上的每一个肢体，都有身体同一的生命。神的家既是神彰显祂心意的一个居所就有分于这个家的，也必须是有神的生命，能作祂的儿女的。能有分于一个父亲的家的，只有父亲所生的儿女。而父亲的儿女都相同的有父亲的生命。

所以不论就基督的身体说，或是就神的家说，有分于教会的，只有那些有基督的生命，也就是有神的生命的人，合起来就是教会。教会是所有有基督的生命，就是有神的生命的人，组合而成的。所以教会基本的人，乃是那些有基督的生命，就是有神的生命的人。此外，任何的人，都不能算为教会的人。虽然许多尚未有基督生命的人，已领洗入教。但认真的说，他们不过是基督教里的人，而不是教会里的人。

我们曾说过，教会的本身是宇宙的，但教会在今世的出现，却是地方的。所以教会就有宇宙的和地方的，这两面的分别。宇宙的教会，只有一个，是惟一的，包括古今中外所有有基督的生命，就是有神的生命的人。在宇宙中，所有蒙了基督的救赎，有了基督的生命的人，合起来就是宇宙的教会。地方的教会，有千万个，是许多的，每一个只包括她所在的那地方上所有有基督的生命，就是有神的生命的人。在一个地方上，所有得救，有生命的人，合起来就是那个地方的教会。

因为教会有宇宙的和地方的，这两面的分别，所以教会的组织，也就有宇宙的，或说普遍的，和地方的，这两面的不同。这两面虽然彼此有关联，却是有分别的，并且这个分别是非常清楚的。

自然，无论在普遍的教会中，或是在地方的教会中，那基本的人，都是那一种有基督的生命的人，并没有不同。但是在他们中间，那些建立教会，治理教会，并服事教会的职分，却大有分别。神为着建立教会，为着治理教会，为着服事教会，就在教会中设立各种职分。这些职分，在普遍的教会中的，和在地方的教会中的是不同的。

使徒这个职分，是为着普遍的教会，就是各地的教会的。在神的话语中，从来没有告诉我们说，在地方的教会中有使徒。因为使徒不是为着一个地方的教会的，乃是为着普遍的教会的。彼得，约翰作使徒，不只是为着在耶路撒冷的教会，也是为着在撒玛利亚，和在别处的众教会。保罗作使徒是为着外邦的众教会，不是专为着某一个地方教会。使徒不是为着一地的，乃是为着各地的。

“使徒”这个名称，在希腊原文的意思，乃是“被差遣的人”。使徒是特叩被神差遣出去，为神作工，设立教会的人。凡是特别蒙了神的呼召，奉神的差遣，出去作传福音的工作，将罪人救来，而设立教会的人，都是使徒。就像保罗和巴拿巴，一奉了神的差遣，出去为神作工，就是使徒。

使徒的职分是神设立的。神设立祂的儿女中间那些有恩赐的人作使徒，特派他们出去到各地传扬福音，设立教会。就像保罗和把拿巴，他们原是在安提阿的教会中，有先知和教师的恩赐的人，到了一天，神来设立他们作使徒，特派他们到外邦各地，传福音，救罪人，而设立教会。他们是神亲自设立的，不是人按立的。他们是神直接差遣的，不是人打发的。虽然和他们一同事奉神的人，在他们的受差遣，被打发的事上，能有交通，能有印证，但他们却是直接受神的差遣，而绝不是被人打发。因为他们这使徒的职分，是神为着在各地传扬祂的福音，建立祂的教会，而在教会中所设立的最高的职分，是人的手所不能有的。

许多人以为使徒只有十二个。其实除了那十二个使徒之外，还有好些使徒。虽然那十二个使徒有他们特别的地位，但他们不是所有的使徒。他们是主在地上的时候所设立的。但以弗所四章八至十一节，明明告诉我们，主在升天以后还将好些使徒赐给教会。保罗就是主升天以后赐给教会的一个使徒。有人以为保罗作使徒，是补犹大的缺。其实犹大的缺是已经有马提亚补了，并且马提亚的那个补缺，也是圣灵和圣经所承认的。所以保罗不是列在那十二个使徒之内的，乃是那十二个使徒之外的使徒。不只保罗是那十二个使徒之外的使徒，就是巴拿巴，西拉，提摩太和“那两位弟兄”，也都是那十二个使徒之外的使徒。还有主的兄弟雅各，当然也是那十二个使徒之外的使徒。因为在那十二个使徒之外，还有许多使徒，所以人才有作假使徒的可能。

使徒虽然是神所设立的最高的职分，但他们不是一班特别了不起的人，像一班人所想的那样。他们不过是奉神差遣出去传扬福音，设立教会的一班工人。所以凡是奉了神的差遣，出去传福音，叫人得救，叫人得圣灵，凡是奉了神的差遣，出去将神的话传给人的，不论在从前，或是在今天，都是使徒。

作使徒是有凭据的，保罗对哥林多人说，“你们不是我在主里面所作之工么？假若在别人我不是使徒，在你们我总是使徒；因为你们在主里正是我作使徒的印证”。这给我们看见，工作的果子是一个人作使徒的凭据。神有没有派一个人作使徒，乃是看他到一个地方作工，有没有果子。一个人工作正常的果子，证明他是神所差派的使徒。

保罗又说，“我在你们中间，用百般的忍耐，藉着神迹奇事异能，显出使徒的凭据来”。这又给我们看见，除工作的果子，还有生命的能力，和神奇的能力，也是一个人作使徒的凭据。忍耐乃是生命最大的能力。神迹，奇事，和异能，乃是神奇的能力。一个神所差派作使徒的人，该有这两种的能力。虽然使徒有行异能的能力，但不是所有能行异能的人，都是使徒。哥林多前书十二章二十八节，给我们看见，在使徒之外，还有人能行异能。他们虽然能行异能，却不是使徒。

长老这个职分，圣经很清楚的给我们看见，是为着地方的教会的。在圣经里，有以弗所的长老，也有腓立比的监督（就是长老）。神为着管理地方上的教会，就定规在每一个地方教会里，设立长老这种职分。

长老就是监督。长老是指著作长老的人说的，意即他们是长而老的人。监督是指着他们的职责说的，意即他们的职责是作监督。所以长老的职责，就是作监督管理地方的教会。他们是神家（地方教会）中的管家。地方教会的行政，是由他们负责。其中的事务，人物，都是他们负责主持负责管理。

但长老不是包办或代办地方教会中的一切事工。地方教会中的一切事工，是众弟兄姊妹共同负责的。长老不过是监督，指挥，带领，提倡而已。长老也不该是只要众弟兄姊妹作，而自己不作。不是代作，也不是不作，乃是自己作，也带领众弟兄姊妹作。们在地方教会中的管理，不该是“辖制”，应该是“榜样”。辖制是只命令别人作，而自己不作；或是只由自己作，而不让别人作，榜样乃是一面自己在众弟兄姊妹前头作，作众人的模范，一面又带着众弟兄姊妹一同著作。这样，才能给众弟兄姊妹都有机会事奉，才能将众弟兄姊妹都带进事奉，而显出他们的功用。

长老的职责，不光是管理地方的教会，也是教导牧养地方的教会。管理是重在事务方面，教导牧养是重在灵性方面。有的长老是“善于管理”；有的长老是“善于教导”。善于教导的长老，是有牧师和教师恩赐的人，能“教真实的道理，· · ·能将纯正的教训，劝化人”。地方教会中一切讲道，教导，和牧养的事，都是他们负责。所以地方教会中的一切责任，都是在长老的身上。不论是管理，是教导牧养，都是长老负责。像今日基督教里那种“牧师”治会的制度，是圣经里所绝对没有的。

因为长老是地方教会的管理人，所以地方教会的财物，自然由他们管理支配。因为长老是地方教会的牧养者，所以他们要为病了的弟兄或姊妹抹油祷告。因为长老是地方教会的主持人，所以当使徒们要解决他们（长老）那个地方教会中一个与其他地方教会有关的问题的时候，他们就和使徒们联合解决。因为长老是地方教会的代表人，所以他们能和使徒一同给人按手。

长老是多数的。圣经总是说，“众长老”，“长老们”。提前五章十七节，雅五章十四节，这些地方的“长老”，原文都是多数的），“诸位监督”。神从来不喜欢用单个人来管理一个地方教会，叫其余的弟兄都听从他。一个人管理，是何等容易自己作头，自高自大，任意孤行。所以神喜欢用几个弟兄同作长老，来管理一个地方教会，使他们都在元首基督之下，互相作肢体，彼此顺服，彼此等待，彼此学习听别人的话，使教会互相彼此的性质蒙保守，不致落到一个人的单独里。

长老是使徒所设立的。或是使徒亲自选立的，或是使徒吩咐人设立的。先是在一个地方教会中，有的弟兄们是更肯出代价的，是走在前头的，在众弟兄中显出他们在各方面都是长而老的，然后使徒就跟随圣灵的引导，设立他们作那个地方教会的长老。

所以长老虽是经过使徒的手所设立的，却不是出于人意的，仍是出于圣灵的，仍是圣灵立的。是圣灵在众弟兄中显明他们是长老，也是圣灵引导使徒设立他们作长老。这里没有人意见，没有人的主张，只有圣灵的显明，只有圣灵主权。

在正常的情形中，先是使徒在各地传福音，救了人，成立了各地的地方教会。在这些地方教会中，自然就各有一班弟兄们是比较长进的，是比较多关心教会的，使徒就设立他们各自在他们所在的地方教会中作长老。他们作长老，不是他们自取的，也不是众人选举的，乃是使徒随从圣灵的引导，照着他们在众弟兄中所显出的情形，而设立的。

因为长老是使徒设立的，所以他们若有人犯了罪，弟兄姊妹就必须向使徒控告他们，要使徒责备他们，对付他们。长老既是地方教会中最高职分，弟兄姊妹没有权柄设立，自然也就没有权柄对付。这些都是使徒的权柄和责任。

长老的资格是记载在提摩太前书三章一至七节，和提多书一章五至九节。其中的那些原则，是应当绝对遵守的。但是各地教会中的长老的资格，并不是绝对的，乃是相对的。一个弟兄在甲地是众弟兄中的长而老者，到乙地就不一定是。所以他在甲地可以作长老，到乙地就不一定可以。一个地方教会中的长老，是以那个地方教会为对象，为比较的，所以他们的资格是相对的。一个老练的教会，自然她的长老必须是老练的。一个幼稚的教会，她的长老虽然在她那个教会是比较老练的，但按他们生命实际的情形说，还是非常幼稚的。他们的老练，不是实际的，不是绝对的，乃是比較的，乃是相对的。

所以一个地方教会，不是等到老练了，才设立长老。圣经的榜样，乃是使徒们设立了地方教会以后，离开不久，再回来，就设立长老。一个地方一有教会，那个教会就应当有长老来负责管理并带领。虽然其中的弟兄们都很幼稚，但也应当从那些幼稚的中间，选出比较老练的，立他们作长老。他们作长老的资格，是取决于他们所在的教会的程度，是相对的，而不是绝对的。

一个使徒若是在一个地方久住，而且那个地方教会也有需要，他就可以作那个地方教会的长老。彼得，约翰在耶路撒冷就是这样。他们是常住在耶路撒冷的。他们一面负各地工作的责任，在外面各地是作使徒。他们回来的时候，就负教会的责任，在本地是作长老。

虽然一个使徒在一个地方久住，为着那个地方教会的需要，可以作其中的长老，但不是所有在一个地方久住的使徒，都必须在那里作那地方教会中的长老。使徒保罗虽然在以弗所住了三年之久，在哥林多也住了一年半之久，但他在那些地方，都没有在地方教会中作长老，不过只在工作方面是使徒。所以一个使徒在一个地方久住，是不是那地方教会中的长老，是要看他负不负那地方教会中的责任。他若负那地方教会中的责任，他就是在那里兼作长老；否则他就不过是使徒而已。

圣经给我们看见，执事这个职分，也是为着地方的教会的。在圣经里，有腓立比的诸位执事，也有坚革哩的女执事。神为着服事地方上的教会，就定规在每一个地方教会里，设立执事这种职分。

在一个地方教会中，只有长老和执事这两种职分。此外，再没有第三种了。在腓立比的教会中，除了“众圣徒”，只有“诸位监督”，和“诸位执事”。使徒吩咐在地方教会中所设立的，也只有监督和执事。

“执事”在希腊原文的意思，是“服事者”。所以执事的职责，就是服事地方的教会，就是在地方教会中负庶务的责任。长老是负地方教会中管理责任；执事是负地方教会中庶务的责任。在地方教会中，长老是定主意支配人的，执事是受支配办事的。执事是在长老的管理和带领之下，服事地方的教会。因为执事在地方教会中，是服事的，而不是管理的，所以那一次当使徒们在耶路撒冷，要解决教会中的问题的时候，只有长老来参加，而没有执事。

执事也是多数的。圣经是说，“诸位执事”，“执事们”。执事既是服事教会的，教会的庶务既都是由执事负责，就绝不是一个执事所能作得来的。所以一个地方教会中的执事必是多数的，并且必是多过长老的。一个地方教会应该有多少执事，是要看那个地方教会的人数及事务的多少，根据其需要，而比较定规的。人数及事务多的，执事就要多几位；否则，就该少几位。

还有，为着姊妹们服事方便，照顾周到，一个地方教会中，必须有女执事。所以圣经给我们看见，执事有男的，也有女的。长老只有男的，执事却有男有女。因为男人是头，所以能出头管理地方教会的长老，只有弟兄，没有姊妹。但在地方教会中服事的执事，却有弟兄，又有姊妹。

执事也是使徒或使徒所吩咐的人设立的。先是在一个地方教会中，有的弟兄姊妹们在众弟兄姊妹中，显出他们是比较更爱主，更属灵，更乐意服事教会，服事圣徒的。然后使徒就跟随圣灵的引导，来设立他们作那个地方教会的执事。他们的设立，也像长老一样。虽然是经过使徒的手的，却不是出于人意的，乃是出于圣灵的。也是圣灵先在众弟兄姊妹中显明他们是执事，是服事人的，然后再引导使徒来把他们指定出来，叫他们作执事。所以这里也没有人的意见和主张，只有圣灵的显明和主权。一个地方教会一被设立，使徒就在其中设立长老来管理，同时也设立执事来服事。在正常的情形中，在一个地方教会里执事该是和长老同时被设立的。

执事的资格是记载在提摩太前书三章八至十三节。其中的那些原则，也是必须绝对遵守的。虽然执事是可以比长老幼稚的，（这特别是指着属灵方面而言），但他们必须是比众弟兄姊妹长进的。自然他们的长进，他们的资格，也是以他们所在的那地方教会中的弟兄姊妹的程度，为比较而定规的，也是相对的，而不是绝对的。所以有的弟兄姊妹，在甲地比较幼稚的教会中，可以作执事；到乙地比较老练的教会中，就不可以。一个弟兄或姊妹，在一个地教会中，可不可以作执事，是看他在那个地方教会中，是否比一班的弟兄姊妹更长进。按属灵生命的实际说，他不一定有多少的长进，但按他和所在的那地方教会中的弟兄姊妹的比较说，他必须是比较有长进的。这个比较的长进，就可作他在那个地方教会中，作执事的资格。

第 12 篇 神救赎之目的

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



彼得前书一章十八至二十节 启示录十三章八节。

罗马书一章二节 哥林多前书十五章三至四节 彼得前书一章十至十二节 路加福音二十四章四十四至四十六节。希伯来书八章五节 十章一节 歌罗西书二章七七节。

神永远的目的，就是要把祂的生命，作到许多人里面，叫他们得着祂儿子的名分，模成祂儿子的形像，使祂儿子能在许多弟兄中作长子。祂在永远里的计划，是以此为目的，祂在时间里的创造，也是以此为目的。祂所以计划而创造人，就是要得着人，好将祂的生命，作到人里面，使人模成祂儿子的形像，作祂儿子的弟兄。

但是，在人被造之后，撒但趁着人尚未让神将祂的生命作到人里面的时候，就来引诱人犯罪，使人堕落，将他的罪，将他的恶，也就是将他污秽的生命，搅到人里面，注到人里面。这样一来，神原来为着祂的生命，所造的那清洁，单纯的人，就变作污秽，搀杂的，有了罪，也有了死，而使神遇到了难处。人既犯罪，有了罪与死，神的荣耀，圣洁，和公义，就不能再允许人接触祂的生命。祂如果仍要人得着祂的生命，成功祂那造人的目的，也就是祂那永远的目的，祂就必须照着祂荣耀，圣洁，和公义的要求，来为人作事，而替人除去罪与死。

并且，神当初造人，不只要得着人有祂的生命，作祂儿子的弟兄，也是要得着人站在祂这一面，对付祂的仇敌，就是撒但。但是现在撒但却将人骗去了，拐去了，偷去了。原来只有撒但和他的使者背叛祂，现在人也跟从撒但，背叛了祂。祂如果将这背叛的人，和撒但一同毁灭，祂也就不能在人身，成功祂那永远的目的。祂如果仍要在人身上，成功祂那永里的目的，祂也就必须来为人毁灭撒但，而将人从撒但手下救出来。

所以现在摆在神面前的，有两面的问题，一面是积极的，一面是消极的。积极的，是如何成功祂那永远的目的，使人得着祂的生命，模成祂儿子的形像，作祂儿子的弟兄。消极的，是如何解决祂所遇到的难处，替人除去罪与死，并毁灭撒但。现在如果祂要完成祂那永远的计划，祂就必须在消极方面，替人除去罪与死，并毁灭撒但，且在积极方面，使人得着祂的生命，作祂儿子的弟兄。

因此在那永远的计划里，祂不只计划怎样来创造万有，来创造人，以成功祂那永远的目的；祂也照着祂的豫知和先见，一照着祂豫先所知道的人的堕落，一而计划了怎样在人堕落之后，来救赎人。祂的救赎，不是祂半途添上的，不是祂中途遇到难处而有的补救，乃是祂原来定规的，乃是祂在起头的时候，就有的计划。所以那要来成功祂救赎的基督，乃是“在创世以前”，就被祂豫备好了。在那永远的计划里，祂老早就定规，要在人堕落之后，叫基督来成功祂的救赎。所以在祂看，基督是“从创世以来就被杀的”。

神的创造如何是出于祂的计划，照着祂的计划，并为着祂的计划；神的救赎又如何是出于祂的计划，照着祂的计划，并为着祂的计划。在神的计划里，有创造，也有救赎。光有创造，神的计划还不能完成；必须再有救赎。并且也可以说，在神的计划里，创造就是为着救赎。神所以创造万有，创造人类，乃是为着给救赎来完成祂的计划。创造不过是神为着成全祂的计划，所有的手续的开始，救赎才是这手续的完成。

因为救赎是神豫先所计划的，是神老早所定规的，所以在救赎还未来到之先，神就在旧约里，用许多豫言，将救赎的各方面，都豫先清楚的告诉我们了。

人一犯罪堕落，一给撒但偷去，神马上就来，告诉人说，也就是应许人说，有一个“女人的后裔”要来。祂来了，就要打伤那引诱人，陷害人，败坏人者的头。那引诱人，陷害人，败坏人者，就是撒但。打伤他的头，就是致他的死命。所以神这话的意思，乃是说，有一个女人的后裔，祂要来致撒但的死命，祂要来毁灭那引诱人，陷害人，败坏人的撒但。同时，撒但也“要伤祂的脚跟”，就是要苦害祂。虽然要苦害祂，却不能毁灭祂，因为不过是要伤祂的脚跟，不像祂要伤撒但的头，是致命的。

这个“女人的后裔”是谁呢？当日夏娃生该隐的时候，她以为她所生的那个该隐，就是神所应许的，这个“女人的后裔”。其实该隐虽然是她这个女人所生的，但不是女人的后裔，乃是男人一亚当一的后裔。圣经中的家谱，从来不把人算作女人的后裔，总是把人算作男人的后裔。所以一切由肉身的父母所生的人，都不能是这个“女人的后裔”。这个“女人的后裔”，乃是主耶稣。在人类中，只有祂是“女子所生”。祂来到地上，“为要除灭魔鬼的作为”。祂“藉着死，败坏了……魔鬼”。

所以人一堕落，一给撒但偷去，神就应许基督要来，为女子所生，替人毁灭那将人偷去，陷害人的撒但。等一等，过了三千多年，神又藉着以赛亚豫言说，也就是应许说，到这里，神对祂救赎的豫言，也就是对祂救赎的应许，所说的就更清楚了。在创世记，祂仅仅是说，那位要来毁灭撒但的基督，乃是女人的后裔，乃是女人所生的。到这里，祂就更清楚的，一面告诉我们，创世记三章所说的，那个生基督的女人，乃是一个童女，那位要来的基督，不是由一个已婚的女人而生的，乃是由这个童女而生的；一面又告诉我们，那位要来由这个童女而生，作人救主的基督，就是神，就是“神与我们同在”，就是“以马内利”。祂来到人中间，就是神来到人中间。

祂来作人的救主，也就是神来作人的救主。所以到这里，我们就可以清楚知道，乃是神自己要来，为童女所生，作人的救主。因此神又藉着以赛亚告诉我们，那要来作我们救主的基督，虽然但祂的名却称为“大能的神，永远的父”。祂虽然是“一婴孩”，却又是“大能的神”，虽然是“一子”，却又是“永远的父”。到这里，神明明告诉我们，那位要来的基督，是人又是神，是子又是父。祂是神与人的联合，是父在子里的显出。祂来了，要叫神与人联合，要将神带来给人。祂来了，要叫父在子里显出，要将父启示与人。

祂虽然是来为人，但祂就是神。祂虽然是来作子，但祂就是父。祂虽然来到地上作一幼嫩的婴孩，但祂就是那在天上大能的神。祂虽然来到时间里，作一显出的子，但祂就是那在永远里自有永有的父。所以等一等神就藉着弥迦告诉我们说，“祂的根源从亘古，从永远就有”祂的出生虽然是在犹太的伯利恒城，但祂的根源却是在永远里。祂是从永远里，来到时间里。祂是在永远里的神，来到时间里，作了人。祂虽然是来到时间里，但祂却是属于永远的。祂虽然是属于永远里的神，但祂却来到时间里作人。祂的确是神，也的确是人。所以神藉着以赛亚又把

都清楚又详细的豫先告诉了我们。祂生来卑微“如嫩芽”。出身于贫寒之家，“像根出于干地”，没有丰富的供应，不得舒适的生活。所以“祂无佳形美容”，“面貌比别人憔悴，形容比世人枯槁”，“人看见祂的时候，也无美貌使人羡慕祂”。

“祂被藐视，被人厌弃”，甚至“被人掩面不看”。就是神的百姓“也不尊重祂”。

祂“是一个痛苦的人，常经忧患”。祂的生活是痛苦的，祂的经历是忧患的。这是因为祂“担当我们的忧患，背负我们的痛苦”。

“祂……未行强暴，口中也没有诡诈。”祂没有罪过，祂没有犯过罪。虽然如此，人却欺压祂，苦害祂，将祂剪除。

“祂在受苦的时候不开口；像羊羔被牵到宰杀之地，又像羊在剪毛的人手下无声。”祂不为自己说话，不为自己声辩。

祂死的时候，人虽然把祂“列在罪犯之中”，但祂却“为罪犯代求”。

人的恶意虽然要“使祂与恶人同埋”，谁知神的安排却使祂“与财主同葬”。祂所以那样受苦害，被杀死，神也藉着以赛亚清楚的告诉我们，是因为神要祂担当我们的罪。神是“使我们众人的罪孽都归在祂身上”。神“定意将祂压伤，使祂受苦；……以祂为赎罪祭”。所以“祂受鞭打，……被剪除”，是因祂“担当我们的罪”。祂是“为我们的过犯受害，为我们的罪孽压伤”，好使我们，“因祂受的刑罚得平安；因祂受的鞭伤得医治”。

神也藉着大卫的诗，豫言得淋漓尽致。在那里，是基督的灵，以基督自己的口吻，述说在祂受死的时候，祂四围那可怖的光景，和祂里外那痛苦的感觉。祂说，那些凶暴的恶人，像“大力的公牛”，围绕祂，困住祂，向祂“张口，好像抓撕吼叫的狮子。”凡看见祂的，都嗤笑祂，撇嘴摇头说，祂把自己交托神，神可以救祂罢；神既喜悦祂，可以搭救祂罢。到这时，因为祂担当我们的罪，神离弃了祂，祂就喊着说，“我的神，我的神，为甚么离弃我！”后来祂就述说祂的痛苦：因为祂在那里舍了性命，祂就“如水被倒出来”。因为祂在十字架上，被挂有数小时之久，所以祂的“骨头都脱了节”，祂“都能数过”。因为祂替我们受了神的审判，被神圣洁的怒火所焚烧，所以祂的“心在祂里面如蜡溶化；……精力枯干，如同瓦片。”因为祂痛苦太过，祂的“舌头贴在牙上”。末了，祂说，神是将祂“安置在死地”。那些恶党，像“犬类围着祂”，“扎了祂的手，祂的脚”，“瞪着眼看祂”。他们又分了祂的外衣，为祂的里衣拈阄。

祂说“祂必看见自己劳苦的功效，便心满意足。”“有许多人”因着认识祂这位替人担当罪孽者，“得称为义”。许多人因着祂的受死，来归向祂，而得称为义。祂的受死，使祂得着人，使人得着义。所以祂看见这个功效，便心满意足。

以赛亚说，“祂必看见后裔，并且延长年日，耶和華所喜悦的事，必在祂手中亨通”。这话的意思，是说，祂要复活，而永远活着一“延长年日”，并要叫人得着祂的生命，而成为祂的“后裔”，使祂能藉着他们成全神“所喜悦的事”。祂的复活使祂“延长年日”，而活在许多“后裔”里面，来成全神“所喜悦的事”。

大卫就以基督的口吻说，“我要将你的名传与我的弟兄，在会中我要赞美你”。这是说，祂已经复活，使人得着了祂的生命，成为祂的“弟兄”，祂就能将神的名传给他们，并在他们中间赞美神。祂的复活使祂得着人作祂的弟兄，成为祂的教会，祂得以在其中启示神，并敬拜神。

所以关于神救赎的各方面，神都在旧约里，豫先说明了。祂怎样要来成为人，祂怎样要在地上作人，祂怎样要担当人的罪，忍受十字架上死的痛苦，祂怎样要从死里复活，使人得着祂的生命，作祂儿子的弟兄，这一切，祂都豫先用豫言的方法，告诉我们，应许我们了。

除了用这些明文的豫言，神还用图示的方法，在旧约里用许多人，事，物，作豫表，来表明，来描写，来启示，来说出祂豫先所计划，所定规的那奥妙又荣耀的救赎。为着启示祂那奥妙的救赎，为着使人明白祂那人所从来没有看见，也不能想到的救赎，祂不只用明文来述说，也用图画来表明。祂是图文并用，来启示祂在永远里所计划的那奥妙的救赎。那些明文就是旧约的豫言。这些图画，就是旧约的豫表。

在人堕落之后，神为着要表明祂那豫表一也就是那要来一的救赎，所用的第一个豫表，可以说是人一犯罪，神不只立刻应许人说，那“女人的后裔”要来救人，并且还立刻用皮子作衣服，给亚当穿。亚当原来无罪，赤身而无羞耻的感觉。现在他有了罪，而有了羞耻的感觉，虽用树叶编裙，也不能弥盖自己因罪而有的羞耻。所以神就来用皮子作衣服，给他穿着遮羞。

这皮子必是从一被杀流血的牺牲身上得来的。亚当吃了善恶树的果子，按神的诫命说，就该死在伊甸园里。但这牺牲替他被杀受死，流血赎罪(来九章二十二节)。所以这牺牲的皮子，就能作他遮羞的衣服，使他穿着能活在神面前。

神是用这皮子的衣服，豫表祂要怎样使主耶稣来作我们的义，使我们在祂里面，得在神面前称为义。祂也是先替我们被杀受死，流血赎罪，而后祂自己就作了我们的义，使我们在祂里面成为神的义。

表明祂要怎样使堕落有罪的人，藉着祂那豫定的救赎，得以亲近祂，而蒙祂悦纳。就如亚伯，挪亚，亚伯拉罕，以撒，雅各，祂都是要他们藉着献祭与祂来往，蒙祂悦纳。他们原来都是有罪，与神隔绝的。但他们所献的祭物替他们流血赎罪使他们得以亲近神，那些祭物，都是豫表基督要怎样藉着祂的救赎，使信靠祂的人，得以亲近神，而蒙神悦纳。那些献祭的列祖，乃是藉着他们所献的祭，豫尝基督和祂的救赎。

到了以色列人要出埃及的时候，神就藉着要以色列人过逾越节的事，把祂在永远里所计划的救赎，更完美的豫表出来了。以色列人本来和埃及人，是一样的堕落到世界里，犯罪顶撞神。所以他们本该和埃及人，一样的受神的击杀。但神却为他们设立救法，叫他们用羊羔替他们被杀。据熟识以色列人古时历史的人说，当初以色列人杀逾越节的羊羔，是用一根竖木和一根横木，作一个十字架，把那羊羔的的两条前腿，各自绑在横木的两端，再把那羊羔的两条后腿，合起来绑在竖木的下头，正如钉在十字架上一样。这真是基督和祂在十字架上，成功救赎的一幅完美的图画。基督就是神所豫定的羊羔，要背负我们的罪孽。

羊羔怎样是以色列人的代替，基督也要怎样是我们的代替。羊羔的血怎样流出，在外面作以色列人蒙救赎的记号，基督的血也要怎样流出，使我们得蒙救赎。羊羔的肉怎样在里面作以色列人的能力，基督的生命也要怎样作我们里面的能力。羊羔的救赎怎样使以色列人归于神，基督的救赎也要怎样使我们归于神。以色列人怎样一面在那抹羊羔之血的屋子里面，一面又把羊羔的肉吃到自己里面，而与羊羔联合，我们也是要怎样一面在基督里面，（也就是在祂的救赎里面），一面又把基督接受到我们里面，而与基督联合。

我们在前面所看的豫表，都是重在给我们看见，基督要怎样为我们赎罪，使我们免去神的忿怒，得蒙神的悦纳。但在神所计划的救赎里，祂不只定规要基督按着祂的公义，为我们赎罪，也定规要基督作我们的生命，作我们里面生命的粮食，变作我们里面的一部分，使我们靠着祂而活着。所以神就用吗哪，来豫表这件事。虽然逾越节羊羔的肉，也作以色列人的食物，表明基督要怎样使蒙祂救赎的人，得到里面的能力和饱足，但逾越节所豫表的，不是重在这一点。所以神就再用吗哪来着重的给我们看见，基督要怎样作蒙祂救赎之人生命的粮食，使他们面得饱足。吗哪怎样是从天上降下来的，基督也要怎样是从天上降下来的。吗哪怎样维持以色列人，使他们经过旷野那段路程，基督也要怎样维持我们，使我们经过世界这段路程。

在神的定规里，祂不只要基督作我们生命的粮食，也要基督使我们得着生命的活水。所以神用吗哪豫表了基督，要怎样从天上降下，作我们生命的粮食，再用磐石，来豫表基督，要怎样到十字架上受击打，而流出生命的活水。摩西是代表律法的，他用杖击打磐石，表明律法的权势要击打基督。磐石怎样裂开，流出水来，解了以色列人的干渴，基督也要怎样裂开，流出生命的活水，解了我们的干渴，使我们的里面得着满足。

关于神那奥妙又荣耀的救赎，最完美的一个豫表，要算是帐幕与其中的器具了。这些乃是那位智慧的神，为着祂照着自己的美意，所计划的那奇妙的救赎，所画的一幅精致美丽的图画。其中的一切，无论大小，没有一件，没有一点，不是描写，不是豫表基督和祂那永远的救赎的。

帐幕的外面虽然是罩着那粗陋的海狗皮，但里面所有的，却是那荣美的精金。这是说出那要“道成肉身支搭帐幕在我们中间”的基督，外面所要穿上的，虽然是一个卑陋的人，“没有佳形美容”，但祂里面所有的，乃是那位荣美的神，满了尊贵和荣耀。神如何在帐幕里显在以色列人中间，与他们同在，也要如何在基督里显在我们中间，与我们同在。神如何叫以色列人藉着帐幕与祂来往，也要如何叫我们藉着基督与祂来往。帐幕如何是神与人，人与神相会的地方，基督也要如何是神与人，人与神交通的所在。

帐幕的外院里，有铜祭坛，和铜洗濯盆。铜祭坛是献祭的地方，以色列人一切的祭物都要在这祭坛上献给神。这祭坛是豫表基督在地上的十字架，在它上面基督要将祂自己献给神。包这祭坛的铜，乃是可拉党背叛神，遭了神的审判，所留下的香炉锤成的，所以是代表审判的意思。在这里祭物替献祭者受了神公义的审判，而使献祭者蒙神赦免，蒙神悦纳。这是说，基督在十字架上，要替一切信祂的人，受神公义的审判，使他们蒙神赦免，蒙神悦纳。所有要进帐幕去亲近神，事奉神的人，都必须经过这铜祭坛，先在这里献祭。这是说，所有要亲近神，事奉神的人，都必须经过基督的十字架，都必须接受在十字架上受死的基督，作他们的救主，作他们的代替。

经过铜祭坛，要进会幕去事奉神的人，又必须到铜洗濯盆这里，洗手洗脚。铜洗濯盆，乃是用会幕门前伺候的妇人之镜子作的，是能照出人的光景的。所以这是豫表，圣灵要根据并藉着基督在十字架上所受的审判，显明那亲近神，事奉神之人的污秽，而使他们得蒙洗净。

人经过祭坛和洗濯盆，就可以进入帐幕，有分于其中的东西。这是表明，我们经过基督十字架的救赎，和圣灵的洗净并更新，就可以有分于在基督里的一切。帐幕的本身，分两部分。前面一部分是圣所，其中有三件东西，就是陈设饼的桌子，和金灯台，并金香坛。这些都是豫表基督对于信徒所要有的功用。

陈设饼的桌子，是用精金和皂夹木作的。精金豫表基督荣耀的神性，皂夹木豫表祂坚强的人性。所以陈设饼的桌子，乃是豫表那神而人的基督，要如何作信徒的生命，使他们活在神面前。

金灯台乃是发光照耀圣所的，豫表基督要如何作信徒生命的光，使他们藉着这光，与神交通，并事奉神。

金香坛是祭司在上面向神烧香的地方，也是用精金和皂夹木作的，豫表那神而人的基督，要如何在神面前为信徒作馨香之气，使他们和他们的祷告，能蒙神悦纳。

帐幕两部分的当中，有一道幔子隔开。神是在那幔子里，就是至圣所，向人显现，对人说话。那幔子乃是豫表基督的肉身。在基督还没有在肉身受死的时候，人进入至圣所的路，还未打开。等到基督的肉身十字架，藉着死裂开了，这遮隔至圣所的幔子，也就裂开了。所以是基督的死要给我们除去我们与神之间的遮隔，给我们开一条通神，亲近神的路。

帐幕后面一部分，是至圣所，其中只有约柜。这约柜，又称“见证的柜”，是用精金和皂夹木作的，里面有盛吗哪的金罐，和亚伦发过芽的杖，并两块法版，上面盖着施恩座。施恩座上洒着赎罪祭的血，神就是在这洒血的座上，向人显现，与人相会。这些乃是豫表说，那神而人的基督，乃是神的见证。祂里面藏着神的生命，和复活的大能，并神的律法。在祂身上，因祂救赎的血，神能向人施恩，与人相会，人也能和神亲近，与神相交。祂救赎的血要使人蒙恩，得着祂的生命，而与祂一同藏在神里面。到这里，可以说，是神的救赎达到最高点。基督藉着祂救赎的血，要使人在祂里面，得享受神的生命和神生命的复活大能，并神生命的律法，而与神联合。这个就是神在基督里，所要有的见证。

为着使我们更清楚的知道，基督要怎样将祂自己献给神，为我们赎罪，神就再用五个祭，来表明这件事。这五个祭乃是各自说出，基督那完美的祭的方面，合起来，就给我们看见基督那整个完美的祭。

燔祭是豫表基督要如何藉着在十字架上的受死，将自己无瑕无疵的献给神，而为我们赎罪。素祭就说出，这位要藉着受死，将自己献给神的基督，祂的为人将是何等柔细，完美，圣洁，可以献给神为馨香的祭物。平安祭就豫表，这位完美的基督献上祂自己，要如何成就和平，使人与神和好，使神与人相安，而作了神与人的享受和满足。赎罪祭就是说，祂的受死流血，要如合赎尽我们在神面前的一切罪孽，洗净我们在良心里的一切亏欠。赎愆祭就表明，祂的受死流血也要如何赎尽我们在神面的一切过犯，和对人的一切亏欠。

前所说的祭物，都是重在豫表基督的救赎，要怎样消除我们在神面前的罪案。但是我们的罪不只叫我们在神面前有了罪案，也叫我们自己受了玷污。我们有了罪，像长了大麻疯一样的污秽，不得亲近神。所以神就用那使长大麻疯的人得洁净的事，豫表祂要怎样使有罪的人得洁净。一只鸟杀了，将血洒在长大麻疯的人身上，表明基督要怎样为罪受死，流血洗净他们的罪。一只鸟放了飞走，表明基督要怎样复活，使祂所救赎的罪人得着释放。

神虽然用前面那五个祭中的赎罪祭，表明了基督要如何为我们赎罪，但神还要用赎罪日的两只公山羊，更进一步的给我们看见基督为我们赎罪的事。第一只羊是豫表基督要怎样为我们的罪被杀，将祂的血一面带到天上，洒在神面前使神赦免我们的罪，一面洒在十字架上，使我们知道我们的罪已经被祂赎净。第二只羊是表明，祂流血赎罪的功效，要怎样使罪的本身离开我们，而归给撒但一阿撒泻勒一背去。祂的流血赎罪，一面要在神面前，消除我们的罪案，去掉我们良心中的罪污，一面又要使罪的本身离开我们，归给罪的创始者，回归罪的源头，就是撒但。

虽然前面的各种祭物，已经彀清楚的给我们看见基督的赎罪，但神再用一件东西，就是红母牛的灰，来给我们看见，基督赎罪的功效要如何长久的存在。红母牛被宰被烧，是豫表基督要怎样被杀受死。红母牛的灰，是豫表基督受死的功效。灰调成除污秽的水，洒在不洁的人身上，使他们得洁净，是豫表基督赎罪的功效，要怎样随时随地藉着生命的活水，使受了罪污的人得洁净，而恢复他们与神的交通。

前面的祭物，都是重在给我们看见，基督的救赎要怎样除去我们的罪，使我们得以亲近神，与神交通。但基督的救赎不只要除去我们的罪，使我们得以亲近神，并且也要使我们因罪而死的灵，得以活过来。所以神就必须再用一个豫表，来表明这件事。这个豫表，就是铜蛇。以色列人犯罪，被蛇所咬，中了蛇致命的毒，豫表我们人犯罪，受了魔鬼，那古蛇的毒，有了致死的罪。铜蛇有那咬以色列人之蛇的形状，而无那蛇的毒，挂在杆子上，替以色列人受了咒诅的审判，豫表基督要怎样“成为罪身的形状”，而里面是“无罪的”，“被挂在木头上”，就是十字架上，“替我们成为罪”，“为我们受了咒诅”。摩西代表律法，铜表明审判。摩西举起铜蛇，表明凡是有罪，该死必死的人，一信那挂在十字架上的基督，就必得着神永远的生命，而得着重生。铜蛇受审判，虽然是代替以色列人，但也就是使那咬他们的毒蛇受了审判。这是豫表基督在十字架上受审判，虽然是代替我们，但也就是叫那诱人，败坏人，陷害人的撒但，受了审判。这给我们看见，基督在十字架上的死，不只要除去人的罪，要使人得重生，并且也要使撒但受审判，被毁灭。

以上我们不过是把神在旧约里，为着祂那奥妙的救赎，所有的豫表，粗略的一看。但这已经彀作一幅蓝图，给我们看见那位全智的设计者，在永远里所设计的，是怎样的一个奥妙又荣耀的救赎。我们若把这幅蓝图，配着前面那些豫言的说明来看，我们就必要更加清楚。所以在神的救赎还没有显出的时候，神老早就照着祂在永远里所计划的，用豫言和豫表，向人说明了。到了时候，祂就要照着这些豫言和豫表，来成就。

第 13 篇 圣灵的浸

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



约翰福音一章三十二至三十三节：“约翰又作见证说，…那差我来用水施浸的，对我说，你看见圣灵降下来，住在谁的身上，谁就是用圣灵施浸的。”

施浸约翰传讲了两件关于基督身位的事。一件是祂是神的羔羊，除去世人罪孽的。另一件是祂要用圣灵给祂的门徒施浸。羔羊的血，和圣灵的浸，乃是他所传的道里面两个中心的真理。此二者是不能分开的。宝血如同基石，圣灵如同房角石。教会若不将此二者传讲得完备，她就不能作有能力的工作，也不能使她那被高举的主因她得着荣耀。

就是在那些热诚接受圣经作他们指引的人中间，此二者也没有常常传讲得完备。讲到神的羔羊如何受苦赎罪，人如何借着祂得着赦罪和平安，人的悟性就容易领会，情感也容易被打动。但讲到圣灵的浸，和圣灵的内在并引导，这些更属于里面属灵的真理，人就难得领会，难得被打动了。宝血的倒出，是在地上发生的事，是看得见的，是属于外面的，借着旧约的预表，不是全然难于理解的。圣灵的倒出，是从天上发生的事，是一个神圣隐藏的奥秘。宝血的流出，是为着不敬虔和悖逆的人。圣灵的恩赐，是为着那些爱主而顺从主的门徒。当教会不是强烈的为主而活的时候，就难怪圣灵的浸被人传讲并不相信，少于救赎和赦罪。

但神并不是要这样。旧约的应许，曾说到神的灵要在我们里面。新约的先锋——施浸约翰——出来，也就着重说到神的灵。当他传赎罪的羔羊时，并没有不告诉我们，神要将我们救赎到那里，以及神那最高的目的，要如何在我们里面得以成全。罪不仅使人有罪而被定罪，也使人被玷污而死亡。罪不仅使人失去神的恩典，也使人不能与神交通。若没有人能与神交通，神那创造人奇妙的爱就不能满足。神实在要为着祂自己得着我们——得着我们的心，我们的爱，甚至得着我们里面的人，就是我们最里面的自己，作祂爱的安居之所，并作我们敬拜祂的殿。约翰所传的道，包括神救赎的始与终。羔羊的血是为要洗净神的殿，并恢复祂在我们心里的宝座。但若没有圣灵的浸，和圣灵的内在，就不能满足神的心，也不能满足人的心。

主耶稣自己乃是一个标本，给我们看见，圣灵的浸是何意义。祂只能将祂自己所得着的赐给人。因为圣灵住在祂身上，祂就能用圣灵施浸。圣灵降下，住在祂身上，是何意义？祂是从圣灵生的，在圣灵的能力里，长成一个圣洁的儿童并青年，及至成人仍是无罪，现在来到约翰这里要受悔改的浸，以尽诸般的义。在此祂得着了一个从天上来的新能力，作祂顺从的奖赏，和父悦纳祂那样顺服圣灵管治的印证。在祂所已经经历的之外，祂又得着了这新的能力，使祂能作祂的工作。祂比从前更多的感到圣灵的引导与能力。祂现在是被圣灵与能力所膏了。

现在祂自己虽然受了浸，但还不能给别人施浸。第一，祂必须在灵浸的能力里，去应付试探而胜过；必须学习顺从并受苦，以至借着永远的灵，将自己当作祭物献给神和祂的旨意。然后，只要祂重新地接受圣灵，作祂顺从的奖赏，祂就有能力给那些属乎祂的人施浸。我们在主耶稣身上所看见的，给我们知道什么是圣灵的浸。圣灵的浸不是神那使我们转向祂，得蒙重生，并作祂儿女的恩典。当主耶稣题醒祂的门徒，说到施浸约翰的预言时，他们已经有分于那恩典了。他们的受灵浸，乃是更有所指。灵浸使他们感觉他们荣耀的主从天上返回，住在他们里面，与他们同在，使他们享受祂新生命的能力。这使他们被浸入喜乐和能力里面，得与在荣耀宝座上的基督有活的交通。他们以后得智慧，得勇气，得圣洁，都是以此为根据。主耶稣受过灵浸以后，圣灵如何使祂与父的能力和同在，有活的联系，祂也如何使他们这样。借着祂，子得显示祂自己，父与子也得与他们同住。“你看见圣灵降下来，住在谁的身上，谁就是用圣灵施浸的。”这句话是对约翰说的，也是对我们说的。

要知道灵浸的意义，以及我们如何并从何人得着灵浸，我们就必须来看，那位有圣灵降下来，住在祂身上的。我们必须来看主耶稣如何受灵浸。我们必须明白祂如何需要灵浸，祂如何预备，如何降服，以得着灵浸，祂如何在灵浸的能力里，受死而复活了。主耶稣所给我们的，是祂自己亲身先得着而享用的。凡祂所接受而得着的，都是为着我们的，都是祂要使之成为我们的。在祂身上，我们看见有圣灵住着，祂是用圣灵施浸的。关于圣灵的浸，有许多问题我们不易答覆，并且大家的答覆，也不相同。这许多的问题，我们在神的话语中，可以得到亮光来解答。不过在开头的时候，我们不应当注意这些不重要的问题，而应当全心注意那属灵的功课，就是神要我们从灵浸的教训所学习的。

这些功课，特要的有两个：一 灵浸乃是主耶稣工作的冠冕和荣耀。若是我们要活出基督徒真实的生活，就需要灵浸，也必须知道确已得着这灵浸。我们需要灵浸。那圣洁的主耶稣，也需要灵浸。那爱主，顺从主的门徒，也需要灵浸。灵浸是超过圣灵重生的工作，乃是基督自己的灵，使基督在我们里面与我们同在，常在祂那荣耀性情的能力里，住在我们里面，犹如被高举超过一切的仇敌。这乃是基督耶稣生命的灵，使我们脱离罪和死的律，叫我们亲身经历基督的救赎所给我们脱罪的自由。但对于许多重生的人，这自由不过是一个名义上的福气，他们并没有得着而享受。灵浸是能力的浇灌来充满我们，使我们在各种危难跟前，满了胆量，并使我们胜过世界和一切的仇敌。这乃是应验神在祂的应许里所说的：“我要在他们里面居住，在他们里面来往。”我们要求父将祂的爱所为我们成就的，启示给我们，直到我们里面充满了这荣耀的思想：祂用圣灵给人施浸。

二 施灵浸的，乃是主耶稣。或者我们看这灵浸是我们已经得着的一件事，现在不过需要更完全的领略它，或者我们看它仍是我们必须得着的；有一件事是大家同意的，就是只有和主耶稣有交通，而忠诚的向着祂，顺从祂，才能得着而维持且更新一个灵浸的生命。主耶稣说，“信我的，要从他腹中流出活水的江河来。”有一件事是我们需要的，就是要靠着那位住在我们里面的主耶稣，有活的信心，相信那活水要确定而自由的涌流。信心是新性的本能。借着信心，新性认识而接受灵粮和灵水。我们要借着那住在每一个信徒里面圣灵的能力，信靠那用圣灵充满我们的主耶稣，而在爱和顺服里与祂联结。施灵浸的，乃是祂。我们要归向祂，接触祂，相信祂曾将祂自己完全赐给我们，将来还要赐给我们，而仰望祂使我们得着灵浸所包括的一切。

要这样作，就要特别记得一件事。只有在不多的事上忠心的，才能派他管理许多的事。对于你所已经得着并认识的圣灵工作，要十分忠诚。要深深的尊重你自己乃是神的圣殿。要等候而倾听神的灵在你里面那柔细的声音。要特别听你蒙血所洁净之良心的声音。要像小孩子那样简单的顺服，以保守你这良心清洁。也许在你心里有许多你所不愿犯的罪，而你却感觉自己无力胜过。这生来的败坏，因着现实的罪恶而加强。为着你这种情形，要深深的谦卑你自己。每逢这样的罪恶发动的时候，都要靠血得洁净。

关于你所愿有的行动，你要天天对主耶稣说，主！凡是我所知道，能使你喜悦的事，我都愿意作。当你失败的时候，要服从良心的责备，而再来仰望神，并更新你的心愿，说，凡我所知道神要我作的事，我都要作。每早晨要谦卑的祈求，并等候祂在你道路上的引领。圣灵的声音，必更清楚的给你听见，祂的能力也必给你觉得。主耶稣用三年工夫，教导祂的门徒们学习灵浸的功课，然后灵浸的福气才临到他们。要作爱祂而顺从祂的门徒，并要相信那有圣灵住在祂身上，且被圣灵充满的主，你就能得着灵浸丰满的福气。

第 14 篇 在职分以外的恩赐

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



职分是一个出于神的差派，或设立，恩赐是一个属灵的本事，一个属灵的技能。凡是因着神的差派或设立，而得来的，都是职分。凡是藉着圣灵而有的属灵的本事，属灵的技能，都是恩赐。

在教会（普遍的和地方的）中有职分，也有恩赐。主为着建立并造就祂自己的教会，就在职分以外，还赐下许多恩赐。这许多恩赐，有的是赐给教会团体的，有的是赐给信徒个人的，但都是为着建立并造就教会的。主所

乃是几种特别有属灵的用处的人。主特别把这几种的人，当作恩赐，赐给祂的教会，使祂的教会建立，得造就。这是以弗所书四章所告诉我们的。主所赐给教会的这些恩赐，都是人，不是人所得的恩赐（属灵的本事）。虽然这些人，是有恩赐（属灵的本事）的，但这里不是说，主把他们所得的恩赐（属灵的本事）赐给教会，乃是说，主把他们这些人赐给教会，当作恩赐。他们这些人当中的第一种，乃是我们前面已经看见，使徒乃是神为着普遍的教会所设立的一个最高的职分，乃是神为着在各地设立祂的教会，而使一班人所有的一个最高的职分。这里乃是给我们看见，主把那些有使徒这个职分的人，当作恩赐，赐给教会。

虽然作使徒的那些人是主所赐给教会的恩赐，但作使徒不是主赐给作使徒的人个人的一个恩赐，乃是主赐给他们个人的一个职分。虽然作使徒的人，是从主那里所得的一个恩赐，但作使徒的人自己从主那里所得的，却不是一个恩赐，乃是一个职分。一个人作使徒，不是得到一个使徒的恩赐，乃是得到一个使徒的职分。“使徒”不是一个恩赐，乃是一个职分。但神却把有使徒这个职分的人，当作恩赐，赐给教会。

虽然作使徒，不是一个恩赐，乃是一个职分，但作使徒的人，却是有恩赐的。虽然他们作使徒，不是得到一个恩赐，乃是得到一个职分，但是他们得到这个职分的人，却必定是有恩赐的。所以虽然神设立人作使徒，不是给人一个恩赐，乃是给人一个职分，但神是设立有恩赐的人作使徒，叫他们得着使徒的职分。就像保罗和巴拿巴，他们原是在安提阿教会中，有先知和教师恩赐的人。后来神来设立他们作使徒，差派他们到外邦各地，传福音，设立教会。他们未被神差派之先，他们不过是在安提阿教会中，有先知和教师恩赐的人。等他们被神差派到各地，去作神召他们所作的工，他们就被设立作使徒，就在他们原有的恩赐之外，得着了使徒的职分。他们虽然得着了使徒的职分，却没有得着使徒的恩赐，因为根本就没有使徒的恩赐，这个东西。他们虽然加了一个职分，但他们恩赐的数目并没有加多。

使徒是高于一切的职分和恩赐的。他们在神在教会所设立的职分中，是第一。在主所赐给教会的恩赐中也是为首。他们在一切职分和恩赐中，是特出的。所以他们的职事，也是特高的。他们被神特派到各地传扬福音，设立教会。他们也特别受神托付，启示真理，断定教义，设立教会中的职分，定规教会中的制度。他们的职事不是为着一地的，乃是为着各地的。

所以使徒乃是有属灵的恩赐，被神设立，得了使徒的职分，而被主当作恩赐，赐给教会的一班人。这班人是为着普遍的教会的。他们一面能在各地传福音，设立教会，尽他们使徒的职分，一面又能在各地地方教会中，运用他们属灵的恩赐，造就教会。

主所当作恩赐，赐给教会的第二种人，乃是先知。先知也是教会从主那里所得的恩赐。先知（指作先知的人）是主赐给教会的恩赐，同时先知（指作先知的本事）也是主赐给信徒个人的恩赐。主所赐给教会的，是作先知的人；主所赐给信徒个人的，是作先知的恩赐，就是作先知的本事。主是把作先知的恩赐，赐给信徒个人，叫他们能作先知，再把这样有先知恩赐，能作先知的人，当作恩赐赐给教会，使教会得建立得造就。所以就他们这些人说，他们是主所赐给教会的恩赐；就他们所得的本事说，那是主所赐给他们个人的恩赐。

作先知的人，是主赐给教会的，作先知的恩赐也是主赐给信徒个人的，所以圣经才说，先知是神在教会中所设立的。就着神的设立说，先知也可以说，是一个职分。但是一个人作先知，他所得到的，乃是一个恩赐，过于一个职分。所以虽然不敢说，先知不是一个职分，但先知是一个恩赐，乃是更明显的。

一个人作使徒，他所得到的；只是一个职分，而不是一个恩赐。但是一个人作先知，他所得到的，不只是一个职分，更是一个恩赐。他乃是得到先知的恩赐，而被设立作先知。这个先知的恩赐，使他得到先知的职分。所以先知是一个职分。更是一个恩赐。

先知这个恩赐是替神说话，使教会得建立，得造就。先知替神说话，是有两面的：一面是说豫言，一面是讲道。说豫言，是先知受到圣灵神奇的能力，而替神说话，是灵感的。讲道，是先知藉着圣灵属灵的能力，而替神说话，是平常的。哥林多前书十二章十节所说的“作先知”，更好是缮作“作先知说豫言”，是重在灵感的说豫言，因为那里是讲神奇的恩赐。罗马书十二章六节的“说豫言”更好是缮作“作先知讲道”，是重在平常的讲道，因为这里是讲平常的恩赐。无论灵感的说豫言，或是平常的讲道，先知都是在圣灵的能力里面，替神说话，所以都有神的权威，都能给人得着神的启示，都能使教会得到建立和造就，有时也能使不信的人得到益处。

先知这个恩赐是为着地方的教会的。所以使徒行传十三章一节才说，“在安提阿的教会中，有几位先知和教师。”虽然在以弗所四章十一节，和哥林多前书十二章二十八节，先知是和使徒同列并论，但先知不像使徒，是为着普遍的教会的。那两处圣经所以把先知及有其他恩赐的人，和使徒同列并论，乃是因为那两处所说的教会，不是专指普遍的教会，也不是专指地方的教会，乃是拢统的说到教会，包括普遍的，也包括地方的。在这拢统所说的教会里，有使徒，也有先知及一切有其他恩赐的人，都是为着教会的。若分析来说，使徒是为着普遍的教会的，先知和有其他恩赐的人，是为着地方的教会的。

为着地方教会的恩赐，先知是最大的。因为最能使一个地方教会得到造就的，就是先知。在地方教会的聚会里，最能使教会得到属灵的供应的，就是作先知替神说话。使徒如何是为着普遍的教会最大的职分，先知也如何是为着地方的教会最大的恩赐。因此，圣经才说，教会乃是“被建造在使徒和先知的根基上”。

先知虽然是为着地方的教会的，但因为他们有替神说话的恩赐，有替神说话的本事，所以他们无论到了那里，都能作先知。就像亚迦布，西拉，和犹大，他们都是在耶路撒冷教会中的先知，但他们到了安提阿或是该撒利亚，也都能作先知替神说话，或是神奇的说豫言，使人得知未来的事，或是平常的讲道，使人得造就。

所以先知乃是得着了替神说话的恩赐，被主设立作先知，而当作恩赐，赐给教会的一班人。他们是为着地方的教会的，特别在地方教会的聚会中，替神说话，或是神奇的说豫言，论到未来的事，或是平常的讲道，劝勉人，坚固人，使教会被建立，得造就。虽然他们是为着地方的教会的，但他们无论到那里，都能运用他们的恩赐，替神说话，使人得造就，使教会被建立。

主所当作恩赐，赐给教会的第三种人，乃是传福音的。传福音的人，也是教会从主那里所得的恩赐。

关于传福音者工作的范围，圣经没有清楚告诉我们。不过从“传福音的腓利”的事，我们能知道一点。腓利原是在耶路撒冷，后来到了撒玛利亚，和好些别的地方。他是一个传福音的无论到了那里，自然要传福音。虽然他能传福音将人救来，但圣灵却没有降在他所救的人身上，还必须使徒来为他们接手，他们才得着圣灵降在他们身上。这好像证明，传福音者虽然能传福音将人救来。但是能正式在各地设立教会，乃是使徒的事，而不是传福音者的事。能到各地传福音，而设立教会的，乃是使徒。至于传福音者，他们工作正常的范围，大概是地方的。他们大概是在地方教会中，负责传福音的工作。不过他们既是传福音的，就他们无论到那里，都能一也该一传福音，拯救人。

主所当作恩赐，赐给教会的第四种人，乃是牧师和教师。牧师和教师，照以弗所书四章十一节，原文的说法看，乃是指着一种人。牧师牧养，和教师教导，是二而一的，是不可分的。要牧养，就必须教导；要教导，也必须牧养。所以牧养和教导，乃是一个恩赐，牧师和教师也是一种。新约里曾称人为使徒（如保罗等），曾称人为先知（如亚迦布等），曾称人为传福音的（如腓利），也曾称人为教师（如马念等），却从未称人为牧师！这也可以证明牧师和教师，乃是一种人。教师乃是有教导牧养恩赐的人。他们蒙了神的恩典，能晓得圣经的教义，明白神的话语，能在道理上带领信徒。所以他们的职事，就是教导牧养神的教会，就是用神的话教导人，带领人。先知是神奇的传说神的话，教师是平常的讲解神的话。先知所传说的，更多是神的启示；教师所讲解的，更多是神所已经启示的真理。他们是根据神所已有的启示，来教训人，叫人能明白神的真理，看见神的亮光，而得到造就和建立。

教师有几点在原则上，和先知是相同的。（一）先知如何一面是教会的恩赐，教师也如何是这样。（二）先知如何在个人是恩赐过于职分，教师也如何是这样。（三）先知如何是为着地方的教会的，教师也如何是这样。（四）先知如何到处都能运用他的恩赐，教师也如何是这样。因为教师的这几项，在原则上，是和先知相同的，所以对于教师的这几项，就不再详细的述说了。

以上所看的这四种人—使徒，先知，传福音的，和教师（包括牧师）—都是以弗所书四章所说的，主所赐给教会的恩赐。除了主所赐给教会的这些恩赐之外，圣经给我们看见，还有主所赐给个人的恩赐。

我们已经看见，主所赐给教会的恩赐乃是人。主是把一些有特别的职分或恩赐的人，赐给祂的教会作恩赐。但主所赐给个人的恩赐，乃是属灵的本事，属灵的技能。主是把属灵的本事，属灵的技能，赐给信徒个人作恩赐。主所赐给个人的这些恩赐，也分为两类。一类是平常的恩赐。

这一类的恩赐，是罗马书十二章六至八节，所告诉我们的。这一类的，是“我们按着所赐给我们恩典，所得着的恩赐”，是根据于主生命的恩典的。我们因着信蒙了主的恩典，有了祂的生命，得作祂身体上的肢体。主就根据于这个，赐给我们这一类的恩赐，使我们能尽我们在祂身体上作肢体的本分。所以这一类的恩赐，是恩典的，是生命的，是平常的。因为这一类的恩赐，是生命的，是平常的，所以连施舍，连怜悯人，也都列在其中。

我们已经说过，这里第六节的“说豫言”，原文和哥林多前书十二章十节的“作先知”，是一样的字，更好是繙作“作先知讲道”。（因为“说豫言”，是先知受到圣灵神奇的能力，替神说话，是神奇的恩赐。但这里是说到平常的恩赐，所以应该繙作“作先知讲道”。）作先知讲道，是先知平常的藉着圣灵属灵的能力，替神说话。所以这给我们看见，先知替神说话的平常一面，也列在主所赐给信徒个人，这一类平常的恩赐里面。

这里第七节的“作教导的”，也给我们看见，教师教导的恩赐，也列在主所赐给信徒个人，这一类平常的恩赐里面，因为教师教导的恩赐，也是平常的，不是神奇的。

因为这一类的恩赐，是平常的，所以连执事的服事，和长老的治理，也都列在其中。

主所赐给信徒个人的恩赐，另一类是神奇的恩赐。

这一类的恩赐，是哥林多前书十二章八至十节，所告诉我们的，是信徒受圣灵灵感的时候，所得着的。因为哥林多前书十二章是“论到受灵感的”。乃是当信徒得着圣灵的浇灌，圣灵就在祂神奇的能力里面，将这一类的恩赐，赐给信徒。所以这一类的恩赐，是神奇的，是灵感的。

我们也已经说过，这里第十节的“作先知”更好是繙作“作先知说豫言”（因为这里是说到神奇的恩赐）。作先知说豫言，乃是先知神奇的藉着圣灵的灵感，替神说话。所以这给我们看见，先知替神说话的神奇一面，是列在主所赐给信徒个人，这一类神奇的恩赐里面。

罗马书十二章，和哥林多前书十二章，给我们看见，主所赐给信徒的，这两类的恩赐，都是为着使我们能尽我们在基督身体上作肢体的本分和功用。不过，一类是使我们靠着生命的恩典，平常的尽我们作肢体的本分；一类是使我们藉着灵感的能力，神奇的尽我们作肢体的功用。

所以，照我们以上所看的，我们可以很清楚的看见在教会——特别是在地方教会——中的组织，是有两条线的。一条是职分的，一条是恩赐的。职分一条线的，是设立的，是为着教会事务方面的管理的。恩赐一条线的，是赐给的，是为着教会灵性方面的造就的。主为着管理祂的教会，就设立各种职分；为着造就祂的教会，就赐给教会各种恩赐。

虽然为着普遍教会的职分，和为着地方教会的职分，是有分别的，虽然职分和恩赐，也是分开的，虽然赐给教会的恩赐，和赐给信徒个人的恩赐，也是不同的，而且赐给信徒个人神奇的恩赐，和赐给信徒个人平常的恩赐，又是两样的，但这些又是互相错综的。就如：

（一）使徒虽然是一个职分，但作使徒的人，又是有恩赐的，并且他们所有的恩赐，多是先知和教师的恩赐。所以他们一面是使徒，一面又是先知和教师；一面能在普遍的教会中，尽使徒的职分，一面又能在地方的教会中，运用先知和教师的恩赐。

（二）使徒虽是一个为着普遍教会的职分，但作使徒的人，又可以在地方教会中兼长老的职分。他们一面是普遍教会中的使徒，一面又可以是地方教会中的长老。

(三) 如果一个有先知或教师的恩赐，被设立为使徒的人，又在地方教会中兼长老，就他是使徒，又是先知或教师，且又是长老。彼得就是这样的一个人。他是使徒，又是长老，同时又是教师，因为他也是牧养教会的。他身上有使徒和长老的职分，也有教师的恩赐。祂是为着普遍教会的使徒，又是为着地方教会的长老和教师。

(四) 有的人作长老，又有教师的恩赐，或说有的有教师恩赐的人，又作长老。他们有长老的职分，又有教师的恩赐。他们在当地，能尽长老的职分，又能运用教师的恩赐；到别处，虽无长老的职分可尽，但仍有教师的恩赐可运用。

(五) 先知和教师，虽然是为着地方的教会的，但他们到了别的地方，也能运用他们的恩赐。

(六) 先知和教师一面是赐给教会的恩赐，一面又是赐给信徒个人的恩赐。

(七) 信徒个人所得的先知的恩赐，虽然是一个，但又是两面的：一面是平常的，一面又是神奇的。先知的恩赐，可以列在信徒个人所得的平常的恩赐中，又可以列在信徒个人所得的神奇的恩赐中。

(八) 传福音者工作的范围，虽然是地方的，但他们到处都能传福音。

(九) 长老和执事，都是职分，但他们的治理，或服事，又都是信徒个人所得的平常的恩赐。

所以他们一面可以列在职分里，一面又可以列在恩赐中。

因为这些都是错综的，所以哥林多前书十二章二十八节，才把职分的和恩赐的，为着普遍的教会的和为着地方的教会的，赐给教会的恩赐和赐给信徒个人的恩赐，神奇的恩赐和平常的恩赐，都综合一起，同列并论。

除了这些错综以外，还有各种有职分的人，不管是为着普遍教会的，或是为着地方教会的，各种有恩赐的人，不管是有神奇的恩赐，或是有平常的恩赐，在任何地方教会中，都是弟兄。所以他们除了职分和恩赐的身分以外，还有弟兄的身分。

以赛亚二十二章一节的“默示”，原文是“负担”。这给我们看见，负担就是启示，启示也就是负担。一个出于启示的事奉或工作，定规是会有负担的。一个出于负担的事奉或工作，也定规是会有启示的。

我们如果要有出于启示的事奉，要有有负担的工作，我们就必须：（一）对付我们和神之间的一切距离和间隔，好叫我们能面面对面碰着神；（二）敞开我们的灵向着神，好让祂将祂的心意涂抹在我们里面，成为我们里面所感觉的负担，变作我们里面所看见的启示。

第 15 篇 灵的死了与活过来

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



以弗所书二章一至五节：“你们死在过犯并罪之中，那时，你们在其中行事为人，随着这世界的世代，顺着空中掌权者的首领，就是那现今在悖逆之子里面运行之灵的首领；我们众人从前也都在他们中间，在我们肉体的私欲里，行事为人，行肉体 and 思念所意欲的，生来就是可怒的儿女，和其余的人一样；然而神富于怜悯，因祂爱我们的大爱，竟然在我们因过犯死了的时候，便叫我们一同与基督活过来，（你们得救是靠着恩典）”

歌罗西书二章十三节：“你们从前在过犯，和未受割礼的肉体中死了，神赦免了你们一切的过犯，叫你们一同与基督活过来。”约翰福音一章十四节：“话成了肉体，支搭帐幕在我们中间，丰丰满满的有恩典，有实际。我们也见过祂的荣耀，正是从父而来独生子的荣耀。”三章三节：“耶稣回答说，我实实在在的告诉你，人若不重生，就不能见神的国。”六节：“从肉体生的，就是肉体；从那灵生的，就是灵。”

六章六十三节：“赐人生命的乃是灵，肉是无益的；我对你们所说的话，就是灵，就是生命。”十四章十六至二十节：“我要求父，祂必赐给你们另一位保惠师，叫祂永远与你们同在，就是真理的圣灵，乃世人不能接受的；因为不见祂，也不认识祂；你们却认识祂；因祂常与你们同在，也要在你们里面。我不撇下你们为孤儿，我必到你们这里来。还有不多的时候，世人不再看见我；你们却看见我；因为我活着，你们也要活着。到那日你们就知道我在父里面，你们在我里面，我也在你们里面。”我们昨天看过，神是要人在灵里事奉祂。只有在灵里的事奉，才能摸着祂。所以祂就给人的里面创造一个灵，为要叫人借此事奉祂。

灵的功能

灵是人最里面的一部分，是人的核心。人之所以为人，就是在于灵。人不是为着身体的生存，也不是为魂的享受，乃是为着在灵里事奉神。灵在人里面的功能，就是使人能认识神，事奉神，使人能接触神，和神交通。人怎样不能用身体的五官接触神，也照样不能用魂的心思，情感，和意志摸着神。这些都是不通神的。通神的，只有人的灵。人只能在灵里，借着灵，用灵接触神，摸着神。灵死了

但是因着人的堕落，人的犯罪，人里面的灵就死了。当初亚当犯罪，不只叫他在神面前有了罪案，不只叫他在自己里面有了罪性，并且还叫他里面的灵死了。原来神对他说，他吃善恶树果子的日子，必定死。但是他吃了，从外面看，他还没有死。虽然他外面的身体还没有死，虽然他外面的人是活的，但他里面的灵，却死了，却失去了和神的交通，失去了它的功能和感觉。从那时候起，人里面的灵，因着罪的缘故，向神是死的，对神是没有多少功用的。

所以今天人里面的灵是死的，是瘪的，是失去了它的功能，失去了它的感觉的。这好象一个聋子的耳朵，是死的一样。他不是没有耳朵，乃是有耳朵，而耳朵的功用没有了，耳朵的感觉没有了，耳朵死了。今天的人虽然里面有灵，但是人里面的灵死了。本来人里面的灵，是叫人能感觉神的，是叫人能接触神的，现在这个灵死了，功用失去了，感觉没有了，因此它就不能感觉神，它就不能接触神，象聋了的耳朵不能感觉声音，不能接触声音一样。

在一个耳朵聋了的人觉得，就象没有声音一样。照样，在一个灵死了的人觉得，也象没有神一样。今天人的堕落，不只使人的灵失去了感觉和功用，变作死的，并且甚至使人不感觉自己有灵，不知道自己有什么。不要说，用灵来接触神，人不会用，并且连知道有灵，人也不知道。人只知道有身体，有魂，只知道有心思，有情感，有意志，不知道有灵。人只知道有身体，能接触物质的东西，有魂里的心思，情感和意志，能接触精神的东西，不知道人里面还有一个灵，能接触属神——属灵——的事。因为人不知道自己里面有灵，所以人根本就不用灵接触神。因为人不用灵接触神，所以人就接触不到神，就不能感觉到神。因为人不能接触着神，不能感觉到神，所以人也就觉得没有神，也就以为没有神。

人这样觉得没有神，就象盲目的人觉得没有颜色一样。虽然有颜色的存在，但他手摸不着，鼻闻不到，耳听不见，在他的感觉里，就象没有颜色一样，因为他失去了那能看见颜色的器官。同样，不是没有神的存在，乃是人不用接触神的器官，——就是人里面的灵来接触神，所以就不感觉有神，倒以为没有神。人所以不感觉有神，倒以为没有神，是因为人不知道自己里面有灵，是因为人不用自己里面的灵接触神。人的灵所以失去感觉和功用，而变作死的，甚至到一个地步，使人不觉得自己有灵，乃是因为人堕落到罪恶里，而活在罪恶里。所以圣经才说，我们是“死在过犯罪恶之中”，“在过犯和未受割礼的肉体中死了”。罪恶是叫人的灵失去感觉和功用的，是致人的灵于死的。人越活在罪恶里，人的灵就越失去感觉和功用，而死的越厉害。人越凭着肉体活着，就越不觉得自己有灵。

魂和肉体的兴起

因为人的灵失去了感觉和功用，而变作死的，因为人不觉得自己有灵，所以人就凭着魂和肉体活着。堕落的人，他的灵虽然死了，但他的魂和肉体仍然活着。并且因着他的灵死了，他的魂就得着更大的地位。原来是他的灵在他里面作主，现在因着他的灵死了，他的魂就将这作主的地位取而代之。他的灵是能通神的，是能接触神，而受神管治的。但他的魂就不同了，是不能通神，而只能通自己的，是不能接触神，而只能在自己里面的，是不喜欢受神的管治，而只喜欢随自己的意思的。现在他的魂既将他的灵作主的地位，取而代之，管理他，支配他，就使他不能接触神，使他不喜欢受神的管治，而只能在自己里面，随着自己的意思而行。他这样受魂的支配，随着自己的意思而行，他的肉体就得着机会，放纵情欲。所以灵死了的人，就是“死在过犯罪恶之中的人”，是“放纵肉体的私欲，随着肉体 and 思想（魂里心思的作用）所喜爱的去行。”

人的灵是人的中心，是人的中央。人本该是由灵作主，随灵而行。在正常的情形下，人应当活在灵里面，受灵的支配。灵和神接触，得着神的命令，就来支配魂，魂再支配身体，身体就有所行动。这样人所行的，所作的，就是照着神的旨意的，也是讨神喜悦的。但是人堕落了，人的灵死了，人里面的中央瘪气了，人里面的中心失去作用了。现在人的魂就代灵而兴。灵死了，魂就兴起来。魂兴起来，就叫人随着自己所喜欢的，任意而行。人因着堕落，他的身体里面就有了撒但的生命，也就是撒但的性情。撒但的性情，在人的身体里面，变作人身体里犯罪的欲，也就是罗马书七章所说的，人“肢体中犯罪的律”。

人的身体里面有了这犯罪的欲，人的身体就变作人的肉体。人的这个肉体，和人的魂，是非常合作的。人的魂既在人里面代替灵兴起来，叫人随着自己所喜欢的，任意而行，人的肉体也就来助桀为虐。人的魂代表人的自己，人的肉体代表罪恶。人的魂和人的肉体合起来，配在一起，就是人和罪恶结婚，叫人作出种种得罪神，顶撞神的事。人一切的罪恶，都是这两个联合而作出来的。人既不由灵作主，不随灵而行，却随着这两个，就是随着魂和肉体而行，人就变作“属魂”，且“属肉体的”。

人这样属魂，属肉体，而凭着魂和肉体所作出来的，虽然都是顶撞神的，都是不能讨神喜悦的，但从外表看来，不一定是罪恶，都是不好的。有的，从外表看来，还是好的，还相当不错。虽然从表面看，是好的，是不错的，但也是魂支配身体所作出来的，并不是出乎灵的，所以也不是出乎神的，也是不能讨神喜悦的。

一个人的灵虽然死了，但他的魂和他的肉体，还是有所好，有所为的。虽然他的魂和他的肉体所好的，所为的，不是出于灵，但从表面看，不一定是坏的。虽然他的那些所好所为，都是出于魂和肉体的喜好，但有的从表面看来，也是属于良善的。

有的人生性凶狠，生来就喜好恨人。他的生活，他的行为，多是照着他生性所喜好的，而有恨人的表现。但有的人生性仁慈，生来就喜欢爱人。他的生活，他的行为，就多受他这爱的生性所喜好的支配，而有爱人的表现。以爱人和恨人这两件事来说，爱人比恨人好，爱人是好的，恨人是不好的。但以属灵的眼光来看，恨人怎样是从人自己里面出来的，爱人也怎样是从人自己里面出来的。有的人恨人，固然没有碰着神，没有摸着神；有的人爱人，也没有碰着神，也没有摸着神。换一句话说，有的人的恨人，和有的人的爱人，这两个，都不是人在灵里和神接触而有的。那个人的恨人，怎样不是出于他的灵，不是和神接触而有的，这个人的爱人，也怎样不是出于他的灵，不是和神接触而有的。他的恨人，怎样是他的作人，而不是他的事奉神，你的爱人，也怎样是你的作人，而不是你的事奉神。

基督徒是应当有爱心的。但基督徒的爱，至少有两种。一种是出于神的，是凭着灵的。一种是出于自己的，是凭着魂和肉体的。前一种是属灵的；后一种是天然的。前一种需要和神有接触，需要碰着神；后一种不需要和神有接触，不需要碰着神。有这后一种爱的基督徒，生来就喜欢爱人，他的生性是喜好爱人的。他无论碰着什么人，不爱一下，就不好过；能爱一下，能帮助一下，就感觉舒服，就感觉痛快。有好些基督徒的爱，就是这种的爱。不是因为他们和神有接触，不是因为他们碰着神，乃是因为他们的生性喜好这样。他们不必和神有接触，不必碰着神，甚至连承认神都不必，他们就能有这样的爱。他们还没有得救的时候，还不认识神，还不承认有神的时候，他们就已经能有这样的爱。这样的爱，是他们生来就有的。等他们得救之后，他们就把这样的爱带到教会里面来了。对于属灵的事不够认识的弟兄姊妹，就要说，这样的爱是属灵的，这样爱人的基督徒也是属灵的。但是，弟兄姊妹，如果这个是属灵的话，就他们还没有得救之前，就已经属灵了。有的人才得救两年，在得救以前，他就象绵羊，就喜欢爱人，喜欢帮助人，喜欢同情人。如果说，这个是属灵，就他不必得救，不必灵活过来，就已经能属灵，就已经是属灵的了。所以这样的爱，不是属灵的，是人天然有的；不是人需要接触神，倚靠神而有的，是人生来就有的，生来就能的。

这样的爱，以及和这样的爱同样原则的良善并美德，以作人来说，是对的，是好的，是好的。但是，弟兄姊妹，主的救恩不光是叫我们作人，不光是叫我们作超一等的高尚人，更是叫我们事奉神，更是叫我们在一切生活的事上，能接触神，而活出神来，而显出神来。所以在教会中，还有一种的基督徒，他们的爱 and 美德，是因着他们和神接触，并倚靠神而有的。他们有的人，从前也许是凶狠的，是邪恶的，但现在他们爱神，亲近神，用灵接触神。神就是爱，神也非常有美德。他们里面和神接触，碰着神，就是接触爱，就是碰着美德。他们让神进到他们的灵里，充满他们，叫他们的灵刚强，能胜过他们的魂和肉体，自然神的爱 and 美德就能从他们里面活出来。这样的爱 and 美德，不是出于他们自己，乃是出于神，不过是经过他们而已。他们不是源头，源头乃是神。这样的爱 and 美德，不光是他们对人的行为，更是他们对神的事奉。虽然这是他们作人的生活，但这更是他们对神的事奉。因着他们亲近神，接触神，和神有交通，他们就能活在灵里，让神从他们经过，而从他们身上显出来。他们的这种生活，叫神得着他们的事奉和敬拜。实在说来，他们的这种生活，也就是他们对神的事奉和敬拜。从表面看，这不过是他们的行为，他们的为人；但追根溯源，乃是他们接触神，让神从他们经过，而显在他们身上，使神得着事奉和敬拜。

有的弟兄姊妹，他们的生活，就是这样在灵里，使神得着他们的事奉和敬拜。但大多数基督徒的生活不是这样。那些失败，放纵情欲的基督徒，固然不是这样。就是有好些为人谨慎，满有爱心和美德的基督徒，也不是这样。他们的爱心和美德，是他们的生性所喜好的。他们不必接触神，不必让神从他们经过，他们自己就能活出这些爱心和美德。所以这些是天然的，不是属灵的，是出于他们自己的一种良善的生活，不是出于神的一种属灵的事奉。

所以一个灵死了的人，虽然他不是凭着灵活着，也不能凭着灵活着，他是凭着魂，并随着肉体活着，但他所活出来的，他所作所行的，从表面看，不都是坏的，有的还是相当好。虽然好，却不是凭着灵，却不是出于灵，仍是凭着魂，并随着肉体。不管他在外面的生活，所表现的是什么，他在里面所凭着而生活的，所随着而生活的，总是魂，总是肉体。

人已经堕落了，人的灵已经死了。现在是活在魂和肉体里，是凭着魂，并随着肉体活着。人本该凭着灵并随着灵活着。但是人的灵死了，人就凭着魂，并随着肉体活着。虽然有时，人所活出来的，有些也好像是良善的，是美好的，但仍是人在魂和肉体里所活出来的，不是人在灵里所活出来的。不管堕落的人所活出来的是好是坏，都是他“随着肉体 and 思想所喜好的”活出来的。他是堕落在魂 and 肉体里，也是活在魂 and 肉体里。所以他不能接触神，也不能事奉神。

圣经给我们看见，因为人是堕落在肉体里，并活在肉体里，所以神要拯救人，就必须把人从肉体里救出来。为这缘故，神就自己成为肉身（即肉体）。这成为肉身的神，就是主耶稣。祂来到我们人所堕落的地方。我们堕落到肉体里，祂就来到肉体里。祂来到我们肉体里，是为要把我们从肉体里救出去。

神当初创造我们，虽然给我们预备一个身体，但不是叫我们随身体活着，受身体支配。神原是叫我们随灵活着。身体不过是一个器皿，好将灵装在里面。但是我们的灵死了，我们就随身体活着，就堕落到肉体里。所以神就成为肉身，来到肉体里拯救我们。

祂虽然成为肉身，但祂自己却是灵。祂外面所穿的虽是肉身，但祂里面所有的乃是灵。祂所以穿上肉身，是因为祂要把我们从肉体里救出去。祂所以在灵里来，是因为祂要把我们救到灵里去。我们因着犯罪，从灵里堕落到肉体里。祂来借着救赎，把我们从肉体里救到灵里。祂在祂的灵里穿着我们的肉体，钉死在十字架上，一面钉死了我们的肉体，解决了我们的肉体，好叫我们脱离肉体；一面又把祂里面的灵释放出来，借着祂的复活，将祂的灵分给我们，好叫我们的灵活过来，而进到灵里去。

弟兄姊妹，这就是神救恩的中心。神的救恩乃是要把我们从肉体里救到灵里。主耶稣所以来成为肉身，而死在十字架上，就是要达到这个目的。祂借着在肉身受死，解决了我们的肉体，又借着死而复活，将祂的灵分给我们。我们接受祂作我们的救主，就是接受祂作我们这样的一位救主。不是仅仅接受祂作我们赎罪的救主，替我们解决罪。更不是象尼哥底母，接受祂作一个拉比，作一位夫子，来教导我们。祂不只是来替我们解决罪。祂更不是来教导我们。祂乃是来救我们脱离肉体，将祂的灵分给我们，叫我们的灵活过来。自然祂也是来解决我们的罪。但那不过是消极方面。积极方面，祂来是要将祂的灵分给我们，救我们脱离肉体。

神这个拯救，绝不是外面的教导，也不只是一个客观的救赎。神这个拯救，乃是一面解决了我们的肉体，一面祂的灵，又进到我们里面，叫我们的灵里得拯救，活过来。所以神这个拯救，是从我们里面的灵里拯救我们，而叫我们脱离外面的肉体，就我们而论，是非常主观的。我们不能只接受主耶稣作一位客观的救主。我们不能只接受祂作一位钉在十字架上客观的救主。我们必须知道主耶稣来，是要把祂的灵分给我们，是要在祂的灵里进到我们里面。我们也必须接受祂作我们一位主观的救主。也必须接受祂作我们一位在我们灵里的救主。祂救我们，不是在外面把我们教导教导，把我们修一修，改一改，象尼哥底母所以为的。祂也不是仅仅在外面赎了我们的罪。祂乃是要在祂的灵里进到我们里面，叫我们从我们的里面蒙拯救。不错，当日主耶稣外面有人的肉身，能与人相处，叫人受教导，但祂里面就是神的灵，更要进到人的里面，叫人的灵活过来。不错，祂钉在十字架上，是担当我们的罪，替我们解决了罪的问题，但祂更是在那里解决了我们的肉体，而将祂的灵释放出来，分给我们。祂要用祂的灵，叫我们里面已死的灵活过来。祂要作我们里面的救主，从我们里面拯救我们。

人总是以为主是在我们外面教导我们，或拯救我们。人总是在外面认识主，也总是凭主的外面认识祂。尼哥底母凭主的外面，看主是一个拉比，是从神那里来作师傅，教导我们的。有许多人看见主赶鬼医病，就以为主是专来医治他们身体的。有许多人看见主用五饼二鱼吃饱五千人，就以为主是来行神迹，养活他们身体的。那些跟随主的门徒们，只凭主的外面，认识主是救主，是基督，还不认识主的里面就是神，就是父。他们只知道，也只宝贵，主在他们外面与他们同在，并不知道，主还要进到他们里面，与他们同在。他们当日和主的一切接触，都是在外面的，并不知道主的目的，是要进到他们里面，叫他们在里面和祂有更主观，更深切的接触。他们只盼望在外面，得到主的拯救和同在，并不知道主要在祂的灵里，进到他们里面，作他们的拯救，与他们同在。他们只认识祂是一位在人外面的救主，还不知道，祂要进到人里面，作人里面的救主。

人总是这样在外面认识主，以为祂不过是在外面给人教导，给人拯救，给人医治，给人同在，祂不过是一位在人外面的救主。人所以这样认识，所以这样以为，乃是因为人以为人的难处，不过是在外面。尼哥底母以为他的难处，是他外面的作人，外面的行为，缺少更好的教导。那许多就主求医的人，以为他们的难处，不过是身体的疾病。那许多为吃饼得饱而来就主的人，以为他们的难处是他们肉身的的生活。那些跟随主的门徒们就以为他们的难处，就是主在他们外面要离开他们，就是他们在外面要失去主的同在，失去一位在外面看得见的主与他们相处。

当日一切和主接触或跟随主的人，都是以为人的难处是在人外面，人是在外面需要教导，需要拯救，需要医治，需要看顾。他们都不知道，人的难处是在人的里面，人是在里面需要拯救，需要医治。尼哥底母看见他外面的作人，他外面的行为不好，没有看见他里面的生命，他里面的灵不好。那些就主求医的人，看见他们外面的身体有病，没有看见他们里面的灵死了。那些为吃饼得饱而来就主的人，看见他们外面身体的需要，没有看见他们里面灵的需要。当日的门徒们看见在外面需要一位基督，没有看见他们在里面需要一位救主。

因此，主就花相当多的工夫，带领当日和祂接触或跟随祂的人，认识他们里面的难处，看见他们里面的需要。主给尼底母看见，他不是需要在他外面的作人，在他外面的行为上受教导，受改正，乃是需要在他里面的灵里得着重生。在外面的作人，在外面的行为上，无论怎样教导，受改正，都不能叫他的里面蒙拯救。惟有在里面的灵里得重生，才能叫他里面的灵活过来。他里面的灵，已经死了。他现在是凭着他的魂和肉体活着，一切作人的生活 and 行为，都是出于魂和肉体的。既是这样，你无论怎样教导他在外面的作人，无论怎样修改他在外面的行为，他的作人和行为，仍是出于魂和属于肉体的。你在外面无论怎样教导他，无论怎样修改他，都不能叫他里面的灵活过来，都不能叫他的作人和行为变作出于灵的。所以主给尼哥底母看见，他必须在他里面的灵里得着重生，他必须让主的灵进到他的灵里，使他的灵活过来，他才能是出于灵的，才能明白神属灵的事，才能有分于神的国。

对那些来就祂求医的群众，主就表示不信任，不喜欢。因为他们是只在外面来求祂医治他们的身体，并不是要在他们里面接受祂，作他们的救主，使他们里面的灵得着医治和拯救。祂来，是要叫人得着神的生命，得着神的灵，使人里面的灵活过来，使人的里面得着拯救。人就是在外面就祂使身体得着医治，若没有在里面接受祂使灵得以活过来，人仍是只能活在肉体里而不能活在灵里，仍是只能凭肉体活着而不能凭灵活着，因为灵仍是死的。所以人若只盼望在外面得着医治，而不要在里面得着拯救，就使主不能信任，不能喜欢。

对那些为吃饼得饱而来就祂的人，主就说，“不要为那必坏的食物劳力，要为那存到永生的食物劳力。”祂给他们看见，那必坏的食物，不过养活他们的肉体，不能使他们已死的灵得着生命而活过来。只有祂对他们所说的那些生命的话，能叫他们里面的灵得着生命而活过来。他们所注意的，是养活外面的肉体，维持外面的肉体。但祂告诉他们，“肉体是无益的”，只有灵能叫人里面得着生命，能叫人里面活过来；而祂对他们所说的那些生命的话，就是灵，就是生命。

他们若只在外边从祂得着肉体的食物，而不在里面接受祂生命属灵的话语，就他们里面已死的灵，仍是没有得着祂的生命而活过来。他们所实在需要的，和祂所要供给他们的，不是外面肉体的食物，乃是里面属灵的生命。他们那实在的难处，和祂所要给他们解决的，不是如何养活他们外面的肉体，乃是如何使他们里面的灵活过来。

对那些跟随祂的门徒，主就给他们看见，祂怎样要在祂的灵里，进到他们里面，使他们与祂一同活着。从前祂在外面与他们同在，虽然能使他们在外面得到一些教导，帮助，和安慰，但他们更需要在他们里面得到生命和拯救。所以祂就必须在祂的灵里，进到他们的里面，作他们的生命和拯救。

主不只给那些和祂接触，或跟随祂的人，看见他们里面的需要，也带领他们在他们里面和主接触，和主来往。祂给尼哥底母看见，祂是那能使人得着重生的，而带领他在他里面用信心接受祂。尼哥底母原来只在外边看祂是一个从神那里来的师传，不知道祂里面有神的灵，有神的生命。所以他只凭着对祂外面的认识，而在外面和祂接触。但祂给他看见祂里面有神的灵，有神的生命，他要得着这个灵，这个生命，他就必须在他里面用信心接受祂。

祂好象对他说，你是在外面来接触我，要得着我的教导。但我不是要在外面教导你。你只看见我的外面，你不认识我的里面。我的里面有神的灵，有神的生命。我是要进到你里面，使你得着神的灵，神的生命。你光是在外面凭眼见和我接触还不行，你必须在里面凭信心和我接触，用信心接受我，你才能在你的灵里得着圣灵的重生，得着神的生命。我的灵要进到你的灵里。你不能光在外面用身体和我接触，你必须在里面用灵和我接触。你若在里面用信心接受我，用灵接触我，我就要在我的灵里进到你里面，叫你的灵得着神的生命。

那些来就主求医的人，是只用他们的身体在外面接触祂，没有用他们的灵在里面接受祂，所以就不得祂的喜欢和信任。没有一个只在外边接触祂，而不在里面接受祂的人，能得祂的喜欢和信任。人必须在里面用灵接触祂，用心接受祂，人才能让祂在人身上成功祂所要作的，就是叫人得着神的生命。

那些为吃饼得饱而来就主的人，也是只用他们的身体在外面接触祂。但祂给他们看见，祂是在祂的话里将祂的灵，将祂的生命赐给人。人要得着祂的灵，祂的生命，人就必须用信心在里面接受祂的话。祂里面有灵，有生命。祂里面的灵，祂里面的生命，怎样释放出来给人得着呢？是借着祂的话。祂是将祂的灵，将祂的生命，放在祂的话里给人接受。但是人怎样接受祂的话呢？不能在外面用别的东西；只能在里面用信心。话是从人里面出来的东西，是人里面的发表。祂的话就是祂里面的发表。祂的里面是灵，是生命，所以祂所发表出来的话，就是灵，就是生命。人一在里面用信心接受祂的话，人就得了祂的灵，祂的生命。所以人要得着祂的灵祂的生命，不能只在外边和祂接触，必须在里面和祂接触。人虽然在外边不能看见祂的灵，祂的生命，但人能在里面相信祂的话。祂的话就是灵，就是生命，人一在里面用信心接受祂的话，祂的灵就进到人里面，碰着人的灵，叫人的灵活过来，叫人里面有了神的生命。

人总是只知道在外面和主接触，不懂得在里面和祂接触。不要说其他的人，就是当日跟随祂的门徒们也是如此。他们总是要在外面看见祂，要在外面接触祂。他们只认识祂的外面，不认识祂的里面。有一天，他们中间的腓力，要祂把神显给他们看。祂就很觉希奇的，回答他说，“我和你们同在这样长久，你还不认识我么？人看见了我，就是看见了父；……我在父里面，父在我里面。”他们不认识祂的里面，不知道祂的里面就是神。所以祂就给他们知道，神是在祂的里面，祂的里面就是神；他们不该只凭祂的外面认识祂，接触祂，更该凭着祂的里面认识祂，接触祂，而碰着在祂里面的神。

以后祂更告诉他们，祂要去求神差圣灵来。圣灵来了，祂要在圣灵里进到他们里面，与他们同在。祂说，祂不撇下他们为孤儿，祂去了还必到他们这里来。祂怎样去呢？祂到十字架上死去。祂怎样来呢？祂从死里复活进到圣灵里，在圣灵里来进到他们里面。所以到祂复活那天的晚上，祂就来到他们中间，向他们吹一口气，叫他们受圣灵。到那时，他们就知道，祂在神里面，他们在祂里面，祂也在他们里面。到那时，因着祂在圣灵里进到他们里面，他们就知道祂是与神联合的，他们因着圣灵是与祂联合的，祂在圣灵里也是与他们联合的。

从那时——主复活日的晚上——起，主就带领门徒们，认识而宝贵祂在他们里面与他们所有的同在。从前祂是在祂的肉身里，来到他们中间，在他们外面与他们同在。现在祂是要在祂的灵里，进到他们里面与他们同在。从前祂与他们所有的同在是有时无刻的，是受时间和空间限制的，是看得见的。现在祂与他们所要有的同在是无时无刻的，是不受时间和空间限制的，是看不见的。所以从祂复活那天晚上起，祂每次来到他们中间，都是他们所莫名其妙的。他们所在的屋子，门关得紧紧的，但祂却忽然来站在他们当中。并且好象他们不知怎样祂又去了。好象祂是来去无踪。祂复活以后，在地上四十天和祂们所有的来往，都是这样。有一次，在去以马忤斯的路上，不知怎样，祂就来就近那两个门徒，和祂们同行一段路，他们还不认识祂。等他们到了所去的村子，进了屋子，一同坐席的时候，他们才认出祂来。但他们一认出祂来，祂忽然又不见了。祂好象是忽来忽去。

其实不是忽来忽去，乃是祂与他们同在，忽而显出，忽而隐去。祂这样和祂们来往，乃是要叫他们知道，祂现在与祂们同在，和从前不同了；乃是要带领他们认识祂在祂的灵里，在他们里面，与他们所有的同在；乃是要训练他们在祂们里面，享受祂那无时无刻，不受时间和空间限制的同在，而学习在祂们里面不凭眼见，只凭信心，与祂来往，与祂接触。

从复活起，主就在圣灵里，进到祂的门徒们里面与他们同在。以后虽然祂升到天上，但祂仍是在圣灵里住在祂的门徒们里面，与他们同在。一直到今天都是这样；一直到祂再来也都要这样。今天祂虽然坐在天上，但在祂的灵里，在地上，进到每一个凭信心在灵里接触祂的人里面，而与他同在。这个同在不是在外面看得见的，乃是在里面觉得出的。今天人不能在身外看见祂，但能在灵里接触祂。今天人一凭信心，在灵里接触祂，马上就碰着祂。人一在里面接受祂，祂马上就在祂的灵里进到人里面。不是进到人的头脑或思想里，也不是进到人的情感或意志里，乃是进到人的灵里。

祂一进到人的灵里，祂就叫人的灵活过来。一个人得救，就是主借着圣灵，进到他的里面，将祂的生命——就是神的生命——赐给他，叫他里面已死的灵活过来。这是人今天所需要的，这也是主今天所要作的。人里面的灵已经死了，人已经堕落到外面的魂和肉体里。现在人所需要的，就是里面的灵得以活过来。这不是外面的教导和修改所能为力的。在外面无论怎样教导他的魂，无论怎样修改他的肉体，都不能叫他里面的灵活过来。这好象电风扇，若是它里面的电缺了，你在外面无论怎样修理，无论怎样帮它，也没有什么用处。一切中外所谓的圣贤，都是在外面教导人怎样修行，怎样改革。这些人外面的教导和修改，丝毫不能叫人里面的灵活过来，正如在缺了电的电风扇外面的修理，一点不能叫它里面得到电的供应一样。在外面无论用什么方法，或是礼教，或是教育，甚至宗教，都不能有助于人里面死了的灵。只有生命在祂，复活也在祂的那位生命的主，在祂的灵里进到人的里面，才能叫人里面死了的灵，得着生命而活过来。

主的救法，不是从人的外面救起，不是修改或约束人的外面，象人的礼教和教育所作的一样。主的救法，乃是从人的里面，从人里面的最深处，就是从人的灵里救起，叫人的灵得着祂的生命而活过来。祂是在祂的灵里进到人的灵里，叫人的灵蒙拯救。祂的灵进到人里面，与人的灵接触，人的灵就活过来。人的灵一活过来，人就能认识神，事奉神。并且人的灵一活过来，人也就喜欢事奉神，敬拜神。我们的灵一因着主的灵进入而得以活过来，就有了认识神，事奉神和敬拜神的性质，愿意认识，事奉、敬拜神，也能认识，事奉、敬拜神，从前我们的灵是死的，我们凭着魂和肉体活着，不能事奉神，也不愿事奉神。现在我们的灵活过来了，叫我们凭着灵活着，愿意事奉神，也能事奉神。

第 16 篇 在灵里的敬拜

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



约翰福音四章二十三至二十四节：“时候将到，如今就是了，那真实的敬拜者，要在灵和实际里敬拜父；因为父寻找这样的人作祂的敬拜者。神是个灵，所以敬拜祂的，必须在灵和实际里敬拜祂。”

腓立比书三章三节：“因为真受割礼的，乃是我们这以神的灵敬拜，在基督耶稣里夸口，不靠着肉体的。”

敬拜乃是人最高的荣耀。人被创造，是为着与神交通。这个交通最超绝的表现，就是敬拜。敬虔生活的一切举动，就像默念和祷告，爱心和信心，降服和顺从，都是在敬拜里达到最高点。在敬拜里，我一面承认神是怎样一位圣洁、荣耀并慈爱的神，一面又感觉我是怎样一个有罪的受造之物，作了父一个蒙救赎的孩子。在这样的心情之下，我集起我的全人，把我自己呈到我的神面前，向祂献上祂当得的尊崇和荣耀。与神最真实、最丰满、最亲近的接触，就是敬拜。敬虔生活的每一个意念，和每一个举动，都包括在敬拜里面。敬拜是神所命定给人的最高福分，因为在敬拜里，神是一切。

主耶稣告诉我们，随着祂来，有一个新的敬拜要开始。所有外邦人，或撒玛利亚人，所谓的敬拜，甚至所有犹太人，按照神的律法暂时的启示，所知道的敬拜，都要变为一个完全不同的、新的敬拜——就是在灵和实际里的敬拜。这个敬拜，是主耶稣借着将圣灵赐给人，所开始的。这个敬拜，也是现在惟一为父所喜悦的。我们得着了圣灵，也就是特别为着这个敬拜。但愿我们在这开头研究圣灵工作的时候，就接受这个有福的思想，就是圣灵在我们里面那个大的目的，乃是要使我们在灵和实际里敬拜。“父寻找这样的人作祂的敬拜者”——为着这个，祂差遣祂的儿子，和祂的圣灵来。

“在灵里。”当初神创造人，给人造了一个魂。这个魂，就是人的个格与意识的所在地和机关。它一面借着身体，联于这外面看得见的世界，另一面借着灵，联于那看不见的属神的世界。这个魂要决定，或者把它自己降服于灵，借着灵联于神和祂的旨意，或者把它自己降服于身体和这看得见的世界的诱惑。在堕落的时候，魂拒绝了灵的管治，而变成了身体和它各样嗜欲的奴隶。人成了肉体；灵失去了它所该有的管治地位，而变成了一个濒于死寂的能力。它现在不再是那管治的原则，乃是一个挣扎的俘虏。并且灵现在是与肉体对抗，这肉体，就是魂与体一同服在罪恶之下的生命。当保罗把未重生的人，与属灵的人对比来说的时候，他称他们为属心理的、属魂的、属血气的，只有天然的生命。魂的生命包括我们一切属道德和属知识的才能。这些才能甚至不必有圣灵的更新，魂就可以把它们用来作属神的事。因为魂是在肉体的能力之下，所以人就变作肉体，而被称为肉体了。

身体包括肉和骨。肉是身体上特别赋有感觉的部分。借着肉，我们从外面的世界，接受感觉。因为肉既已隶属于知觉的世界，所以肉（就是肉体。原文“肉”和“肉体”是同一的字——译者注）也是指着人的性情。并且因为整个的魂，是这样在肉体的能力之下，所以圣经就说，一切属于魂的东西，都是属于肉体的，也都是肉体的能力之下的。所以，关于敬虔和敬拜，圣经把两个原则来对比；人的敬虔和敬拜，都是出发于这两个原则。有属肉体的智慧，也有属灵的智慧。有在肉体里，靠着肉体，以肉体夸口，对神的事体，也有借着灵，对神的事体。有属肉体的心思，也有属灵的心思。有出乎肉体的意志，也有出乎神借着祂的灵所运行的意志。有使肉体得到满足的敬拜，因为那是肉体凭它所能的作出来的，也有在灵里，对神的敬拜。这个在灵里的敬拜，就是主耶稣来所要成全的，也是祂借着在我们里面最深处，赐给我们一个新灵，然后在其中再赐给我们神的圣灵，来实现在我们里面的。

“在灵和实际里。”这样在灵里的敬拜，就是在实际里的敬拜。“在灵里”怎样不是指着那与外面仪式相反之里面的东西，乃是指着那与人天然能力所能成功者相反之属灵的东西，就是圣灵在我们里面所作的；照样“在实际里”也不是指着真心、实意或正直。在旧约时代的圣徒，在他们一切的敬拜上，知道神是要他们内里诚实；他们也是用全心，极其正直的寻求祂。但是他们仍没有达到那在灵和实际里的敬拜，就是主耶稣当祂裂开肉体的幔子，所带给我们的敬拜。这里的“实际”，乃是指着真质、实际，就是照着敬拜神的要求和应许，实际的具有敬拜神的一切内容。约翰说，主耶稣乃是父的独生子，“充充满满的有恩典有实际。”他又说，“律法本是借着摩西传的，恩典和实际，都是由耶稣基督来的。”

如果我们把约翰在这里所说的“实际”看作和虚谎相对，就摩西的律法和主耶稣的福音，是同样的真实，二者都是从神来的。但我们若是懂得约翰这话的意思，就是律法不过给人一个“将来美事”的影儿，基督才把那些美事的本身、真体带给我们，我们就看见，祂是如何充满了实际，因为祂自己就是真实、实际，就是神的生命和爱心并能力的本身，将祂的自己分赐与我们。然后我们也就看见，只有在灵里的敬拜，才能是在实际里的敬拜，实际享受那神圣的能力，就是基督自己的生命，并与父的交通；这生命和交通，是借着圣灵启示并维持在我们里面的。

“那真实的敬拜者，在灵和实际里敬拜父。”一切的敬拜者，不一定是真实的敬拜者。可能有许多热心、忠诚的敬拜，并不是在灵和实际里的敬拜。心思可以极尽其用，感觉可以深受激动，意志可以坚强振奋，然而那能站在神的实际里的，属灵的敬拜，可能仍是微乎其微。一个敬拜可以是十分遵照圣经真理的，然而因着它主要的活动，不是出于神的运行，乃是出于人的努力，它仍不是神所寻求的，那基督所赐，圣灵所感的敬拜。神是个灵，在灵里亲近祂，敬拜祂的人与祂必须是相符的、和谐的、合一的。父寻求这样的人敬拜祂。父神既是那无限的、完全的、圣洁的灵，祂就必须在祂孩子们的灵里得到一些反映。这是只有当神的灵住在我们里面的时候，才能有的。

若是我们愿竭力作这样在灵和实际里的敬拜者—就是真实的敬拜者，我们就必须先感觉到那从肉体和人性的敬拜而来的危险；这危险，我们现在就在其中。我们既是信徒，我们里面就有两个天性—肉体和人。一个是天然的部分，这部分是常常准备着，要插进身来，来担负那在敬拜神的事上，所必须有的动作。另一个是属灵的部分，这部分可能仍是十分软弱，并且我们也可能还不知道如何让这部分完全掌权。我们的心思可以喜欢读神的话语，我们的感觉可以因着其中所启示那奇妙的意思被打动，我们的意志—罗马七章二十二节给我们看见—也可以跟着里面的人，喜欢神的律法，然而我们没有能力去遵行那律法，去作出我们所看见并赞成的顺服和敬拜。

无论是为着生命或是为着敬拜，我们是同样的需要圣灵的内住。要接受这个，我们首先需要停止肉体的活动。“一切的肉体，都当在耶和華面前静默无声。”“使一切的肉体，在神面前都不能夸口。”彼得虽然得着父的启示，知道主耶稣是基督，但在他的思想里，对于十字架，尚不能体会。他的心思不体贴神的事情，只体贴人的事情。我们自己对于神圣之事的思想，我们自己对于使自己有正当感觉的努力，都必须放弃。我们自己在敬拜神的事上的能力，也必须丢下。并且我们一切与神的亲近，必须是在对圣灵专一的、安静的降服之下进行的。我们的经历给我们知道，要我们的意志无论何时都让圣灵作工，是何等的不可能。所以我们要学习，若是我们要在灵里敬拜，我们就必须在灵里行事为人。“如果神的灵住在你们里面，你们就不属肉体，乃属灵了。”当圣灵在我里面居住而管治的时候，我就活在灵里，并且能在灵里敬拜。

“时候将到，如今就是了，那真实的敬拜者，要在灵和实际里敬拜父；因为父寻找这样的人作祂的敬拜者。”是的，父寻找这样的敬拜者。并且祂所寻找的，祂寻着了，因为是祂自己来作的。为要使我们能作祂这样的敬拜者，祂就差遣祂自己的儿子，来寻找拯救我们这失丧的人。祂借着这救恩来拯救我们，使我们可以成为祂真实的敬拜者，经过裂开的肉体幔子，而进入灵里，且在灵里敬拜祂。祂又差遣祂儿子的灵，就是基督的灵，来到我们里面，成为基督所曾经成为的真实和实际，作了基督在我们里面实际的同在，在我们里面将基督曾经活出的那真实的生命，交通给我们。赞美神！时候已到，现在就是了，那真实的敬拜者，要在灵和实际里敬拜父。但愿我们相信这个。为着这个原因，圣灵已经赐给我们，并住在我们里面，因为父寻找这样的敬拜者。但愿我们欢喜着相信，我们能达到这地步，我们能作真实的敬拜者，因为圣灵已经赐给我们了。

但愿我们实在觉得祂是住在我们里面，而因祂的圣洁生敬畏的心。但愿我们停止肉体的活动，谦卑降服，以顺从祂的引领和教导。但愿我们用信心在神面前等候祂作工。但愿我们操练这样的敬拜。但愿所有对圣灵工作意义的新认识，所有信心对圣灵内住的操练，或对圣灵工作的经历，结果都是叫人俯伏着敬拜父，将那惟独属祂的赞美、感谢、尊贵、爱戴，都归给祂，而以此为最高的荣耀。

第 17 篇，地方教会的成立

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



圣经给我们看见，地方教会成立，可有两种。第一，是藉着信徒移民传福音。信徒移民到一个没有教会的地方，传福音，救了人，他们就和他们所救来的人，在那个地方一同聚会，然后再由使徒们来印证，坚定，使之成为一个正式的地方教会。在使徒行传十三章以前，在耶路撒冷之外，各处的地方教会，差不多都是这样成立的。

信徒在地上不该是住留的，应该是移动的。并且主也常藉着环境使信徒移动——就是移民。他们无论移到那里，若是那里还没有教会，都该一面自己先有小的聚会，一面传福音，拯救人。有人得救了，他们就该和他们一同聚会，等使徒来印证，而成立正式的地方教会。

第二，是藉着使徒奉差遣传福音。

使徒们奉差遣，到没有教会的地方传福音，将人救来，使他们在他们所在的地方成为教会，而后在他们中间选立长老，就把那个地方的教会交给这些长老去管理带领。从使徒行传十三章起，在安提阿之外，各处的教会，差不多都是这样成立的。

奉差遣的使徒，无论到那里传福音，救了人，如果那里还没有教会，就该在那里设立地方教会。使徒到没有教会的地方作工，不该只传福音拯救人，而不设立教会。使徒出去作工的目的，就是设立教会。传福音拯救人，乃是达到这目的的手续。所以不可只传福音拯救人，而不设立教会。无论在那里救了人，若是那里还没有教会，就必须在那里设立教会。

所以我们看见，地方教会的成立，有的是因着信徒移出去传福音而有的，有的是使徒奉差遣出去传福音而有的。因着信徒移民出去而有的，需要使徒来印证，坚定。因着使徒奉差遣出去而有的，自然是使徒所印证的。所以无论是那一种的，都需要经过使徒的印证，才得正式成立。

关于地方教会的地方，在新约里，除了有一些事实的记载之外，并没有明文的教训，更没有清楚的规定。在五旬节的时候，那一百二十多门徒是在他们“所住的一间楼房”聚会。从五旬节那天起，他们和那些新信者，“同心合意的在殿中”聚会，“且在（他们）诸家中擘饼”。以后，使徒行传虽然说到他们“聚会的地方”，但没有说明是甚么地方，只说是在“他们自己的人那里”。他们对外传福音，作见证的时候，也曾聚集“在所罗门的廊下”。他们为重大的事祷告，也有人在信徒的“家……里……聚集”。保罗在特罗亚和那里的信徒聚会擘饼并讲论，是在一座楼上。那些被称为在信徒“家中的教会”，自然她们聚会，都是各自在她们所在的家中。

所以新约的记载给我们看见，当初的教会是在甚么地方方便，就在甚么地方聚会。有时是“全教会聚在一处”，有时是分在信徒“诸家中”聚会。在一个地方，初有教会，信徒人数少的时候，就在一个信徒家中聚会。以后教会的人数加多，就自然需要在一个较大的地方聚会，或是分在许多信徒的家中聚会。无论如何，当初的教会并没有像今天的基督教所有的“礼拜堂”。今天的“礼拜堂”，或是天主教，希腊教的，或是改正教的，都是非常不合乎圣经的。圣经里只有“聚会的地方”，没有“礼拜堂”。信徒礼拜一更好是说敬拜一是在任何地方都可以的，在乎灵，不在乎地方。就是信徒聚会，虽然需要一个地方，但也是在任何地方，任何场所，只要方便，都可以的。

并且照圣经新约记载看，神是何等注重教会里面那属灵的实际，而不注重教会外面这些物质的东西。但是今天堕落的基督教，并不是这样。今天的基督教，不管是天主教，希腊教，或是改正教，都喜欢把它们“礼拜堂”，弄得非常堂皇，非常显扬，不像当初的教会，在聚会的地点，这样物质的事上，是非常轻微，非常不给人注意的。

但这不是说，教会聚会的地点，就不需要，就不重要了。是非常需要！也是相当重要的！教会的生活，乃是一种聚会的生活。教会一切的事奉，也几乎都是藉着聚会而进行的。所以聚会的地点，对于教会的生活与事奉，是相当重要的！一个地方教会，若要好好的聚会，积极的事奉，普遍而实际的，在神的话语上，造就信徒，热心传福音，大量救罪人，她就必须有合用并毅用的聚会的地点。不合用或不毅用的聚会的地点，不知在多少地方，限制了教会的蒙恩和事奉，阻碍了信徒的受造就，和福音的被广传。

所以，无论在那里，一有教会的兴起，就该好好注意到聚会的地点。若是有信徒的家合用也毅用，就可以在中间聚会。否则，就该豫备聚会的地点。为着常用，为着方便，借用是不大合适的。所以一个地方教会，若在一个地方比较长久，最好是自己豫备聚会的地点。若是能租到合用并毅用的地点，自然方便又容易。否则，就必须全体信徒同心合意，靠着神恩典的供应，拚出力量，购造合用且毅用的聚的地点，或是一处，数处，或是多处。

聚会的地点虽然是该豫备的，但不该豫备得堂皇壮观，豪华显扬，更不该弄得像“礼拜堂”的样子，只该造得像一所平常的房子，简朴适用，尽力作到不叫这些物质的东西引人注意。甚么时候，这些物质的东西在教会中一引人注意，一被人看作算得甚么，那就是教会的堕落，那就是教会在属灵方面的低落所使然的。教会越属灵，就越用这些物质的东西，而越不注意它们。这些物质的东西，对于一个属灵的教会，是虽有像无。但这不是说，一个属灵的教会，就不需要这些物质的东西。实在需要！教会越属灵，越对主有事奉，越热心传福音，就越需要这些物质东西的配合。主怜悯我们。

一个地方教会，起头人数少的时候，自然容易都集到一处聚会。后来人数加多了，要全体常集到一处，就是非常为难的事。尤其是在一个信徒散居其中的大都市。所以为着便于弟兄姊妹常常聚会，就必须将聚会分在几处或多处一几家或多家一举行。这是圣经所给我们看见的榜样。在五旬节的时候，信徒多起来了，就分在“诸家中”聚会擘饼。自然有时候他们也是“全教会聚在一处”。这个分家聚会，是照着弟兄姊妹所在的地方，和人数多少的需要而定的。最好一家或一处，至少五十人，至多一百人。如果在那一定或那一处聚会所在的地方，能有弟兄或姊妹的家，适合作聚会的地方，那是最好，最方便。否则，为着必须，就得特为豫备一个聚会的地方。

地方教会的各种聚会，不一定都需要分家举行。擘饼和祷告的聚会，自然分家举行，最有益处，有较多的时间给弟兄姊妹开口祷告，也有较多的机会给弟兄姊妹彼此交通。至于传福音，造就等聚会，以及那近于运用恩赐聚会的交通聚会，许多时候，集合举行，比分家举行，更有益处。自然这些聚会，也是可以分家举行的，并且有时也有分家举行的必要和益处。但必须有较多能负责的人，才可以。就是擘饼和祷告聚会，虽然分家举行，但有时也需要集合举行。并且这两个聚会，也不一定需要同样的分，同样的合。其他的聚会，也是如此。地方教会一切的聚会，何者当合，何者该分，都要酌量情形，照着需要，安排得适宜。

地方教会的聚会，虽然分家举行，但地方教会的行政仍是一个。聚会可分，行政不可分。因为聚会虽分，教会仍是一个；但行政一分，教会就不是一个了。不论分家聚会有多少，行政必须不只是一致的，并且是一个的。所有的事务都该在一个行政的管理之下；所有的事奉也都该在一个责任的带领之下。一切分家聚会中的事，该如何进行，如何办理，都该由那个地方教会中的长老们，一同寻求主的意思，一同定规。自然，一同定规了之后，去执行是可以分开的，也是必须分开的。

虽然地方教会的事，都该由长老们共同负责，一同定规，但每一个分家聚会，最好能各由一两们长老分别监督。监督一个分家聚会的长老，当然应该把那一个分家聚会里的事，带到教会所有的长老们中间去定规；定规了之后，再由他或他们去执行。为着照料和服事，最好每一个分家聚会，都能有两三位作执事，比较老练的弟兄和姊妹，在长老的监督下，负带领的责任。分家聚会中一切聚会和事奉的事，都由他们带领所有的弟兄姊妹共同进行。

一个地方教会，是就地为政，直接受元首基督的管理而向祂负责。启示录头三章给我们看见，在亚西亚的七个地方教会，她们都是单独的站在主面前，向主负责。她们没有一个管另外一个。无论那一个地方的教会，都不能管另外一个地方的教会。无论那一个地方的教会，也都不能管许多地方的教会。所有的地方教会，都是平等的，没有高的，也没有低的。教会最低的，是地方教会，最高的，也是地方教会。除了地方教会以外，再当初在亚西亚虽然有七个地方教会（实在不只七个），但没有区会，也没有总会，来管她们。她们是七枝各自独立的金灯台，站在主面前，直接受主的管理在加拉太省只有“各教会”，但在加拉太省没有教会的区会或总会。在犹太，加利利，撒玛利亚，只有“各处的教会”，但也没有区会或总会。因为地方教会都是各自就地为政的。在甲地的，不能管在乙地的。在乙地的，也不能管在甲地的。并且她们也不能有一个区会或总会来管她们。

各地的地方教会，虽然在行政上，都是独立的，但各地的地方教会，虽然各自单有自己的行政，但她们却共有同一的生命，同一的交通。因为她们都是基督的那一个身体。她们外面的行政虽是多，里面的生命却是一个。行政虽是分开的，交通却是合一的。

一个地方教会如果正常，属灵，虽然她的行政是绝对独立的，但她和其他地方教会的交通，必是甚多甚充分的。或是她把生命的供应，属灵的帮助，真理的亮光，给别处的教会，或是她从别处的教会得到这些。并且在属灵方面，一个强大的地方教会，应该负责帮助弱小的地方教会；一个弱小的地方教会，也应该好好的接受别处教会的帮助。总之，地方教会与地方教会之间，虽然不该有行政上的统一，或是行政上的彼此干涉，但是该有交通上的合一，该有灵性上的彼此帮助，真理上的互相带领。

教会的行政是地方的，所以是独立的。教会的交通是身体的，所以是合一的。一个地方教会，一面在行政方面，不该失去地方上的独立，一面在交通方面，不该失去身体上的合一。她若失去行政的独立，她就要失去她的地方性质，她若失去交通的合一，她就会成功一个地方宗派。她要一面不失去地方性质，一面又不成功一个地方宗派，她就必须保守行政的独立，与交通的合一。在行政上保守地方性的独立，在交通上保守身体性的合一，乃是一个地方教会正常的情形。地方教会自己，该保守地方行政的独立；地方教会与地方教会之间，该保守身体交通的合一。

要清楚教会的组织，也必须知道工作与教会的关系。我们若不把这个问题弄清楚，我们对于教会的组织，仍难免迷糊。圣经给我们看见，工作是使徒负责的，教会是使徒设立的。使徒的工作，就是设立教会，建立教会。使徒工作的结果，也就是为着教会。所以工作不是教会负责的，乃是使徒负责，而为着教会的。

一班人总以为是教会打发工人出去作工，是教会负工作的责任。照他们的看法，好像是教会发起工作，是先有教会，后有工作。其实圣经从来没有这样说。圣经所给我们看见的，乃是主先拣选，或兴起一班人作使徒，要他们作工，而后才有教会的设立。在五旬节的时候是这样，在五旬节以后也是这样。在五旬节，先是主拣选彼得那一班的使徒，要他们起来作工，而后因着他们的工作，才有了在耶路撒冷，犹太，撒玛利亚，各地的教会。在五旬节以后，也先是主兴起保罗那一班的使徒，差遣他们出去作工，而后因着他们的工作，也才有了外邦各地的教会。

所以，正常的情形，总是先有使徒的工作，而后有教会。先是主兴起使徒，叫他们负工作的责任，而后去设立教会。是使徒负工作的责任，去设立教会，不是教会负工作的责任，打发使徒去作工。教会是出于使徒的工作的；使徒和他们的工作，却不是出于教会的。使徒乃是主所拣选，所设立，所差派的，不是教会所设立，所打发的。使徒的工作，也是主所兴起的，不是教会所发起的。乃是主差派使徒，并兴起使徒的工作，好在各地设立并建立祂的教会。

一个地方教会可以在当地有传福音的工作，但不能打发工人到外地去作工，设立教会。到外地去作工，设立教会，乃是使徒受主差遣去作的事。

使徒们的工作虽是为着教会，但不能代替教会。他们若到一个有教会的地方工作，他们的工作，应该是帮助那里的教会，或是为着那里的教会。他们若到一个没有教会的地方工作，一旦那个地方有人得救，有了教会，他们所有工作的结果，都该归给那里的教会，工作在那里就不该再留下甚么。工人所有的工作，都该是为着教会的；工作所有的结果，也都该是归给教会的。工作不该为着自己作甚么，也不该为着自己留下甚么。工作的一切都该为着教会，也都该归给教会。工作在任意的地方，都不能代替教会主有甚么，或主持甚么。一个地方没有教会的时候，工人可以在那里工作。但他们的工作都该准备着是为教会作的，是要归给教会的。等那个地方一有了教会，他们所作的一切，都该归给在那里的教会。虽然他们还可以在那里工作，但他们的工作，在那里不能在任何事上，代替在那里的教会。所有该属于教会的，都该归于教会。所有该由教会作的，都该让教会负责。工人如果要常留在那里，就最好能在那里的教会中，运用他们的恩赐，和众弟兄姊妹一同事奉；否则，他们就最好受主的引导，离开那里，到别处去工作。

照着主的安排，在每一个地方上，只能有一个教会，在那里负责维持主在地方上的见证。在那里若没有教会，就可以先有使徒来工作，好产生教会。在那里若有了教会，就由教会来负责维持主在那里的见证。使徒虽然还可以在那里工作，但他们的工作只能帮助在那里的教会维持主的见证，不能代替在那里的教会并行的维持主的见证。在每一个地方上，虽然都可以有工作在那里帮助教会，但只能有一个教会单位维持主的见证，不能有工作和教会两个单位并行的维持主的见证。

圣经也很清楚的给我们看见，教会是地方的工作是区域的，教会是一地一地的，工作是一区一区的。在一区的里面，可以有许多的地方。所以在工作的区域里，可以有许多的地方教会。教会是绝对地方的；工作却是超地方的，是包括着许多地方，而成为一个区域的。

在使徒行传里，我们看见，彼得，约翰那一班人的工作，是在一个区域里，保罗，西拉，是摩太，那一班人的工作，是在另一个区域里。在每一个工作的区域里，都有许多的地方教会。这许多的地方教会，都是各自独立的，没有一个能管别的地方。但这一个区域里的工作，却能管这一个区域里所有的地方。

虽然地方的教会没有总会，但工作的区域却有中心。耶路撒冷不是犹太，撒玛利亚，和加利利，各地教会的总会所在地，却是彼得，约翰那班人工作区域的中心。安提阿也不是外邦各地教会的总会所在地，却是保罗，西拉，那班人工作区域的中心。以地方教会来说耶路撒冷和安提阿都不能管别的地方。但以工作的中心来说，耶路撒冷能管彼得，约翰工作区域里所有的地方，安提阿也能管保罗，西拉工作区域里所有的地方。因为耶路撒冷和安提阿，都一面是一个地方教会的所在地，一面又是一个工作区域的中心。不能管其他地方的，乃是在那两地的地方教会。能管其区域里所有的地方的，乃是在那两地的工作中。

我们前面已经看过，在一个地方，不能同时有工作和教会两个单位，并存的维持主的见证。虽然如此，但在一个教会区域中心的地方，能有地方的教会，也能作工作的中心。这是因为一个工作的区域，不能不有一个地方作中心。虽然一个区域的工作以某地作中心，但在那里的中心工作，并不是代替在那里的教会，也不是和在那里的教会，并行的维持主在那里的见证，乃是加强在那里的教会，并顾到在那一区各地的教会。那一区工作的中心虽然在那里，但那个工作不光是为着那一地的教会，也是为着那一区各地的教会。所以这不会抹煞教会的地方性，也不会拖下工作的超地方性。工作的中心虽然在那一个地方，但工作却不属于那个地方的教会，乃是在那个地方的教会之外，而超地方的。

在一个工作区域中心的地方，像耶路撒冷和安提阿，一面有地方的教会，一面又是工作的中心。在那个地方教会里，有长老管理那一地的教会。在那个工作中心里，有使徒负责那一区的工作。有时，在这样工作中心的地方，常住的使徒，也兼那里地方教会的长老。彼得约翰就是这样。他们是常住在耶路撒冷。耶路撒冷是他们工作区域的中心。他们住在那里，一面负责那一区的工作，一面又管理那一地的教会。就是为这缘故，教会和工作，在他们身上好像是相混的，其实那界限是分得清楚的。对于那一区的工作，他们是以使徒的资格负责；对于那一地的教会，他们是以长老的资格管理。为着那一区的普遍的教会，他们是使徒；为着那一地的地方的教，他们是长老。

工人——就是使徒——应该住在他们一区工作中心的地方，而顾到那一区里各地的教会。彼得那一班的工人，是住在他们工作中心的地方——耶路撒冷，而顾到他们犹太区里各地的教会。保罗那一班的工人，也是住在他们工作中心的地方——安提阿，而顾到他们外邦区里各地的教会。他们虽然是住在他们区里中心的地方，但他们却常到他们区里各地去作工，再回到他们所住的中心的地方。他们有的像彼得那一班——虽然为着加强他们工作中心所在地的教会，而作其中的长老，但他们也顾到他们区里各地的教会，而去帮助坚固她们。所以照圣经的榜样，工人应该住在工作区域中心的地方，而随主引导到那一区的各地去作工。他们住在中心的地方，当然要加强在那里的教会。如果有需要，他们也该在那里的教会中兼作长老。

有的时候在某一个地方教会发生一个问题而与各地教会都有关系，就需要代表工作的使徒，和代表那个地方教会的长老，一同联合来解决那个问题。使徒行传十五章所记的，就是这样一件事。那时从耶路撒冷的教会发生一个问题，就是必须要外邦的信徒受割礼，并遵守摩西的律法。这个从耶路撒冷的教会发生的问题，影响了各地的教会。所以代表各区工作的使徒，就和代表耶路撒冷教会的长老，一同聚集，解决这个问题。

他们那一次的解决问题，不只是一区工作的使徒，和一地教会的长老的联合解决，乃是两区工作的使徒，和一地教会的长老的联合解决。雅各和彼得等，是代表犹太区工作的使徒。保罗和巴拿巴，是代表外邦区工作的使徒。他们这两区工作的使徒，和耶路撒冷那一地教会的长老，联合起来解决那一个从一地教会发生，而与各地教会有关的问题。所以虽然工作与教会是两个不同的单位，使徒和长老又是这两个单位不同的负责人，但在必要时他们也可以一并且也须要——联合起来解决一个与宇宙教会，就是与基督整个基督整个身体，有关的问题。

因为从分析来说，工作是在地方教会之外的，是超乎地方教会的；从包括来说，工作又是在宇宙教会之内的，是属于宇宙教会的。换一句话说，地方教会并不包括工作，宇宙教会却包括工作。地方教会和区域工作是分开的，宇宙教会却包括区域工作和地方教会。因为所有的地方教会，加上所有的区域工作，才是整个宇宙教会，就是基督整个的身体。这个宇宙教会—基督的身体—乃是一个，所以她所包括的区域工作和地方教会，在必要时可以—也须要—联合成为一体的来行动。虽然他们不能全体聚在一起，但他们—区域工作和地方教会—两面的代表人，就是使徒和长老，却能代表他们全体聚在一起，解决一个关乎他们全体—就是整个宇宙教会—的问题。

第 18 篇 神的救赎之二 (道成肉身)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



在神的救赎还未来到之先，神就在旧约里用豫言和豫表，将祂在永远里所计划的救赎，向我们详细的说明了。现在我们来看，神怎样照着祂所豫言和豫表的，来成全祂所计划的救赎。神来成全祂的救赎，第一步就是道成肉身。

神永远的计划，目的是在人身上，要得着人与祂联合，有祂的生命，作祂儿子的弟兄，并站在祂这一面，对付祂的仇敌，就是撒但。祂就是为着这个目的，创造了人。但是，祂所创造的人，犯罪了，堕落了。祂是要人归于祂，作祂的形像，但是人却犯罪，亏缺了祂的荣耀。祂是愿意人与祂合作，除灭祂的对头，但是人却背叛祂，跟从了撒但。现在有两条途径，祂可以选择。一条是容易的，一条是艰难的。容易的，是把祂所创造而犯罪背叛的人，和他所跟从的撒但，一同毁灭。艰难的，是来救回这犯罪跟从祂仇敌的人。祂若选择容易的，将人毁灭，祂永远的计划，就不能成功。祂若选择艰难，将人救回，祂计划的目的，就得以达到。所以祂选择了这艰难的，要来为人成功救赎。祂要为人成功救赎，最少有六个原因，使祂必须道成肉身：

第一，祂必须照着祂荣耀，圣洁，和公义的要求，为人解决人在祂面前的罪。祂要为人解决罪，就需要祂来站在人的地位上，以人的身分，替人担当罪的咒诅，受祂公义的审判，忍受死亡的痛苦。所以祂必须成为肉身来作人，以得着人的地位，和人的身分。

第二，祂必须为人解决人因着堕落而有的败坏的性情。祂一面需要救回祂所创造的人，一面又需要结束那败坏的人。为着要达到这两面的目的，祂就必须道成肉身，来穿上人，带着人去经过死而复活，一面藉着十字架上的死，结束了那败坏的人，一面又藉着复活救回祂所创造的人。

第三，祂必须为人解决那败坏人的撒但。撒但乃是祂所造的一位天使长，背叛祂而成功的。原来祂不愿意以祂造物者的资格，来对付祂的一个受造者，所以祂就要藉着祂另外一个受造者一人，来对付那背叛祂的受造者一撒但。但是这受造的人，却被那背叛的受造者，撒但骗去，和他有了苟合，受了他的败坏。现在祂若一面要从撒但手中，把他所骗去的人救回，一面仍要藉着受造的人，毁灭那受造而背叛祂的天使长，祂就必须道成肉身，来作一个受造者，来联于受造的人，以这个受造者的身分，对付那背叛祂的受造者。

第四，祂必须作到使堕落的人能接近祂。人因着堕落，已经远离祂。现在要人去就近祂，乃是一件作不到的事。并且堕落的罪人，根本就不能接近祂这位荣耀的神。在祂这位荣耀的面前，堕落的罪人，是绝对无法站立的。所以祂就必须道成肉身，成为人的样式，将祂的荣耀隐藏在祂的肉身里面，使人能接近祂，甚至使人能接近祂，而并不觉得是接近神，只觉得是接近人。

第五，祂必须将祂自己给人看见，使人认识祂。虽然人藉着祂所创造的万物，能知道祂的永能和神性，藉着祂所默示的圣经，也能晓得祂的法则和智慧，但祂若不从天上的圣所里出来，以人的形像，来到人中间，人就无法看见祂自己，更不能认识祂自己。所以祂必须道成肉身，照人所能领会的，有形有体的将祂自己摆在人的跟前，给人看见，给人认识。

第六，祂必须与人联合为一。祂的救赎都是祂为人作的，替人成全的，所以祂必须与人联合。祂若不与人联合为一，就祂所作所成全的，怎能算是人所作所成全的呢？并且祂原初造人的目的，就是要人与祂联合为一。人现在已经犯罪了，不能去与祂联合。所以就必须祂先来与人联合，好使人可以去与祂联合。祂要与人联合为一，就必须道成肉身。所以

道成肉身的意义.

就是神与人联合为一。“道”原文是“话”。话乃是人的发表，是代表人自己的。所以神的话，就是神的发表，就是神的自己，也就是发表出来的神，显出来的神。“肉身”乃是堕落之人的外体。并且因为堕落的人，是凭着肉身活着，圣经就常用“肉体”称呼堕落的人，“有血气的”，原文都是“肉体”）。所以“肉身”不光是指着堕落之人的外体，也是指着堕落之后的人。所以道成肉身，就是神显出来，或说就是显出来的神，与堕落之后的人联合为一。“道成肉身”，不光是说，神成了人，神与人联合为一，更是说显出来的神，与堕落之后的人，联合为一。所以圣经才说，道成肉身，乃是“神在肉身显现”。神道成肉身，乃是神的“显现”。这个显现是“在肉身”里面，就是在堕落之后的人里面。

虽然神道成肉身，是祂在堕落之后的人里面显现，与堕落之后的人联合，但祂只有罪的肉身的形状而没有堕落的人所有的罪。这就像那豫表祂的铜蛇，只有那咬以色列人之火蛇的形状，而没有那火蛇的毒。祂虽然是“在罪的肉身的形状里”，但祂是“无罪的”，是“不知罪的”。祂虽然成为人，有了人的性情，但祂却没有人性情里的罪。因为祂是为女子所生

不是由男人而生。世人全是男人的后裔，惟有祂不是男人的后裔，乃是“女人的后裔”。所以祂不是亚当的子孙，没有亚当的犯罪的生命。祂虽然从一个贞洁的童女得着了人的性情，但祂却没有分于亚当那犯罪的生命。因为祂不是由亚当的子孙怀孕而生，乃是由圣灵怀孕，从女人而生。因此祂能一面没有分于人的罪，一面又能有人的性情，而成为人的样式

祂本有神形像。现在为着来成功救赎，来和人接触，来与人联合，祂就将祂神的形像隐藏起来，而穿上人的样式，甚至取了奴仆的形像。现在人从外面，凭外体看祂，祂实在是人，一点不差的是人。所以当日那些看见祂，只凭祂外面的肉体认识祂的犹太人，毫无疑问，坚决的说，祂“是个人”；甚至祂告诉他们，祂是神，他们也不信。人们看祂，不过是一个“拿撒勒人”（约一章四十五节）。不过是一个由父母而生的凡人。就是跟从祂的门徒，在他们起头跟从祂的时候，虽然敬重祂，但也不过看祂是一个人。因为祂实在是成了

一个正式的人

没有一点地方，可以叫人疑惑祂是人。就是圣经也正式的称祂作“人”“降世为人的”，原文是“那人”）。祂自己也说祂是“人子”，并且是多次郑重的这样称呼祂自己。祂虽然是天使所服事的神，但现在却成为比天使微小的人。祂不只有人的样式，也有人的生命和性情。祂与祂所拯救的人一样的有“血肉之体”。除了无罪之外，祂凡事与我们一样。因为祂是来作末后的亚当

亚当乃是祂的“豫像”。亚当怎样是一个人，祂也怎样是一个人。亚当是首先的亚当，是第一个人，祂是末后的亚当，是第二个人。亚当怎样是一切属于他，在他里面之人的元首和代表；祂也怎样是一切属于祂，在祂里面之人的元首和代表。亚当怎样与一切属于他的人，是一个，凡事与他们一样；祂也怎样与一切属乎祂的人，是一个，凡事—除了无罪—与他们一样。

祂虽然凡事与我们人一样，虽然是人，但祂不只是人，也是神。祂乃是神而人者

乃是神来成为人，乃是神而人，人而神的一位。祂是神又是人，是人也是神。说祂是人，祂真是人，祂道地的是人；说祂是神，祂也真是神，祂绝对的是神。祂有人的生命和性情，也有神的生命和性情。祂有人的形像和样式，也有神的形像和样式。虽然在祂外面是人，但在祂里面乃是神。虽然在祂外面所活出的是人的生命和性情，但在祂里面所有的乃是神的生命和性情。虽然在祂外面所显出的，是人的形像和样式，但在祂里面所隐藏的，乃是神的形像和样式。虽然祂外面“无佳形美容”，但祂里面却满有神的光荣和美丽。

虽然祂降到地上，但祂仍旧是在天上。虽然祂说祂是人子，但祂也告诉人，祂是神子，与神原为一。虽然祂显在人中间是一个人，但祂也给人知道，祂是与神平等的，祂就是神。在许多时候，在许多场合，祂都是十足的过着人的生活，活出人的样子，给人觉得祂是一个人，同时祂又具体的施行神的权柄，运用神的智慧，显出神的光荣，使人看见祂也就是神。在迦拿，祂和祂的母亲同赴婚筵的时候，怎能不给人觉得祂是一个妇人所生的人子？但当祂用水变酒的时候，又怎能不给人看见，祂也就是那位使无变有的创造者？在加利利海上，当祂像人一样，因着困了，就枕着枕头睡在船尾上的时候，有谁看见，会想祂不是一个受造的人呢？但当祂起来，用祂管理万有的权柄，斥责风，吩咐海，风就止住，海就平静的时候，又有谁看见，会不承认祂也就是那位管理万有的神呢？

当祂带着彼得，雅各，约翰，往那圣山上爬去的时候，怎能不给他们觉得，祂和他们是一样的人呢？但当祂在山上变了形像，脸面明亮，全身放光的时候，又怎能不给他们看见，祂和那荣耀的神也就是一样的一位呢？在纳丁税的事上，祂给人觉得，祂是一个人丁，祂给彼得觉，祂是一个守法的百姓，同时藉着从鱼口得到税银的事，又给彼得看见，祂也就是那万有所属的神。在靠近拉撒路坟墓的地方，祂在那些伤心的人跟前“哭了”，给他们觉得，祂实在是一个有人的性情，有人的心肠的人，同时祂叫拉撒路人复活的永活神。

当祂在客西马尼园，伤痛祷告，汗如血滴，不能不给祂的门徒们觉得，祂是一个为痛苦所压的人，但当祂在那里祷告完了，祂对那些来捉祂的人，“一我就是（这是“耶和華”名字的意思），他们就退后倒在地上”，又不能不给他们看见，祂也就是那位有权威的耶和華。虽然祂是那些人所要捉的“拿撒勒人耶穌”，但祂也就是那自有永有，那“我就是”的耶和華。虽然祂在外面所穿着的，是人卑陋的样式，但在祂里面所充满的，却是神荣耀的形像。虽然祂是把祂那神荣耀的形像，隐藏在祂那人卑陋的样式里，像当日会幕里那精金的荣美，遮藏在那粗陋的海狗皮里一样，但因为祂里面是那样充满了神荣耀的形像，有时祂稍微一动，就从祂作人的肉身幔子里，露出神的形像和荣耀。在祂身上，我们看见人，也看见神。神与人是在祂身上会合，祂是

神与人的联合

神永远的心愿，原初的目的，就是要进到人里面，与人联合。祂原是要人接受祂，与祂联合。但是人在这事上失败了，现在祂自己来成为人，来穿上人，来取了人的形像和样式，有了人的生命和性情，在人里面与人联合。联合到一个地步，二者成为一个，永远不再分开。不只当祂来到地上成为人的时候，祂是穿着人，有人的血肉之体，祂是人子，就是当祂复活显为神子，以后，仍有骨有肉，仍有人性；就是当祂升到天上，作在神的右边，仍是人子（太二十六章六十四节，徒七章五十五至五十六节），仍带着人性；甚至当祂在神的荣耀里，再来的时候，仍是人子，仍有人性。祂不只是神与人的联合，并且是神与人一个永远的联合，一个完全的联合。神的生命和性情，在神自己里面如何，在祂里面也如何。神的权能和荣耀，如何属乎神自己，也如何属乎祂。祂虽然十足的是人，但祂一点也不差的就是神。祂虽然是以人的肉身显在人中间，但祂就是那位是灵的神来与人同在。所以祂是

以马内利

祂的名字不光叫“耶穌”也叫“以马内利”神虽然定规祂作人的名字是“耶穌”，但人却称祂的名为“以马内利”。神说，祂是耶和華来作了人的救主（“耶穌”原文的意思），人说，祂是神与人同在（“以马内利”原文的意思）。祂是神的化身，是神在人中间的“表明”，在人中间的显出。祂是神荣耀所发的光辉，是神本体的真像，祂就是神。祂在人中间，就是神在人中间。所以祂说，人看见了祂，就是看见了神。祂接受人向神的敬拜，也让人称祂为神。因为祂就是神，就是在肉身显现，就是神在人中间，与人同在。这是一个

大哉敬虔的奥秘

神隐藏在人里面，神的荣耀遮盖在人的肉身里，造物者和受造者联合为一，这是何等的奥秘！真是大哉！真是敬虔！这不光是神与人联合，也是叫永远与时间调和，天与地联结，看不见的和看得见的溶在一起。这叫永远里的神，调在时间里的人里面，叫天上的神联在地上的人上面，叫创造者和受造者溶在一起，使时间，空间，和一切受造之物，都与神联合，都充满神，都彰显神。所以这奥秘是大的，是敬虔的。敬虔的意思，就是显出神，叫人看见神。这道成肉身，大的奥秘，就是叫神在人里面，在时间，在空间，在一切受造者里面，显出祂自己，给人看见祂。这奥秘

是神最中心的启示

神在圣经中所给人的启示，最中心的一点，就是神道成肉身，与人联合。祂一直所要启示与人的，所要人知道的，就是这一点。祂启示给彼得看见，那自称是人子，而被人看为不过是一位先知的耶稣，乃是神的儿子。当彼得把他所跟随的人子耶稣，和那代表律法和先知的摩西，以利亚并列的时候，祂就来告诉他，那人子耶稣乃是祂的爱子，就是像摩西，以利亚那样伟大的人，也是不可和祂并列的。主也给法利赛人看见，祂虽是大卫的子孙，但也是大卫的主。祂“按肉体说，是从大卫后裔生的，按圣善的灵说，……是神的儿子”。所以祂一面是大卫的子孙，是一个人，一面又是大卫的主，是神自己。当祂在肉身为人的时候，祂一再的告诉人，神在祂里面，祂也在神里面，祂与神是联合的。这

是祂所要人信的

祂虽然显在人跟前是一个“人子”，但祂却叫人信祂是“神的儿子”。祂虽然是一个带着人的身体，有骨有肉的人，但祂却叫人信祂是“神”。圣经为祂所作的见证，也就是叫人信祂这位“耶稣”（主作人的名字），就是“神的儿子”；人必须这样信祂，人才能因祂的名得生命。人必须“口里认（那为人的）‘耶稣’为主（为神），心里信……祂从死里复活”，“以大能显明是神的儿子”，才能得救。只有“信耶稣是神儿子的”，“认耶稣为神儿子的”，神才能住在他里面，他也才能住在神里面。“凡不认（祂是神儿子）的，就没有（祂所表明的）父，”“就没有（祂所表明的）神”。乃是祂这位为人的神的儿子，叫人得在神里面，叫人有永远的生命，因为祂就“是真神，也是永远的生命”。我们必须信，耶稣就是神，就是道成肉身的神。我们必须信祂是神又是人，是人又是神，是神而人，人而神的一位。我们必须信祂有神的生命，也有人的性情，祂有人的样式，也有神的形像，在祂里面神与人有了联结，有了调和。这是我们所该信的，却

是撒但所不肯承认的

撒但和邪灵污鬼，都不肯承认“耶稣基督是成了肉身来的”。因为他们知道，神是要藉着人，一藉着主耶稣道成肉身所作的人，对付他们，除灭他们。他们知道，主耶稣来对付他们，除灭他们，不是以神子的身分，乃是以“人子”的分身。所以主耶稣一出来要为神作工，撒但就来，要引诱主耶稣离弃祂作“人子”的地位。他在旷野里试探主耶稣的时候，所以一而再的对主耶稣说，“你若是神的儿子”，不是他要使主耶稣疑惑祂是神的儿子，乃是他要引诱主去站祂神子的地位，而离弃祂作“人子”的地位。所以主回答他说，“人活着……”主在这里所说的“人”，是非常重的！主知道他的诡计，是要使祂离开祂作“人子”的地位，所以就着重对他说，祂是“人活着”。并且祂以后，两次回答撒但的话，也都是给撒但看见，祂是一个活在神面前的人。祂着重的给撒但看见，祂是“人”，祂是那给神藉着来对付他的“人”。主就是这样站住祂作“人”的地位，撒但的诡诈就不得逞，他就只好退去。

以后，虽然主一再的告诉人，祂是“人子”，但撒但的下属，那些污鬼，看见祂，就喊祂为“神的儿子”。他们不肯承认祂是“人子”，因为他们知道，祂是以“人子”的身分来对付他们。

到了主在地上为神作工，将要完结的时候，撒但藉着那给他使用的大祭司，再一次提起他从前在旷野所试探的问题，作他最后的挣扎，以引诱主离开祂作“人”的地位。他藉着那审问主的大祭司，问祂说，“你是神的儿子……不是？”但主的回答，虽然对他说，“你说的是”，却着重的告诉他说，“你们要看见人子……”。撒但总是要引诱主离开祂作“人子”的地位，但主总是站住祂这地位，使撒但受对付。

以后，在圣灵的时代，撒但的邪灵也是不肯承认主是“成了肉身来的”，不肯承认主是人。他们知道，主成了肉身，是来成功神的救赎，主作人是来叫他们受对付。撒但总是不肯承认主耶稣是人，是人子。另一面他又总是不肯叫人承认主耶稣是神，是神子。他知道，他一承认主是神，是神子，人就得了生命，人就蒙拯救。所以他历代所作的，就是一面自己承认主是神，是神子，而不承认主是人，是人子，一面又叫人承认主是人，是人子，而不承认主是神，是神子。所以在所谓的基督教里，就有那越过基督的教训

在基督教里，有些人只承认耶稣是一个高尚的人，是一个宗教家，改革家，是一个博爱者，服务者，牺牲者，是一个人群模范，大众导师，是一个先哲，是一个圣人，而不承认主耶稣乃是神，乃是神的儿子，乃是与神原为一的。这样的人，圣经称他们是“敌基督的”。虽然他们说，他们是信基督的，实在他们是不“信耶是基督”，“不认耶稣为基督的”虽然他们自称是基督徒，实在他们是敌挡基督，亵渎基督的。他们那些关于基督的讲解，都是撒但的邪灵，从人那背叛神的头脑里，所发明出来的，不是神的圣灵，从神的圣言里，所启示与人的。他们那些讲解，都是越过基督的教训，不承认基督有神人二性的身位，是每一个神蒙恩的孩子，所不该接受的。他们这样的人，神的孩子也不该接待，就是连问他们安，也不该，免得在他们那敌挡基督，亵渎基督的恶行上有分。他们所讲所说的，乃是干犯基督的身位的，那蒙基督救赎的人怎能和他们来往，怎能与他们相交？

此外，人对于主耶稣的身位，尚有其他错误观念

有的人以为主耶稣虽是神的儿子，但和神并不是一位。他们以为神格里，父与子，两个身位，是独立的，好像是两位神，不过彼此有关系而已。其实不是这样！神格里虽有父与子不同的身位，但祂们乃是合一的，是一位神。父是在子里面，子也是在父里面。父是子的本体，子是父的化身。只有父知道子，也只有子知道父。所以主耶稣就是神，就是神自己，在祂以外，人看不见神，也就没有神。还有些初听道要信主的人，以为主耶稣原来是人，不是神，等到升天以后才成了神；成了神以后，就不再是人。这自然是他们那幼稚而没有蒙光照的头脑，所想像的，是太差的。照我们在前面，从圣经所看见的，主耶稣原来是神，不是人。等祂道成肉身，祂才成为人，祂才是人，同时又是神。祂从死里复活，虽然脱去人卑贱的肉身进入神的荣耀，但仍带着人复活的身体，仍有人性，仍是人。祂是带着这复活的身体升到天上。现在祂在天上，仍带着人性，仍是人，当然同时也是神。等祂再来的时候，祂仍是荣耀的神，以人的身分，显现出来。

所以，亲爱的弟兄姊妹，我们的主耶稣，乃是那创造万有的神，来成为人。祂是神，来穿上人。祂是神跑到人里面，和人联合为一。以生命，以性情，以地位，以身位，以权柄，以荣耀，以能力，以智慧，无论以甚么说，祂都是神。但祂成了人，穿上人的形像和样式，有了人的生命和性情，过人的生活，有人的味道。祂所以这样，是因为祂要来成就神的救赎，一面解决神的难处，一面达到神的目的。祂要使人有祂的生命，变成祂的形像，祂就先来有人的生命，变成人的形像。祂要使人与祂联合，祂就先来与人联合。祂要使人成为祂，祂就先来成为人。祂是神成为人，是人仍是神。祂同时是神又是人，是人又是神。这是我们的救主！

第 19 篇 神的救赎之三—十字架

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们已经看见，神救赎的第一步，就是道成肉身。现在我们再来看神救赎的第二步。神救赎的第二步，乃是十字架。十字架是说到基督的死。所以我们来看十字架，就是来看基督的死。

为甚么必须有基督的十字架呢？为甚么基督必须死，且死在十字架上呢？这是因为基督要成功神的计划。神的计划，是要将神的生命作到人里面。但是现在在神的生命还没有作到人里面之先，人已经堕落了。人的堕落使人（一）在神面前有了罪，（二）在自己里面败坏了，并（三）属于撒但了。所以基督若要来成功神的计划，祂就必须为人——也是为神——解决人的罪，和人败坏的自己，并撒但，这三个难处。祂必须为人解决这三个难处，同时，也必须使人得着神的生命，祂才能成功神的计划。这些都是除非藉着祂死在十字架，就不能作成的。为着要成功神的计划，祂就藉着在十字架上的死，把这些都作成了。

神的计划有一个目的，人的堕落带来三个难处。基督要成功神的计划，就必须一面解决人的堕落所带来的这三个难处，一面又成功神的计划原有的那个目的。祂要解决人的堕落所带来的难处，就必须到十字架上受死，成功救赎。人的堕落所带来的难处有多少，祂在十字架上的救赎所解决的难处，也必须有多少，才能将堕落的人救赎回来。同时，祂也必须藉着十字架上的死，使祂所救赎回来的人得着神的生命，祂才能成功神计划的目的。

因着基督在十字架上面解决了的三个难处，一面又成功了神的一个目的，所以我们若要详尽的明白祂的十字架，透澈的认识祂的死，我们就必须照着圣经所说的，把祂在十字架上的死，分作四方面来看：

一 基督的十字架解决了人的罪

人的堕落使人在神面前所有的第一个难处，就是罪。人的罪触犯了神的公义。神的公义不能容让罪。人虽然是神为着祂自己的计划所创造的，虽然是神所器重的，是神所爱的，但人的堕落却使神的公义不能不来定人的罪。神的心虽然爱人，但神的公义必须定人的罪。神的心可以容忍人，但祂的公义却不能容让人的罪。祂如果因着祂的公义是祂宝座的根基（诗八十九篇十四节），所以祂不能不定人的罪。祂必须公义，必须守法，不能因着爱人，就马马虎虎容让人的罪，赦免人的罪。如果是这样，祂就陷自己到不义的里面。不管祂是多么器重人，多么宝贵人，多么喜欢人，多么爱人，为着祂的公义，祂总得定人的罪。

按着神的公义，人有罪是该死的。罪所带来的死，是包括永远灭亡的。神按着祂的公义定人的罪，人就得死，就得灭亡。人如果灭亡，神的计划发生问题，神的爱心也不能容忍。在这里，神的公义对神的爱心有了难处，神的行政和神的计划也发生问题。神要应付这个难处，解决这个问题，就必须使祂的公义和祂的爱心同得成全，使祂的行政和祂的计划都无碍难。

因此，祂就找出一个解决这问题的办法，是人所没有一也不能一想到的，就是祂自己来在人的里面，作人的代替，站在人的地位上，为人担罪，替人受死。凡祂的公义所定罪于人的，祂都在人的里面亲自替人担当了；凡人的罪所该受的刑罚，祂都在人的地位上亲自替人受尽了。这样，就满足了祂的公义在人身上的要求，也成全了祂的爱心在人身上的愿望；既使祂的行政得通过，又使祂的计划得完成。

主耶稣在十字架上受死，就是神在人里面替人担罪受罚。祂钉十字架，不是牺牲，像一般人所以为的，乃是作人的代替，担当着人的罪，替人受了神公义的刑罚。虽然祂钉十字架的前一半时间，一从巳初到到午正，一是恶人在那里杀害祂，但祂钉十字架的后一半时间，一从午正到申初，一却是神来刑罚祂。因为在这后一半的时间，是祂在神面前站在人的地位上，替人担罪受罚。在这时，神将我们众人的罪都归到祂身上，要祂替我们担当，在祂身上审判了我们众人的罪。所以在这时，神离弃了祂。

在这时以前，祂常有神与祂同在。如果在这时祂是殉道，神就必更要与祂同在，因为殉道者是神特别喜悦的。但在这时，神却离弃了祂。神离弃人，是因为人有罪。但祂是无罪的。祂能对千万的人说，“你们中间谁能指证我有罪呢”？在钉十字架以前，祂曾受过多次的审问，无论犹太的祭司照神的律法，或是外邦的臣宰照罗马国的律法都不能查出神有甚么罪。祂虽是无罪的，但在这时神竟然离弃了祂。这是因为在这时，祂身上担当着我们众人所有的罪，在神看祂就是罪人，就是极大的罪人，就是完全的罪人，所以神离弃了祂。虽然祂自己是无罪的，是不知罪的，但神却把我们众人的罪都归到祂身上，以祂为我们的赎罪祭，要祂替我们担当。所以在这时，神不只离弃了祂，并且击打祂，责罚祂，将祂压伤，使祂受死的痛苦，为我们尝尽死味，好使神的公义在我们身上的要求，得到满足。神是叫祂那义的代替我们这不义的，为要使我们神面前得蒙救赎，而成为义的。

在这时，神不只将我们的罪归到主耶稣身上，要祂替我们担当，并且使祂那不知罪的，替我们成为罪。因为我们的堕落，不只使我们有了罪，并且使我们成为罪。在神看，我们堕落的人不只是有罪的，并且就是罪。所以神不只叫主耶稣替我们担当罪，并且使祂替我们成为罪。主耶稣在十字架上，不只是替我们担当罪而死，并且是替我们成为罪而死。我们的罪，和我们自己，按神公义的要求，都该受神的审判。因此主耶稣就替我们担当罪，并且替我们成为罪，受了神的审判，满足了神公义的要求。

我们的罪是在祂身上受了神的审判，我们自己是在祂里面受了神的审判。这样，就使我们不只在神面前变成义的，并且在祂里面成为神的义。我们是有罪的，是不义的，因着祂替我们担当罪，就在神面前变成义的，并且在祂里面成为神的义。我们是有罪的，是不义的，因着祂替我们担当罪，就在神面前变成义的。我们不只是有罪的，并且就是罪，因着祂替我们成为罪，就在祂里面成为神的义。祂替我们担当罪，使我们在神面前得赦罪，蒙称义；祂替我们成为罪，使我们在祂里面成为神的义，蒙神悦纳。这是祂在十字架上的死，为我们所成功的第一方面。

二 基督的十字架解决了我们人

主耶稣在十字架上，不只是担当着我们的罪而死了，并且是包括着我们人而死了。祂是神成为肉身。祂成为肉身，是将人穿到祂身上。祂到十字架上受死，是穿着人，将人带到那里和祂同死。所以，当祂钉十字架的时候，在神看，不只祂一个人在那里钉死，并且我们众人也都在那里和祂一同钉死。祂是末后的亚当。首先的亚当怎样是我们的元首，怎样包括我们，怎样他一人犯罪，就是我们众人犯罪，末后的亚当也照样是我们的元首，也照样包括我们，也照样祂一人钉死，就是我们众人钉死。我们怎样在首先的亚当里，不必自己犯罪，就是犯罪的人，我们也照样在末后的亚当里，不必自己钉死，就是钉死的人。亚当的犯罪怎样叫我们成为犯罪的人，基督的钉死也照样叫我们成为钉死的人。亚当犯罪，怎样是元首包括所有属乎他的人一同犯罪，基督钉死，也照样是元首包括所有属乎祂的人一同钉死。所以祂在十字架上钉死，也就是我们在那里钉死。我们是在祂里面和祂一同钉死。祂的钉死，就是我们的钉死。

这像当日的方舟是包括着其中的人，和一切活物经过洪水一样。方舟经过洪水的淹没，其中的人和一切活物，也在它里面经过洪水的淹没。其中的人和一切活物，是和它一同经过淹没。它经过淹没，就是其中的人和一切活物经过淹没。因为其中的人和一切活物是在它里面，与它联合的。

我们在基督里，也是这样。我们是与祂联合的，神是把我们算在祂里面。神不单独的看我们。神是在基督里看我们。在基督里，神看我们已经和基督同死了。所以神在祂的话语里清楚启示，我们在基督里属基督的人，肉体，旧人，和自己都已经和基督同钉十字架了。哦，弟兄姊妹，在神看来，你已经和基督同钉十字架了，你已经在基督里和祂同死了。不只是你的罪在基督的十字架上解决了，连你这个人也在基督的十字架上解决了。许多人没有看见这个。

许多人只知道主耶稣在十字架上解决了他们的罪，不知道主耶稣在十字架上也解决了他们的人；只知道主在十字架上代替他们死，不知道主在十字架上也带同他们死。他们只认识主十字架的代死，不认识主十字架的同死。但是主的十字架不只有代死，也有同死。如果主在十字架上只代替我们死，没有带同我们死，就祂的十字架只能解决我们所犯的罪，不能解决我们犯罪的人。祂代替我们死，是消除我们在神面前的罪案，使我们脱离罪的刑罚。祂带同我们死，是灭绝我们里面犯罪的旧人，使我们脱离罪的权势。如果主只为我们成功代死，而没有为我们成功同死，就我们只能脱离罪的刑罚，不能脱离罪的权势，只能免去罪将来的结局，不能免去罪今天的辖制。如果是这样，主十字架的救恩就不完全。所以主在十字架上，为我们成功代死，也为我们成功同死，使我们得蒙赦罪，免去罪的刑罚，也使我们得以脱罪，免去罪的辖制。

实在说来，没有主十字架的同死，就没有主十字架的代死。代死是根据同死的。主若不带同我们死，就怎能代替我们死？是因为主带同我们死，叫我们与祂联合，有分于祂的死，所以祂的死才是我们的死，祂死才是代替我们死。所以才能代替我们死，所以祂死就是我们死。我们是与祂同死了，我们是在祂的死里死了。

哦，真巴不得神给我们看见，主怎样代替我们死，也照样带同我们死。我们的罪怎样在主的十字架上解决了，我们的人也照样在主的十字架上解决了。弟兄姊妹，但愿你看见，你的罪怎样已经在主的十字架上，你的人也照样已经在主的十字架上。你的罪怎样已经在主的十字架上受了审判，你的人也照样已经在主的十字架上被钉死了。

哦，我们属基督的人，是已经在基督里死了。不是要死，乃是已经死了。不是我们自己去死，乃是与基督同死了。基督是在甚么时候，是在甚么地方死的，我们也是在甚么时候，在甚么地方死的。基督是在一千九百多年前，死在各各他的十字架上，我们也是在一千九百多年前，死在各各他的十字架上。那时我们虽然还没有生出来，但已经包括在基督里了。基督“是一切受造者之首生的”，是包罗万有的，所以祂的死也是包罗万有的，因此也就是超乎时间的。一切在时间里的受造者，都包括在基督里了，所以祂死了，一切在时间里的受造者，也都在祂里面和祂同死了。这是在神眼光中一个在基督里的事实。我们若是用我们的眼光，在自己里看我们自己，就要觉得我们仍是活的。但是我们若用神的眼光，在基督里看我们，就要相信我们已经死了。神看我们在基督里是已经死了，我们也信我们在基督里是已经死了。就是因此，我们一信主，与祂联合，就要受浸，归入祂的死，和祂一同埋葬，结束了我们的旧人，和属于我们旧人的一切。这是主在十字架上的死，为我们所成功的第二方面。

三 基督的十字架解决了撒但

在宇宙中，第一个反抗神，破坏神计划的，乃是撒但。他宇宙中是反抗神的元凶，是神的第一个仇敌。罪是他创出来，而注到人里面的。人也是他引诱而堕落的。如果主的十字架只解决了人的罪和人自己，就神在宇宙中的仇敌仍然存在，神的计划仍有拦阻。所以主的十字架，不只解决了人的罪，和人自己，也解决了撒但，和一切属于他的。当主在十字架上，藉着死解决我们人的时候，也解决了在我们人里面的撒但，和一切属于他的。我们已经看过，当撒但诱人堕落的时候，他是把他自己搅到人里面。从那时起，他就在我们堕落的人里面，和我们人调在一起。所以当主耶稣在十字架上，用祂的死解决我们人的时候，也就解决了在我们人里面的撒但。就是因此，当主耶稣要到十字架上去死的时候，祂才说，“这世界的王要被赶出去。”这世界的王，就是撒但，调在人里面，霸占人，辖制人。主到十字架上，用祂的死解决了他所调在里面而霸占的人，自然也就解决了他这调在人里面，而霸占人的。所以圣经才说，主是藉着死一就是十字架上的死一毁坏了他。

他当初藉着诱人堕落，而跑到人里头，以为他的诡计得逞，其实是弄巧成拙，给神一个机会来对付他，解决他。他以为他将人骗去，可以霸占作他的居所，其实他所骗去的人是他的陷阱，使他落到神的审判和毁坏里。神就是在他所骗去而霸占的人里面，审判了他，毁坏了他。当我们这被他骗去跟从犯罪顶撞神的人，在主的十字架上，藉着祂的死，受神审判并治死的时候，他也在我们里面受了神的审判和毁坏。不只如此，还有他手下的使者，就是那些在天空执政的，掌权的，管辖这黑暗世界的恶魔，也和他一同受了神的审判和毁坏。他既是他们的首领，他们既是跟随他的，就他受了神的审判和毁坏，当然他们也和他一同受了。所以撒但和他的使者，也是主的十字架所解决的。主的十字架毁坏了那黑暗的君王撒但，也毁坏了他黑暗的国度，并其中一切执政的，掌权的。这是许多信徒所不大知道的，却是撒但和他的使者并鬼所十分领略的。当我们赶鬼的时候，我们就能知道，主的十字架在鬼的身上是何等有权能。我们在属灵的争战里，更能经历主的十字架，和祂在其上所流的血，是叫我们胜过撒但的，是使撒但和他的使者蒙羞而不能站立的。

主的十字架怎样审判并毁坏了撒但，也照样审判并毁坏了撒但手下的世界。这个顶撞神的世界是属于撒但的，是挂在他身上的。他既在主的十字架上受了审判并毁坏，自然挂在他身上的世界，也就和他一同受了审判并毁坏。在神面前，世界是已经在十字架上受了审判并毁坏。在有神眼光的人跟前，世界也是已经钉在十字架上，被解决了。

所以主在十字架上，不只解决了我们的罪，解决了我们的人，也解决了撒但，和他手下的世界。当主被挂在十字架上受死的时候，我们的罪和我们的旧人，以及撒但和世界，也都挂在那里受了审判，被解决了。主在十字架上，一面是穿着我们人那里被钉死。同时也把那调在我们人里面的撒但，和那挂在撒但身上的世界，都一同带到那里被钉了。主的十字架在宇宙中，在神面前，为我们一也是为神一解决了这一切。所以主的十字架怎样叫我们脱离罪和旧人，也照样叫我们胜过撒但和世界。这是主在十字架上的死，为我们所成功的第三方面。

四 基督的十字架释放出神的生命

我们已经看过，神计划的目的，是要将祂的生命作到人里面。撒但是神这个目的的拦阻，他所弄到人身上的罪，和他所败坏的人，就是神这个目的的难处。所以神为着要达到祂这个目的，就藉着基督的十字架，解决了罪和人这两个难处，也除灭了撒但这个拦阻。如果基督的十字架所作的，只有这么多，就神的目的仍不得成功。解决罪和人，并除灭撒但，乃是基督的十字架，还把神在基督里的生命释放出来，以成功神永远的目的。主耶稣说，祂如一粒麦子，不落在地里死了，仍旧是一粒；若是死了，就结出许多子粒来。

祂是神的化身，里面藏着神的生命。祂若不死，祂里面所藏的神的生命，就不能释放出来，而进到人里面，就只有祂一个人有神的生命，而不能叫许多人都有神的生命。所以祂必须死，必须藉着死，将祂里面所藏的神的生命释放出来，好进到许多人里面，使他们都有神的生命，像祂一样。

许多人以为主在十字架上的死，不过是为我们赎罪，不过是解决我们和神之间的难处。他们没有看见，主的死不只有赎罪的一方面，更有释放生命，分给生命的一方面。从解决我们和神之间的难处一方面来看，主的死是为我们赎罪；从成功神永远的目的一方面来看，主的死是释放生命，分给生命。主释放生命，分给生命，这一方面的死，是当日亚当的睡所豫表的。当日神使亚当睡了一觉，肋旁裂开，就产生出夏娃来。照样，神也使主在十字架上睡了一觉一死了一阵，肋旁裂开，流出血和水，使我们得着祂的生命一就是神的生命，而产生出教会来。这样一来，原来在祂那一粒麦子里面的生命，就进到许多人里面，使他们成为许多子粒，叫神永远的目的得以成功。主这一方面的死，和我们的罪一点没有关系，是只为着释放生命，分给生命，不为着赎罪。自然主死的另一方面，是为着赎罪，但这一方面却是为着释放生命，分给生命，不是为着赎罪。一粒麦子死了，和赎罪有甚么关系呢？不过是为着释放它里面的生命。亚当当日睡了，也不是为夏娃赎罪，乃是为将他的生命分给夏娃，而产生出夏娃来。

主到地上来，是要成功神永远的目的，就是要使神的生命进到许多人里面，使许多人成为神的儿子，有神的生命，和祂一样。神的生命在祂里面，为祂外面穿着的人所困，不得释放出来，所以祂必须到十字架上藉着死，裂开祂外面所穿着的人，使祂里面神的生命得以释放出来。祂十字架上的死毁坏了祂外面人的壳子，使祂里面神的生命释放出来，进到许多人里面，叫他们成为神的儿子，成功神永远的目的。这是主的十字架所成功的第四方面。

弟兄姊妹，我们看过这些，就该知道主的十字架为我们所成功的，是何等完全。在消极方面，为我们赎尽了我们的罪，治死了我们的旧人和肉体，并除灭了辖制我们的撒但，审判了霸占我们的世界。在积极方面，为我们释放出神的生命，叫我们接受，而成为神的儿子，和祂一样。到这时，神在宇宙中所有的难处都解决了，祂永远的目的可以达到了。到这时，人人都可以来就近基督的十字架，藉着祂的死，得蒙神的救赎，而得到神的生命。到这时，不论甚么人，都能一也都该一让神永远的目的在他身上得以成功。无论是人的罪，是人的旧人，是人的肉体，无论是撒但，是鬼魔，是世界，都已经在基督的十字架上受了对付，失去了他们的能力，不能一也不该一再拦阻任何人来让神在他身上成功祂永远的目的。神永远的生命也已经在基督的十字架上释放出来了，任何人都能一也都该一来接受，使自己有分于神永远的目的。现在在宇宙中，在人和神之间，因着基督的十字架，一切的难处都已经消灭了，只有神生命的活水，在这里涌流，等候人接受！

第 20 篇 十字架的地位

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



以弗所书一章说，我们借着神爱子的血所蒙的救赎，乃是照神丰富的恩典；这恩典“叫我们知道祂旨意的奥秘，是照祂的喜悦，就是祂在自己里面所计划的”。我们借着神爱子的血所蒙的救赎，乃是基督在十字架上成功的。所以这里既说到这救赎是照神的喜悦所计划的恩典，就是给我们看见，十字架乃是神照祂的喜悦所计划的。神这个对于十字架的计划，乃是根据祂的旨意，所以认识十字架，能叫我们知道神旨意的奥秘。

在神的计划里，除了基督以外，没有什么比十字架有更大的地位。十字架和基督，都是神计划里的中心。一个是手续的中心，一个是目的的中心。基督是神计划的目的，十字架是神计划的手续。神所计划的一切，怎样都以基督为目的，都是要为着基督成就的，也照样都以十字架为手续，都是要借着十字架成全的。所以基督是神计划的目的中心，十字架是神计划的手续中心。神计划里所定规要作的一切，以目的说，都不在基督以外，都不能离开基督，以手续说，也都不在十字架以外，也都不能离开十字架。没有基督，神的计划就没有目的；没有十字架，神的计划也没有手续。

神的计划是祂在永远里面定规的。所以十字架既属于神的计划，就是从永远里面而来的，不是在时间里面才有的。许多人以为十字架是神临时的救法。他们说，因着人犯罪该灭亡，神的爱就叫祂来为人设立十字架的救法。这种看法或说法，似乎没有错误，但远够不上圣经的启示。因为这种说法或看法，是把十字架当作临时的一个补救，好象是神中途遇到难处，临时想出的补救办法；而圣经是给我们看见，十字架乃是神在永远里所计划，所定规的。在人还没有犯罪堕落，哦，不只如此，并且在人还没有被造出来，甚至在宇宙还没有被造，时间还没有起头的时候，神老早在无始的永远里，就照着祂自己所喜悦的，凭祂的预知先见，计划了有十字架的救赎。所以十字架是神永远的定规，不是祂一时的补救，是在永远里面就计划好了的，不过是在时间里面得着成全而已。

因此圣经才说，那要来成功十字架的基督，是“在创世以前”就被神预备好了的。哦，远在创世以前，一切还没有开始的时候，神在祂永远的计划里，就定规要基督来成功十字架。十字架是在创世以前，从已往的永远里面，就已经开始了。十字架不但是从已往的永远里面而来的，也是在将来的永远里面存在的。基督不只今天在天上是被杀过的羔羊，就是在将来的永世：永远：里面也是被杀过的羔羊。基督这个“羔羊”的名称，就是说明祂是曾被杀过的。而祂被杀的故事，就是十字架。所以一提到祂这“羔羊”的名称，就是叫我们想起祂十字架的故事。在将来的永世里，基督还是羔羊，还被称作“羔羊”，就是说，在将来的永远里，祂的十字架还在那里存在，祂十字架的故事还在那里被我们记忆，被我们看见。

不只如此，基督在将来的永世里仍是羔羊，仍是神与我们蒙救赎者之间的羔羊，也是告诉我们，在将来的永远里，祂十字架的果效，在神与我们蒙救赎者之间还是存在。将来的永世乃是祂的十字架所产生的最终结果，所以将来祂十字架的果效在其中不只仍被我们记忆，仍被我们看见，并且仍被我们享受。在将来的永世里，直到永远，神还是在祂这被杀的羔羊里面与我们同在，作我们的生命之光和一切，我们也是还在祂这被杀者里面享受神的丰满，彰显神的荣耀。

祂的被杀，在我们身上，在我们与神之间，有永远的果效，这果效是永远使我们与神发生关系的，是存到永永远远的。祂原是“借着永远的灵，：在十字架上，：将自己无瑕无疵献给神。”所以祂的十字架所成功的一切，不是一时的，乃是永久的，祂十字架的果效，也不是暂时的，乃是永远的。哦，弟兄姊妹，我们要记得，十字架是永远的！是永远里面的一件事！是从永远计划的，也是到永远存在的。十字架这个在永远里面的地位，说出十字架的重要性。我们若以为十字架是临时的，若看十字架不过是时间里的一件事，十字架的重要性就给我们减轻了。这是不该的！

因为十字架是神在永远里面所计划所定规，到了一定的时候，要来到时间里面成全的，并因为十字架与我们的关系是深重的，所以在成全的时候尚未来到之前，神就在旧约里面，历世历代，多次多方，用预象，预表，和明言，清楚详细的预先将十字架启示了我们。神在旧约里面，不只用预表和预言，启示祂所要差来的基督，也说明祂借着基督所要成全的十字架。虽然十字架所产生的教会，祂在旧约里面没有提到一次，乃是祂隐藏在自己里面的一个奥秘，但是产生教会的十字架，祂在旧约里面却多次说到，乃是祂向人打开的一个启示。在旧约里，我们怎样在基督未来之先，就能清楚的认识基督，也照样在十字架未成全之前，就能明确的看见十字架。旧约里怎能满了基督，也照样满了十字架。象伊甸园里之牺牲的受死，象亚伯所献之羊

，以及历代的列祖和以色列人所献之祭牲，：特别是逾越节之羔羊的被杀，象祭坛和其上的故事，象磐石的被击打，象铜蛇在杆子上的被挂，以及被定罪者挂在木头上的被治死等等，都是神用预表的方式，把十字架预先向我们描绘出来，给我们看见。象创世记三章十五节，象诗篇二十二篇一节和六至十七节，象以赛亚五十三章四至十节，以及撒迦利亚十二章十节等处所说的，都是神用预言的体裁，对我们预先说明十字架的一切，给我们知道。

我们若明白圣经，我们就能在旧约的预表和预言里，看见十字架在神的思想 and 启示里，占有一个何等重要的地位！一切祂所要成全的，一切祂所要得着的，一切祂所应许的，一切祂所要作在属祂之人身上的，一切祂所赐给祂百姓的，都是要借着十字架，都是要以十字架的工作为中心，都是要从十字架，要经过十字架，而达到一切。十字架和基督，都是神在旧约里预言的中心。一个是手续，一个是目的。我们必须认识此二者，必须认识十字架和基督，才能明白旧约的预言。

此二者乃是旧约预言的锁钥，有了此二者，才有通晓旧约预言的诀窍。这就是主耶稣在复活以后，所带领门徒们认识的。旧约是引进新约的，新约是成全旧约的。旧约的预言既是以基督和祂的十字架为中心，新约的启示就更必如此。所以新约的启示，不只着重的说到基督，以基督为一切的中心，也着重的说到祂的十字架，以祂的十字架为中心。四福音书怎样给我们看见基督，也照样给我们看见祂所成功的十字架，怎样将一位基督向我们描写出来，也照样将这位基督所成功的一个十字架活画在我们眼前。

我们要明白四福音书，就必须认识其中的基督，也必须晓得其中的十字架。使徒行传见证复活升天的基督，也见证祂的十字架。乃是祂的十字架使祂进入复活升天的里面，使祂成为复活升天的基督。所以我们要认识祂这位基督，就必须去看祂的十字架，必须从祂的十字架来看祂。祂怎样是使徒行传里的目标，祂的十字架也照样是其中的根据。书信里的信息更是并重的注重基督和祂的十字架。保罗说，他不知道别的，只知道基督，并祂钉十字架。他不传任何别的东西，：不传犹太人所要的神迹，也不传希利尼人所求的智慧，：只传“钉十字架的基督”。他看基督是神的能力，也看基督的十字架是神的大能。

基督是他信息的中心，基督的十字架也是他信息的中心。他所以被人“讨厌”，就是因为他传基督的十字架，就是因为他只传基督的十字架，而不传别的。但他所以为神用，他的信息所以有能力，也就是因为他不传别的，只传基督的十字架。彼得和约翰，也是一面以成功救赎的基督为他们信息的中心，一面以基督所成功的救赎，：就是祂的十字架：作他们信息的重点。所以我们要明白书信的信息，就必须认识基督和祂的十字架。只有看见基督和祂十字架的人，才能摸着书信里信息的实际。

启示录是“基督的启示”，是把天上的幔子打开，将基督启示出来的，所以是一本特别给我们看见基督的书。但启示录所给我们看见的基督，虽然是在天上，是在永世里，得着荣耀的基督，却也是被杀过的羔羊。启示录是特别以“被杀过的羔羊”为基督的身分，是特别以“羔羊”称呼基督。我们在前面已经说过，“羔羊”这名称就是叫我们想起基督的十字架，也就是叫我们注意基督的十字架。所以启示录也是怎样以基督为中心，也照样以基督的十字架为重点。所以，十字架和基督，都是新约启示的中心。

我们要认识新约的启示，就不只必须认识基督，也必须认识十字架。认识基督，并认识十字架，也是明白新约启示的诀窍。十字架所以在神旧约的预言，并神新约的启示里，占一个重要的中心地位，是因为十字架乃是神救赎工作的中心。神一切的救赎工作，都是基督作的，也都是借着十字架作的。在基督以外，怎样没有神的救赎，离开十字架，也照样没有神的救赎。十字架和基督，都是神救赎的中心。神救赎里面的赦免，洗净，成圣，称义，和好，重生，永生，释放，以及其他一切属灵属天的福分，都是在基督里的，也都是借着十字架的。所以我们要得着这些，要经历这些，就怎样必须认识基督，也照样必须认识十字架。只有在基督里，才能得着这些；也只有借着十字架才能经历这些。

第 21 篇 十字架的积极功用

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



十字架的意义。分消极与积极两方面。消极方面，是十字架解决了神的难处；积极方面，是十字架成全了神的目的。按人一般的规矩，应当先看消极方面，后看积极方面。但我们愿从神的目的看起，所以就先看积极方面，就是十字架的释放生命，并传递生命。我们已经多次说过，照圣经的启示看，神在宇宙中最大的目的，乃是要把祂的生命释放出来，分给祂为着这个目的所创造的一班人。这个目的，是祂在永远里面根据自己的喜悦而有的，并且为着这个目的，祂照着祂的旨意，就定规了祂永远的计划，所以这个目的，就是祂永远计划的目的。

神的生命，是“永远的生命”。“永远”这个辞，在圣经中不仅是指着时间的无始无终，也是指着量度的无限无止。所以圣经说神的生命是永远的，就是告诉我们，神的生命不只是无始无终的，并且是无限无量的。在永远里面，神就喜悦将祂这无量的生命，从祂自己里面，释放出来，叫这生命进到许多人里面，作了他们的生命。神所以喜欢这样作，乃是因为祂愿意用祂的生命，为祂儿子生出一班弟兄来，作祂儿子的同伴，使祂儿子得着荣耀，也使祂自己在祂儿子里面得着彰显。这是圣经所给我们看见神要成全的一个永远目的。我们若认识圣经，就能从其中看出一个关于生命的定律是非常重大的，就是生命是借着死亡而得着释放并被传递的。任何一种种子，若不经过死，就不能将其中的生命释放出来，而传递给许多的子粒。植物的生命是如此，动物的生命也是如此。蚕若不经过死眠，就不能变作蚕蛾，而将其中的生命释放出来，传递给许多的蚕子。

鸡蛋若不经过破：死，也不能生出小鸡，而将其中的生命释放出来，传递给许多的鸡子：鸡蛋。并且任何一种生物，其中的生命成分，要进到人或其他动物里面，作生命的营养，也都必须经过死。比方神当初规定菜蔬，谷果，作人养生的食物。这些东西是有生的植物，若其中生命的成分要变作人里面的营养，它们就必须经过一番的死。以后神也把动物赐给人作食物，维持人堕落之后的生命。动物里面的生命成分，要进到人里面，作维持人生命的营养，更明显的是动物必须经过死。有什么牛羊鸡鸭，不经过死而能进到人里面作人的营养？所以，无论那一种养生的食物，若不经过死，就不能变作人里面的成分。这是神在宇宙中所定规一个不能更改的定律。我们从前也曾凭圣经的亮光说过，伊甸园里生命树的生命，乃是指明神的生命。神当初把亚当放在这生命树的跟前，叫他吃其上的果子，得着其中的生命，就是指明神的生命。神把祂所创造还未得着祂生命的人，摆在祂生命的跟前，叫人接受而得着祂的生命。

我们很容易想到，假使当初亚当要吃生命树上的果子，得着其中的生命，就那生命树的果子必须经过死，才能进到他里面，变作他的成分。这岂不很清楚的给我们看见，神要叫祂的生命进到我们里面，作我们的生命，祂也必须经过死么？圣经以后的启示，越来越加强的证明我们这个断案是确对的，而逐渐清楚的给我们看见，神的生命的确是借着祂的死进到我们里面，作了我们的生命。神必须来经过死，才能把祂的生命释放出来，分给我们。生命是借着死释放出来的，也是借着死传递出去的。生命的释放与传递，总是借着死。

这一个生物的生命要进到另一个生物里面，这一个生物就非经过死的过程不可。这是关于生命的一个极大定律，也是圣经中的一个极深思想。根据这个定律，神那非受造最高生物的生命，要进到人这受造生物的面，祂就必须经过一个死的过程。祂造物者要把祂的生命释放出来，并传递给我们受造者，祂就必须经过死。祂若不经过死，就不能把祂的生命释放出来，更不能把祂的生命传递给我们。把祂的生命从祂里面释放出来的是死，把祂的生命传递到我们里面的也是死。死叫祂的生命得释放，也叫祂的生命被传递。没有死，就没有生命的释放，也没有生命的传递。生命的释放和传递，总是借着死。神永远的目的既是要将祂的生命释放给人，而生命得释放被传递的定律，又是必须经过死，所以要成全祂的目的，就有十字架的需要，所以祂在永远里面为着祂的目的所有的计划，就定规要有十字架。十字架的积极功用，就是将神永远的生命释放出来，并传递给人，以成全神永远的目的。

在今日的教会里，很多人都是把十字架的功用，看作不过是为堕落的人赎罪而已。他们以为假使人类没有犯罪，没有堕落，根本就不需要有基督的十字架。他们说，所以有基督的十字架，乃是因为人犯罪堕落了，需要基督的十字架来为人赎罪。所以在他们看，十字架不过是为他人赎罪而已。他们这种看法，是出于人天然的理论，并不是来自神超凡的启示。神在圣经中的启示给我们看见，十字架的功用，不仅是为人赎罪，更是为神释放生命，并传递生命。并且为人赎罪，不是十字架的积极功用，乃是十字架的消极功用。十字架的积极功用，乃是神释放生命，并传递生命。

你如果不误会我的话，就让我这样说，就是人类没有犯罪堕落（当然这是假设的），也需要有十字架。因为神要释放祂的生命，并传递祂的生命，就必须经过十字架的死。神为着要释放并传递祂的生命，不管人需要赎罪，或不需要赎罪，祂都需要经过十字架的死。释放并传递祂的生命，乃是祂永远的目的。经过十字架的死，来释放并传递祂的生命，也是祂原初的用意。不过，因为祂凭着祂的预知先见，预先知道将来人类必要犯罪，所以祂在原初的时候也定规要借着十字架来为人赎罪。可以说，神要十字架来为祂释放并传递生命，乃是祂主要的用意；神要十字架来为人赎罪，乃是祂附加的定规。神原初对十字架的用意，第一不是为人赎罪，乃是神释放并传递生命。所以神释放并传递生命，乃是十字架的积极功用，为人赎罪不过是十字架的消极功用而已。

这样说，并不是轻看主的赎罪工作，也不是贬低主的十字架为我们赎罪这方面的功用价值。我们绝对重视并宝贵主的赎罪工作，也绝对承认主的十字架为我们赎罪这功用的价值。不过，我们愿意指出，主十字架的功用，不只是一面的，乃是两面的。尤其因着今日人多是看十字架不过是为他人赎罪而已，多是看重十字架的为人赎罪，而轻忽了十字架的为神释放并传递生命，我们就更觉得该比较给人看：为人赎罪，不过是十字架的消极功用；为神释放并传递生命，才是十字架的积极功用。但这两面的功用，虽有消极与积极的分别，却都是极其宝贵的。

十字架在积极方面释放并传递生命的功用，是主在约翰十二章二十四节所特别说到的。主说，“一粒麦子不落在地里死了，仍旧是一粒；若是死了，就结出许多子粒来。”一粒麦子里面有生命，但这一粒麦子，若不死了，就不能使其中的生命进到许多子粒里面；若是死了，就能将其中的生命释放出来，而传递到许多子粒里面。我们都知道主所说的这“一粒麦子”，乃是指着祂自己。祂里面有生命；神永远无限量的生命，祂到地上来，就是要把祂里面的生命作到人里面，叫人得着。但是祂怎样作法呢？借着死！祂不能越过这借着死使生命得释放被传递的定律。祂若不死，神的生命只能在祂一人里面，不能从祂里面被释放出来，而进到许多人里面。

祂若不死，在宇宙中就只有祂一人有神的生命，作神的独生子，不能叫许多人都和祂同样的有神的生命，作神的众子。祂必须死，祂必须象一粒麦子死了，才能把祂里面的生命释放出来，而传递给许多因信与祂并祂的死联合的人。祂这个死，是为着释放并传递神在祂里面那永远无限量的生命。祂这个死的功用，就是十字架的积极功用，也就是神原初为着释放并传递祂的生命，而定规要有十字架的第一个用意。主在约翰十二章二十四节所说的这个死，所说的这方面的死，是今日许多人所忽略的。他们只看见主的死如何为他们赎罪，没有看见主的死如何把神的生命释放出来，并传递给他们。

他们把主死的赎罪方面（或说主赎罪方面的死），看得过重（这是比较的说），而忽略了主死的释放生命方面，（或说主释放生命方面的死）但是主在约翰十二章却着重的给我们看见祂死的释放生命这方面，着重的给我们看见祂释放生命这方面的死。若单看这方面，就看不见祂的死和赎罪有丝毫的关系。一粒麦子死了，和赎罪有什么关系呢？不过是为释放并传递生命而已。当然看另一方面，就看见主的死也实在是为着赎罪。不过，我们必须看见，主的死不光是为着赎罪，更是为着释放生命，不光有赎罪一方面，更有释放生命一方面。在主死里面，有赎罪的成分，更有释放生命的成分，这成分该和赎罪的成分得到我们同样的注意。

在旧约里有一个预表，把主释放并传递生命这方面的死，描绘的非常清楚，那就是亚当产生夏娃的故事。夏娃不是神在亚当之外另造的一个人，乃是从亚当里面出来的一点东西变成的。神使亚当睡了一觉，肋旁裂开，就产生出夏娃来。夏娃是出自亚当，是亚当的一分，和亚当同一个生命，所以能和亚当成为一体。以弗所五章末了告诉我们，亚当之于夏娃的故事，说出基督之于教会的奥秘。神使亚当睡了一觉，肋旁裂开，全然是为着产生夏娃，其中绝没有一点为夏娃赎罪的意思，绝没有一点关乎罪的观念。亚当的睡，是预表基督的死。亚当睡的时候，肋旁裂开，有东西释放出来；基督死的时候，也是肋旁裂开，有东西流出来。

亚当的睡和肋旁裂开是为着把他里面的生命释放出来，而传递给夏娃；若非如此，他的生命就不能释放出来而变成夏娃。这是清楚的表明说，基督的死，基督在十字架上的受伤，是为着把祂里面的生命释放出来，而传递给教会；若非如此，祂的生命也就不能释放出来而变成教会。为着产生教会，祂就必须舍己而受死。所以亚当产生夏娃，将他的生命分给夏娃的故事，乃是说明，那造物者要把祂的生命分给我们，祂就得来受伤，就得来死一场。基督的身体必须裂开，才能释放出祂里面的生命。基督这一个死，或说基督这一方面的死，和赎罪没有一点的关系，全是为着释放生命，并传递生命，全是为着把祂里面那无限量的神圣生命释放出来，而传递给我们，使我们成为教会。

所以我们教会能和祂同一个生命，而成为奥秘的一体，象夏娃能和亚当同一个生命，而成为一体一样。基督在十字架上的死，既把祂里面的生命释放出来，就这死乃是祂的释放。祂道成肉身来到地上，里面是充满着神无限量的生命，要来分给许多的人。祂里面这无限量的生命，是困在祂外面所穿的体壳里。祂这外面的体壳，需要借着死来打碎，好使祂里面所藏的生命得着释放。在祂这外面的体壳还没有被死打碎的时候，就祂里面所藏的生命说，祂当然是受困的。所以祂在路加十二章五十节说，“我有当受的浸；还没有成就，我是何等的困迫呢”！祂当受的浸，就是十字架的死。在这死还没有成就的时候，祂在祂道成肉身所穿上的体壳里，是受困迫的。并且祂告诉我们说，那是“何等的困迫！”这好象一粒麦子，若经过死，它里面的生命，就困在它外面的壳子里。

它如果会说话，它也要喊说，“我有当经过的死；还没有成就，我是何等的受困呢！”它如果有感觉，它也要巴望快经过死，好叫它的里面得着释放。它一碰到死，它里面的生命，它里面的丰满，就释放出来了。它这释放出来的丰满生命，若不遇到拦阻和限制，就能繁殖到全地，使全地上都是麦子。但是当它未经理死之先，它是困在它的外壳里。这就是基督，那位生命的主，在地上时的光景。当祂还没有到十字架上受死的时候，祂那超时间，超空间，无限无量的神圣生命，是困在拿撒勒人耶稣里面。所以从这一方面说，祂巴望死，祂渴望十字架的死快来到，祂所当受的浸，当受的死，快快成就，好使祂得着释放，而得着荣耀。没有死，祂就没有释放，也就不得荣耀。一死，祂就释放了，也就荣耀了。

基督道成肉身，来到地上的目的，就是为着到十字架上一死。道成肉身不是祂到地上的目的，死才是祂降世的最终目的。祂所以道成肉身，就是为着一死。所以祂在路加十二章里说话的时候，祂是巴望受死。因为一死，祂就得着释放，祂就能进入荣耀。所以到了约翰十七章，十字架的死就要临到祂身上的时候，祂能祷告说，“父啊，时候到了；愿你荣耀你的儿子，使儿子也荣耀你。”等祂死过之后，就给门徒看见，祂的受死，是叫祂进入了荣耀。

一粒麦子里面的生命和其中所有的荣美，怎样是借着死释放出来。基督里面的生命，和其中的荣耀，也照样是借着死释放出来。在基督里面的生命，是丰富的，是光明的，是荣耀的。除死以外，没有第二个途径，能叫祂里面这个荣耀的生命得着释放。惟有死！一死，祂的生命就释放出来了，祂也就进入荣耀了。基督荣耀的生命，一释放出来，进到谁里面，就在谁里面发生故事，那故事就象着火一样。基督这得着释放的生命，进到谁里面，就在谁里面象火一样的“着起来”。这生命的火先从彼得，约翰，和众使徒里面着起，一直着到今天没有熄灭。

哦，两千年的历史证明给我们看，这释放出来的生命之火，使加利利的渔夫小民，变作大胆有为的人，使千万懦弱污秽的人，成为刚强圣洁的见证人，是任何的环境势力，任何的反对攻击，所不能扑灭的。但是，不要忘记了，这生命之火，这如火一般的生命，是基督在十字架上的死所释放出来的。我们必须看见而记牢，十字架的积极功用，中心用意，乃是释放基督的生命；基督在十字架上的死，是基督的释放。

第 22 篇 十字架的消极功用

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



十字架的积极功用，是神在祂永远的计划里所定规的，十字架的消极功用也是如此。在祂永远的计划里，神为着要成功祂自己所喜悦的旨意，就定规要借着十字架释放祂的生命；同时，祂的预知先见给祂知道，在祂来成功祂永远的旨意时，祂要如何遇到撒旦的背叛，和人的堕落，以及此二事所产生的后果，所以为着要解决这些难处，祂也就定规要借着十字架，结束一切与祂相反的东西。十字架的积极功用，是释放一切出乎神的东西；十字架的消极功用，是结束一切不是出乎神，而与神相反的东西。

第一个与神相反的东西，乃是撒但。他是神第一班受造者里面的第一位，也是造物中第一个背叛神者。在宇宙中，他是背叛的发起者，也是罪的创始者。是他率领一班神所创造的天使背叛神，也是他引诱神所创造的人离弃神。他拐去了神在天上的三班使者，也骗去了神在地上惟有的人。他既侵犯了神的荣耀和权柄、破坏了神的安排和次序，又干犯了神的圣洁和公义，玷污了神的创造和作为。他不只要拦阻神的旨意，并且要篡夺神的座位。神独尊的名受了他的亵渎，神神圣的尊严也被他凌辱。神在祂的路上所遇到的第一个难处，就是他。所以神用十字架所要解决，所要结束的第一东西也是他。

当撒但在圣经中头一次出现，来将人陷在罪中的时候，神在对他的宣判中就预言说，要叫一位称为“女人的后裔”者，来“打伤他的头”。在神对他说这预言的时候，他是“蛇”为化身。我们都知道，打伤蛇的头，乃是给蛇致命伤，将蛇置于死地。女人的后裔，就是那要来的基督，因为在人类中惟有祂是“女子所生”。所以神这预言的意思，就是说，基督要来致撒但的致命。

当基督到地上来的时候，撒但妒恨至死。到了神所预定的时候，神就许可他害基督到死地。他以为他那样作，就可将基督从地上剪除。岂知他所给基督的伤害，并不是致命的，他尽其所能而作的，不过是“伤祂的脚跟，”使祂受痛苦，并不能致祂致命，反而倒给基督造出一个机会，得以在十字架上借着死，“毁坏”了他这个掌死权者。所以当基督要到十字架上去受死的时候，就宣告说，他“这世界的王要被赶出去”。乃是在十字架上，在基督的死里，他“这世界的王受了审判”。基督的十字架，乃是他的结束。所以，在这里我们要看得清楚，基督十字架的消极功用，第一就是结束撒但。基督的十字架乃是撒但的致命伤，他是在这十字架上被毁坏。

那里有这十字架，那里就是他被毁坏的宣告，就是致他死命的地方，就是他没有地位，而不能活动的死地。当初撒但背叛神的时候，有一部分天使也跟从了他。所以他也有“他的使者”。这些使者在他手下，在空中帮助他“管辖这幽暗的世界”，就成了空中的权势，就是在空中“执政的，掌权的，”他就作他们这些“空中掌权者的首领”。他既是他们的首领，他们既是跟从他的，就基督的十字架毁坏了他，当然也毁坏了他们这些在他手下的权势。

所以歌罗西二章才说，基督在十字架上，曾将空中这“一切执政的掌权的掳来”。“掳来”，是“毁掉”，或“抖掉”，所以就是除去或结束的意思。基督的十字架，将撒但空中一切黑暗的权势，都毁掉了，抖掉了，所以将他们都除去了，结束了。所以，在这里我们也要看得清楚，基督的十字架怎样结束了撒但，也照样结束了撒但的使者。胜过撒但使者的一个地方，也是基督的十字架。这十字架在那里，撒但的使者，鬼魔邪灵，就在那里蒙羞，那里也就没有他们活动的余地。

撒但背叛了神，就创出罪来。后来他借着引诱人违悖神，将他所创出来的罪，从他里面注到人里面，将神为成全祂永远计划而创造的人败坏了。这罪在人里面，调在人的生命和性情中，作了一种能力和权势，叫人不能不犯罪。人既犯出罪来，就在神面前又有了罪行和罪案。所以罪有它的本身，也有它的能力和权势，并它的行为和罪案。罪和罪的这一切，我们都有分，都在其中。要我们自己解决这些，脱离这些，是不可能的。谁能洗净自己的罪行，消除他在神面前的罪案？谁能胜过他里面使他犯罪的能力和权势，去掉住在他里面的罪？谁也不能！但是感谢神，祂借着基督的十字架，把这一切都给我们解决结束了。祂把我们的罪行，就是我们所犯的各种各样罪，都给我们归到钉在十字架上的基督身上，要基督替我们担当，为我们赎罪。基督这个在十字架上的赎罪，既满足了祂公义的要求，就消除了我们在祂公义跟前的罪案。

同时，基督在十字架上受死赎罪的时候，是穿着人，在人的“罪身”里被钉死的，所以住在人里面的“罪”，和在人的里面出于这“罪”的能力和权势，也都在那时在基督的十字架上受了审判，被“定罪”，是“在肉体中定罪了罪”）。基督的十字架如何赎清了，除去了在神面前的罪，和它的罪案，也如何定罪了，解决了在我们里面的罪，和它的能力与权势。没有基督的十字架，在神面前的罪无法除去，在我们里面的罪也不能解决。没有基督的十字架，罪行和罪案无法消除，罪的能力和权势也不能结束。但是感谢神，有了基督的十字架！这十字架解决了罪和属罪的一切。这十字架在那里，罪行和罪案在那里就得消除，罪的能力和权势在那里也被解决。那里有这十字架，那里就没有因罪而有的定罪，也没有由罪而来的掌权。撒但诱人，将人骗去之后，就用世界统制人。

他把罪注到人里面，把世界围在人外面。他用罪败坏了神为祂计划所创造的人，再用世界霸占神为祂自己所预备的人。罪是他创出来的，是他的创品；世界是他组织成的，是他的组织。他使他所创出的罪，和他所组成的世界，二者在人身上内应外合的为他作工，将人统制在他的手下，叫人不能脱离他而让神得着，反倒与神为敌。他注到人里面的罪固然无人能胜过，但他围在人外面的世界，又有谁能摆脱？许多人都感觉且渴望摆脱世界，而让神得着，象他们都感觉且渴望胜过罪而讨神喜悦一样。但是他们如何努力而不能胜过罪，也如何挣扎而不能摆脱世界。世界和罪，二者都是人自己不能制服，无法解决的。所以神定规要借着基督的十字架怎样来解决罪，也照样来解决世界。

因此，我们看见，当基督要到十字架上去受死的时候，祂不只说，撒但“这世界的王要被赶出去”，并且也说，“这世界（要）受审判”。基督在十字架上的死，既审判而毁坏了管辖这世界的君王，也就审判而毁坏了这君王所管辖的世界。所以基督的十字架不只解决了撒但注到我们里面的罪，也解决了撒但围在我们外面的世界，不只使我们脱离败坏我们的罪，也使我们脱离霸占我们的世界。这十字架使我们与世界永远分开。因这十字架，就我们而论，世界已经钉在十字架上；就世界而论，我们已经钉在十字架上。谁接受十字架，谁就得以脱离世界的霸占。十字架临到谁身上，世界在谁身上就失去权势。因着撒但将他的罪注到人的身体里，人的身体就变成了败坏的肉体，其中充满了邪情和私欲。这个肉体和其中的邪情私欲，与住在里面的罪勾结起来，使人失去自由，不能自主，作自己所不愿意作的，甚至叫人放纵，在神面前成为可怒之子。

即使有人醒悟过来，尽力挣扎也不能脱离这已经变作肉体取死的身體。肉体怎样与里面的罪是勾结的，也照样与外面的世界是通联的。“随从今世的风俗”者，也定规是“放纵肉体”的。罪在肉体里面耸动，世界在肉体外面引诱，肉体就顺着罪的主使，往世界而去，三者就姘合为一，一致行动，叫人顶撞神。所以“体贴肉体的，就是与神为仇；”因为这样的人“不服神的律法，也是不能服。”而且这样“属肉体的人，不能得神的喜欢”。

肉体 and 撒但也是相通相联的，且常是撒但作工的地场，凭借，和工具。撒但在人里面运行，一面叫人随从今世的风俗，一面也叫人“放纵肉体的私欲，随着肉体……所喜好的去行。”所以雅各把肉体的私欲，和世界，及撒但，三者相提并论，列为我们要过敬虔生活的三大仇敌。撒但是借着世界引诱我们的肉体，也是怂恿我们的肉体去爱世界，去随从世界的风俗，去与世俗为友，而与神为敌。所以肉体，世界，和撒但，三者也是一致行动，叫人与神为敌。

这个受了罪的败坏，且由撒但怂恿的肉体，能强盛到一个地步，使我们全人都贴服它，凭它而活，而成为“属肉体的”，甚至成为肉体，而称为“肉体”。这个肉体，在讨神喜悦的事上，是“软弱”无能的，对属灵生命的事，也“是无益的”。它的性质，也是不能改变的；它是肉体，就是肉体，不会是别的，也不会变作别的。所以神从来不改良人的肉体。神从来也没有意思要这样作。神是定规要基督的十字架来结束人的肉体。祂把我们的肉体，和我们肉体的邪情私欲，都钉在基督的十字架上。在神的定规中，在神的救法里，肉体不是要胜过的，也不是要改良的，乃是要钉死的，并且是已经钉死的。基督的十字架已经结束了肉体，和属肉体的一切。基督这十字架被接受到谁身上，肉体 and 属肉体的一切，在谁身上就被置于死地。

旧人乃是指着我们里面受了罪败坏的生命和性情。我们的生命和性情，原是神所创造的，清洁而良善，后来因为受了罪的败坏，就变成污秽邪恶的，而成为旧的。这旧的生命和性情，从人堕落以后，就属于罪而倾向罪，所以与罪所住在其中的“罪身”，不仅是相通的，且是非常合作的。可以说，这旧的生命和性情：旧人：是罪身的使用者，它秉承“罪”的命令，使用罪身作出犯罪的事来。所以“罪”在我们里面作主，叫我们作它的奴仆，乃是支配我们的旧人：旧生命和性情：来使用我们的罪身。

因此，我们要脱离罪的辖制，就必须对付，除掉这受罪支配，听从罪使令的旧人。神的救法就是这样，用基督的十字架将我们的旧人钉死。我们的旧人一被钉死，就使我们的“罪身无事可作”（“罪身灭绝”的意思），叫我们不再作罪的奴仆，而脱离罪的辖制。所以我们里面叫我们犯罪的旧人，旧生命和性情，也是基督的十字架结束的。基督的十字架被接进谁里面，谁里面的旧人，旧生命和性情，就被治死。

加拉太二章二十节说，“我已经与基督同钉十字架；现在活着的，不再是我。”这个“我”是指着我们的全人。凡属我们这个人的，不管是我们认为坏的，或是我们认为好的，都包括在这个“我”里面。这个包括我们全人的“我”，照圣经所说的，也是被基督的十字架结束了。所以，在这里我们看见，不只撒但和他的使者，不只世界和罪恶，也不只我们的肉体 and 旧人。都被十字架结束了，就是我们自己，我们这个人，我们这个“我”，也被十字架结束了。

我们很容易想，我们的肉体是邪恶的，该钉十字架；我们的旧人是败坏的，也该被十字架结束，但我们这个人，我们这个“我”，不一定是坏的，不一定是不能讨神喜悦的，所以不需要用十字架的钉死来结束，或许只需要改良一下就可以啦。这就是当日那些加拉太的信徒，和历代一直到今天那些不认识自己，也不完全认识神救法的人，所有的看法。他们以为自己还有一部分能行神所喜悦的事，以为神还要他们凭他们自己来讨神的喜悦。岂知，我们的全人都已经受了玷污和败坏，凡是属于我们这个人的，都不能讨神的喜悦；凡是出于我们这个人的，都不能蒙神悦纳。神并不盼望我们这个人作什么，也不向我们这个人要什么。神也没有意思要把我们这个人改好。神是定规要把我们这个人，完全除掉，完全结束，并且祂也实在是已经用基督的十字架，把我们这个人除掉了，结束了。从神的眼光看，我们已经与基督同钉十字架，我们这个人在基督的十字架上已经了结了。

在今日的基督教里，许多人都是把十字架当作受苦，以为十字架的用意不过是叫人受苦，所以十字架的意义，也不过就是受苦而已。这种对十字架的看法，不是从神的启示来的，乃是从人的遗传或以为来的。这也很稀奇，许多人得救以后，好象不用读圣经，好象不用听属灵真理的话语，就自然对十字架有这种看法。我怕直到今天，许多弟兄姊妹里面还有这种看法。一提起十字架来，你里面就以为是受苦，或是什么苦的重担。我觉得应当在这里郑重的和弟兄姊妹说，这种看法是不够准确的，是错误的，拦阻人对十字架的意义有正确的认识。

许多人对基督的十字架没有亮光，看不见十字架的光，就是因为受了这种看法的遮蔽。也许，你也是这样。所以你要正确的认识十字架的意义，必须把这种十字架无非是受苦的观念，完全去掉。照圣经看，十字架的意义不是重在受苦，乃是重在受死，不是重在“苦”，乃是重在“死”。当日的罗马帝国用十字架作刑罚，不仅是苦刑，乃是死刑，不仅是叫人受苦，乃是叫人死。不错，十字架的刑罚里面有苦的成分，但是十字架刑罚的最终目的，乃是将人治死。圣经里所说的十字架，也是如此，不仅是将人置于苦地，乃是将人置于死地。没有一个钉十字架的人，结果不死。你去问罗马人，去问当日看见十字架死刑的人，他们要告诉你，是这样；你去问神，问圣经，神和祂的话语也要告诉你，是这样。哦，弟兄姊妹，十字架不仅是受苦的表号，乃是受死的标记。一提到十字架，在你里面不应当只想到苦，乃应当更想到死。十字架在人身上的结果，不只是叫人受苦，乃是叫人死。十字架的口号，乃是“除掉祂！”“除掉祂！”除掉，就是了结！什么人钉十字架，什么人就了结了。

世上所有宗教:尤其是印度教和佛教:的教义,都是以“苦”为中心,都是以受苦,吃苦,苦修,苦炼,为主要。惟独基督教不然!虽然那走入歧途,将异教的东西调进来的天主教,也是如此,但那正确纯净的基督教绝不是这样,绝不是以吃苦,受苦为主要的教义,乃是以“死”为中心的启示。“苦”不是神的救法,乃是人的修法;惟有“死”才是神的救法。神的救法,不是要叫人受苦,不是要叫人借着受苦而达到什么境地,乃是要叫人经过死,乃是要叫人借着死而得着祂的拯救。“死”在圣经中,象“生命”一样,乃是一件大东西,乃是神所给我们的一个大拯救。但是,不要弄错了,这个死乃是基督十字架上的死。

许多基督徒常把生病,艰难,失业,贫乏,当作称作十字架。也有多人把妻子,丈夫,儿女,父母,佣人,伙计,以及一切不顺的事情,都当作称作十字架。这是不一定对的。如果他们把这些当作称作十字架,意思是承认这些乃是圣灵所用以叫他们经历十字架的死,使他们那个人某一部分在某一事上被治死,被了结,就是对的。如果他们把这些为难的人与事当作称作十字架,意思不过是觉得这些乃是苦难或重担,叫他们受折磨和试炼,就是不够对的。神给我们遇到这些不顺的事,和为难的人,目的不仅是叫我们在某方面受折磨,在某点上受试炼,乃更是叫我们这个人的某部分在某事上经历十字架的死而被了结。因为祂在十字架上,已经借着基督的死结束了我们,现在祂的灵来借着人事的遭遇,叫我们实际的经历这死了的了结。

哦,神对我们的定命乃是死,神对我们的估价也是死。祂是要用死结束我们。这是祂在十字架上所作的。十字架已经结束了我们:结束了我们这整个的人。祂现在愿意我们在经历中,能象使徒一样的说,“我已经与基督同钉十字架,现在活着的,不再是我!”:我已经死了,已经了结了,所以现在活着的,不再是我!圣经给我们看见,因着撒但在前一世界的背叛,和亚当在这一世界的悖逆,整个宇宙中一切受造之物,都受了玷污和败坏。

撒但原是神所设立管理亚当以前之世界的首领,是前一世界一切受造之物在神面前的代表,所以他的背叛就使他所管理所代表的一切,都受了玷污和败坏。不只当日的地和其上的一切,因受了他背叛的影响,而遭到神用洪水淹没的审判,就是当日的天和其中的一切,也都因受了他背叛的玷污和败坏,而需要神来清理结束。

亚当乃是神复造宇宙以后,所设立在地上管理一切的首领,是这一世界地上一切受造之物在神面前的代表,所以他的悖逆也就使他所管理所代表的一切,都受了玷污和败坏。这样一来,无论是天和其中的一切,或是地和其上的一切,都需要神来清理结束。神在永远里定祂计划的时候,因着祂的预知先见,就知道将来要有这种需要,所以那时祂就定规要基督的十字架来应付这个需要。所以基督的十字架不只结束了我们在前面所说的那些东西,并且结束了天上地上旧造的一切。

凭圣经看，旧天旧地里面旧造的一切，都在基督的十字架上结束了。当基督在十字架上死的时候，祂身上不只是穿着人，带着人，并且是穿着带着一切受造之物，在那里死了。所以祂死了，不只是人在祂里面死了，就是一切受造之物也在祂里面死了。圣经告诉我们，当基督死的时候，“殿里的幔子，从上到下裂为两半”。希伯来十章二十节说，这幔子乃是基督的身体。所以这幔子的裂开，就是象征基督身体的受死。这幔子上原是绣着基路伯，幔子裂开，幔子上的基路伯当然也裂开了。基路伯是预表受造之物。启示录四章所记那在神面前代表受造之物的四活物，乃是基路伯加上撒拉弗。所以幔子上带着基路伯，乃是预表基督身上带着一切受造之物；幔子上的基路伯，和所在的幔子一同裂开，就是预表基督身上所带着的一切受造之物，和祂一同死了。所以这幅幔子带着基路伯而裂开的图画，清清楚楚确定的指给我们看，基督死的时候，是带着一切受造之物和祂一同死了。因此祂的死，就结束了受造的一切。

根据我们在前面所看的，基督的死可以说是一个包罗万有的死。就是为着要成功这包罗万有的死，基督也才必须成为肉身，来与万有联合。祂来与万有联合。固然是为着将神非受造的生命分给受造者，但也是为着结束一切受造者。祂必须借着在万有里的死，才能将神非受造的生命分给受造者。祂也必须将万有都带到祂这个将神非受造的生命分给受造者的死里，才能结束一切受造者。祂要将万有都带到祂的死里，就必须成为肉身，来与万有联合。所以我们在前面一篇已经看过，基督道成肉身，不仅是与人联合，也是与万有，与一切受造之物联合。祂成为肉身，与人联合，固然是为着祂要把神的生命分给人，但也是为着祂要与一切受造之物联合。人在地上是一切受造之物的元首与代表，祂与人联合，也就是与人所代表的一切受造之物联合。从狭义说，祂是与人联合；从广义说，祂是与一切受造之物联合。所以凡认识圣经的人都知道，基督道成肉身，乃是神进入受造之物里面，与一切受造者联合。祂把人穿到身上，就是把一切受造者都穿到身上。

殿里的幔子上面怎样带着基路伯，祂身上也怎样带着一切受造之物。亚当怎样代表所有的人类，和一切受造之物，身上挂着这一切（这是创世记一章，和罗马八章所给我们看见的），祂来与人联合，也怎样联于这一切，挂着这一切。哦，万有都联在，都挂在道成肉身的基督身上。道成肉身的地方，伯利恒，是宇宙的，拿撒勒人耶稣是万有的。祂是进到宇宙里穿上了万有。万有都在祂身上。所以祂死，就是万有死；祂的死，就是万有的死。万有既都挂在祂身上，也就都包罗在祂的死里面。万有都给祂带着和祂一同死了，在祂的死里死了。所以祂的死，是包罗万有的死。

就是因为基督的死所包罗的是这样广，所以人对祂的死就有各种不同的看法。在一个不认识神救恩的人看，当日挂在各各他十字架上的，不过是一个犹太人，名叫耶稣。在一个刚蒙恩得救的人看，乃是他的代替，他的救主带着他的罪挂在那里。在一个蒙恩多一点，有长进的信徒看，不光是他的救主带着他的罪挂在那里，还有撒但和他的使者，世界，肉体，与旧人，以及他自己也都挂在那里了。但是，在一个更有长进的信徒看，在十字架上挂着的，还不只这么多，还有一切受造之物也都挂在那里了。万有都在那里死了。挂在那十字架上的，是神又是人，是造物者又是受造者，包括人也包括一切受造之物，带着人的罪恶，也带着人的肉体 and 旧人，以及那调在人里面的撒但，并他手下的世界，和他的使者鬼魔邪灵。这一切都挂在那十字架上死了。因为挂在那十字架上而死的是这么多，所以那十字架所成功的死，就包罗有这么多。

哦，弟兄姊妹，但愿我们看见，基督在十字架上的死，乃是包罗万有的死，万有都在基督的十字架上死了，结束了。一切与神相反，不合的，一切顶撞神，得罪神的，一切不是出于神的，无论是撒但，或是鬼魔，无论是罪恶，或是世界，无论是肉体，或是旧人，无论是人自己，或是别的受造之物，这一切都在基督的十字架上结束了。凡是出于撒但和世界的，凡是来自罪恶和肉体的，凡是属于这一切和所有受造之物的，不管在我们看是好是坏，都在基督的十字架上结束了。基督的十字架的确是一个大结束，大清理。凡是神所不要的，都在那里归于终。

基督的十字架，在消极方面的功用，不只有结束，并且有救赎。结束，是结束一切出于撒但，罪恶，和世界的，是结束一切与神相反不合的，是结束一切神所定罪所弃绝的。救赎，是救赎一切神所预定所创造要得着的，是救赎一切属于神并为着神的。基督的十字架，为着要完成神永远的计划，在消极方面，一面把一切受了败坏的东西，一切不是出于神的东西，一切反抗神，抵挡神的东西，全都结束了，了结了；一面又把一切神所要得着的东西，一切为着神的东西，一切属于神而失去的东西，尽都救回来，赎回来。

许多人以为基督在十字架上，不过是为我们罪人受死，所以祂在十字架上所成功的救赎，也不过是只把我们犯罪堕落的人救赎回来而已。但圣经给我们看见，基督在十字架上，不只是为我们罪人受死，并且是为万有，是“为（万有中的）件件尝了死味”，所以祂在十字架上受死所流的血，就不只叫我们犯罪顶撞神的人，与神和好了，并且叫一切受了撒但背叛，和人类堕落影响的“万有，无论是地上的，天上的，”都与神和好了。所以基督在十字架上，不只救赎我们人，并且也救赎万有。祂在十字架上，所以也救赎万有，是因为：

（一）万有原来都是神照着祂永远的计划，为着彰显基督而创造的，是出于祂计划的，是为着基督的，虽然中途受了撒但背叛，和人类堕落的影响和玷污，却不能因此就被废弃，使神为着基督，在它们身上所计划的，成为泡影。所以神必须来救赎它们，以成功祂在它们身上，为着基督所有的永远目的。

（二）因着撒但和人，原来都是神在万有中所设立作万有的元首和代表，受权管理万有的，所以撒但和人的背叛与堕落，就使他们所代表，在他们权下受管治的万有，受了影响和玷污。因此，万有的光景和处境，就与神的荣耀，圣洁，和公义不能相合，若要它们仍为荣耀，圣洁，并公义的神所用，以完成神为祂儿子所定的荣耀计划，神就必须照着祂的荣耀，圣洁，和公义所要求的，为它们成功救赎，把它们救赎回来。

（三）万有既是神为着基督造的，就是基督所喜爱的。圣经隐约的给我们看见，基督不只喜悦，不只爱神为祂所造的人，并且也喜悦，也爱神为祂所造的万有，所以祂就照着神的旨意所定规的，和神的荣耀，圣洁，与公义所要求的，来为万有受死，将它们救赎回来。基督既然要救赎万有，就需要与万有联合。祂既然要借着祂的死救回赎回已失去的万有，既然要为被定罪万有中的件件尝尽死味，祂就必须来进到万有里面，与万有联合为一。这也是祂道成肉身的原因和目的。

祂道成肉身，来与人和万有联合，不只是因着为着要将祂里面神非受造的生命，分给受造的人，不只是因着为着要将人和万有都穿在祂身上，带到十字架上，用死把他们完全结束了，并且也是因着为着要替人和万有受神公义的审判，将他们救赎回来。因着祂道成肉身，与人和万有联合，人和万有都穿在祂身上，挂在祂身上，包括在祂里面，所以祂在十字架上所受的死，不只将万有都结束了，并且也替万有受了神的审判，尝了死味，使万有蒙了救赎。祂与万有联合，包罗万有的死，一面结束了万有，一面也救赎了万有；一面结束了万有中一切神所定罪的，一面也救赎了万有中一切神所要得着的。

基督在十字架上受死，最少要成功三件事：一，将神非受造的生命，分给受造者；二，结束受了败坏的受造者；三，救赎神所要得着的受造者。这三件事，都需要基督来与受造的万有联合。祂若不来与受造的万有联合，祂就不能借着死来成功这三件事，不能将神非受造的生命分给受造者，不能结束受造而受了败坏的万有，也不能救赎受造而堕落的万有。祂若不与他们联合为一，带着他们去死在十字架上，祂的死怎能将祂里面神的生命，分给他们？怎能结束他们？又怎能救赎他们？但是，祂已经与他们联合了，也已经带着他们死在十字架上了，所以祂的死就能，并且已经在他们身上成功了这一切。

基督与万有联合，带着万有经过死的审判，使万有蒙了救赎，这是旧约里方舟载着一切的东西，经过洪水审判的事，所预表的。当日在方舟里的，不只有挪亚一家八口，也有其他各种动物。方舟不只带着挪亚一家八口，也带着其他各种动物，经过了洪水的审判。我们都知道，方舟是预表基督，在方舟里的挪亚一家八口，是预表在基督里得蒙救赎的人。那么，在方舟里的其他各种动物是预表什么？这当然是预表在基督里得蒙救赎的万有了。那各种动物怎样都在方舟里，给方舟带着，经过了洪水淹没的审判，万有也怎样都在基督里，给基督带着，经过了死亡淹没的审判。方舟怎样与那各种动物联合，包括着它们经过洪水，使它们蒙了救赎，基督也怎样与万有联合，包括着它们经过死，使它们蒙了救赎。

方舟怎样把它所联合的各种动物，从神的定罪和审判里，救赎到神的面前，使它们蒙神悦纳，基督也怎样把祂所联合的万有，从神的定罪和审判里，救赎到神的面前，使它们蒙神悦纳。所以启示录给我们看见，启示录四章五章所记在神面前的四活物，不只是受造之物的代表，并且是蒙救赎受造之物的代表。因为它们是蒙救赎的受造之物，也是代表蒙救赎受造之物的，所以它们不只将“荣耀，尊贵，”归给那创造它们的神，也将“感谢”归给那救赎它们的神。

在神面前赞美神的，不只有它们这些作代表的人物，还有“在天上，地上，地底下，沧海里，和天地间一切所有被造之物”。这些在神面前赞美神的被造之物，当然不仅是受造之物，也必是蒙了救赎的受造之物，不仅是神所创造的，也必是神所救赎的。它们所蒙的救赎，当然是基督在十字架上所成功的。神当然是借着基督在十字架上的死，救赎了它们。因为万有也蒙了基督十字架的救赎，所以万有也指望脱离那因着它们元首的堕落，所受到的败坏辖制，而进入蒙救赎者的荣耀自由里，就是得到“复兴”。

那时，万有要脱尽因撒但背叛和人类堕落，所受的影响和玷污，而得到完全的复兴。“月光必象日光，日光必加七倍，象七日的阳光一样。”“旷野就变为肥田，肥田看如树林。”“豺狼必与羊羔同食，狮子必吃草与牛一样；……这一切都不伤人不害物”。将来万有所以能得到这样的复兴，是因它们蒙了基督的救赎。乃是基督在十字架上，借着受死流血，所成功叫万有与神和好的救赎，使万有在将来得以脱离撒但的背叛和人类的堕落所带给它们的败坏辖制，而进到神蒙救赎的儿女荣耀的自由里。

蒙救赎者人重于万有

基督在十字架上所成功的救赎，虽然不只救赎人，也救赎万有，却是以人为重。人在神借着基督，并为着基督，所创造的一切里面，既然是重于万有，就人在神借着基督，并为着基督，所救赎的一切里面，当然也是重于万有。这是出于神的计划的。神的计划，原是定规人重于万有，为万有的重心。蒙救赎的万有，不过要作彰显基督荣耀的凭借；蒙救赎的人，却不只要如此，并且要作基督生命的器皿，有基督的性情和形像。基督的十字架，对于万有，不过叫它们与神和好，但对于人，却不只如此，并且叫他们得着神在祂里面的生命。

基督在十字架上，所以将万有救赎回来，不过要叫万有彰显祂丰富的荣耀，但祂在十字架上，所以将人救赎回来，却不只要叫人彰显祂丰富的荣耀，并且要叫人充满祂丰盛的生命。万有不过蒙祂救赎，并没有得着祂的生命和性情，不能和祂一样，但人不只蒙祂救赎，并且得着祂的生命和性情，能和祂一样，作祂荣耀的同伴。基督的死只救赎万有，但基督的死却更叫作万有重心的人得着祂的生命。所以在蒙救赎者里面，人是高过万有，重于万有的。

基督在十字架上结束一切的目的，是重在清除万有中一切的污秽和不当有的东西。基督在十字架上救赎一切的目的，是重在将神在祂里面的生命，分给蒙救赎者里面的人。祂所以将人和万有救赎回来，乃是要在万有中将祂神圣非受造的生命，分给受造的人。这是祂救赎的中心目的。祂在十字架上的救赎，乃是把为着祂所造而失去的人和万有，再找回来，带回来。祂所以借着救赎，把他们找回来，带回来，是要在他们中间得着人作祂生命的器皿，祂好将祂神圣的生命放在他们里面。

基督在十字架上成功救赎的死，不只将人和万有找回来，救回来，并且叫蒙祂这死所救赎的人，得着祂的生命。祂这救赎的死，将祂的生命分给祂这死所救赎的人，叫祂里面非受造的生命，进到祂这死所救赎的受造者里面。祂这救赎的死，不只将神的生命从祂里面释放出来，并且也将这生命分到人的里面去。祂这死，就是那包罗万有的死，造物者在祂这死里死了，使造物者里面非受造的生命得以释放出来；受造者也在祂这死里死了，使受造者得着造物者的生命进到里面去。祂这个奇妙救赎的死，使原不能相接的造物者和受造者，在这死里得以相接，而使造物者的生命进到受造者里面去。这象接树一样。

原来一棵甜果树和一棵苦果树，是不相接的。现在有一个砍死，临到这两棵树身上，叫这两棵原不相接的树，在这砍死的地方，得以相接相通，使甜果树里面的生命，进到苦果树里面。甜果树要将它里面的生命释放出来，需要经过砍死；苦果树要将甜果树里面的生命接受进去，也需要经过砍死。必须经过这个砍死，它们两棵树才能接联，这棵的生命才能进到那棵的里面，作那棵的生命。基督救赎的死，就是这样叫神造物者和人受造者，在其中相接相联，使神里面非受造的生命，在这奇妙的死里面，借着这奇妙的死，进到受造的人里面，作受造者的生命。

我们凭着圣经能看出，神要叫祂在基督里非受造的生命，进到受造者里面，是必须借着祂的创造和救赎这两步工作的，是必须经过这两道手续的。祂的创造，是“叫无变有”。虽然祂的创造叫“无”变“有”，却未曾叫“有”里有祂的生命。祂虽然从“无”里创造出万“有”来，却没有将祂的生命创造到万有里面去。万有虽然是祂所创造的，却没有祂这创造者的生命。祂这创造者的生命，是借着祂的救赎，经过祂的救赎，进到祂的受造者里面。祂的救赎，是“叫死者复活”。所以受造者要得着祂的生命进到里面，必须经过祂救赎里的死而复活。祂救赎里的死而复活，是藏在基督救赎的死，和基督神圣的生命里面。基督救赎的死，将受造的万有都带到死里经过了死，叫祂里面非受造的神圣生命，进到了受造者里面，使受造者有了神创造者的生命，而得以从死里复活，成为重生的新造。

所以神创造者的生命，得以进到我们的受造者里面，乃是借着基督在十字架上成功救赎的死。这死不只除去了人与神之间的间隔，将人救到神面前，使人能亲近祂，并且叫神和人在这死里有了接联，使神和人二者得以联合为一，交通于神非受造的神圣生命。这死叫神和人都在它里面经过了死，叫神和人身上都有了破口，使神非受造的生命得以从创造的神里面出来，而进到受造的人里面去。创造的神若经过死，使祂身上有了破口，祂里面的生命就不能释放出来。受造的人若经过死，使祂身上有了破口，神的生命：即使已经从神里面释放出来了，也不能进到他的里面去。所以，神和人都必须经过死，都必须身上有破口，神的生命才能从神里面出来，而进到人里面去。神那一面必须有破口，人这一面也必须有破口，神的生命才能通到人的里面。这恰象接血一样。

甲的血要流出来，而接到乙的里面去，甲和乙二人身上都必须有破口；否则，甲的血就不能从甲里面流出来，而接到乙的里面去。甲乙两方都必须有破口，都必须有伤痕，甲的血才能出来而进入乙的里面，变作乙的血。这就是基督在十字架上成功救赎的死，为着神的生命，在神和人身上所作的。感谢赞美主，当祂在十字架上成功救赎而死的时候，祂那个神圣，奇妙，包罗万有，成功一切的死，叫神造物者和人受造者，两方都有了破口，都有了伤痕，使造物者里面非受造的生命，通到受造者里面，成了受造者里面的生命，使造物者和受造者，不只在祂这死里有了接联，并且在祂这死所通所统的生命里有了联合。

基督在十字架上的救赎，虽然并未叫蒙祂这救赎的万有得着神在祂里面的生命，却要叫它们在将来得着“复兴”。万有得着复兴，虽然不是得着神的生命进到它们里面，却是脱离旧造的环境，而进入神的生命和荣耀的新境地里，所以也是照着“死而复活”的原则。万物复兴的极点，就是新天新地的出现。将来的新天新地，就是今日旧造的天地，经过复新：死而复活的原则：而变成的。从结束和审判的一面说，今日的旧天旧地将来都要废去；但从救赎和复兴的一面说，今日的旧天旧地将来都要经过复新，而成为新天新地。这正象我们蒙救赎的人，从十字架的结束和审判一面说，我们是钉在十字架上被除掉了，但从十字架的救赎和分赐生命一面说，我们是经过死而复活，而成为新造。我们这原是旧造而蒙了救赎的人，怎样因着基督十字架的救赎，得到重生的更新，而成为新造的人，它们那原是旧造而蒙了救赎的万有，也怎样因着十字架的救赎，得到复兴的更新，而成为新天新地的万有。

我们蒙救赎的人，怎样因着重生的更新，将来得以进入神的荣耀和那荣耀的自由里，它们蒙救赎的万有，将来也怎样因着复兴的更新，得以进入那荣耀和那自由里。它们和我们都是蒙到十字架救赎的。不过，十字架的救赎在它们身上所发生的最终果效，和在我们身上所发生的不同。十字架救赎的最终果效，在我们身上，是叫我们得着神的生命，而得着重生的更新；在它们身上，不是叫它们得着神的生命，不过要叫它们得到复兴的更新。所以基督在十字架上的救赎，虽然没有叫它们得着神的重生，却要叫它们得到神的复兴。

基督的十字架，在消极方面，既结束了一切，救赎了一切，也就得胜了一切。它胜过了那作神仇敌首领的撒但，也胜过了他手下的鬼魔邪灵；它胜过了那败坏人的罪恶，也胜过了那霸占人的世界；它胜过了人败坏的肉体，也胜过了肉体的邪情私欲；它胜过了人的旧性，也胜过了人的自己。一切反抗神，顶撞神的，一切拦阻神旨意，破坏神计划的，基督的十字架都胜过了。哦基督的十字架是个得胜的地方！是在宇宙中惟一得胜的地方！在这里，基督将撒但和他黑暗的权势掳来而夸胜，所以祂在这里能把撒但所掳去，和撒但的使者所捆绑的人，“抢夺”出来。在这里，基督审判了世界，所以祂在这里能把世界所霸占的人，释放出来。在这里，基督解决了罪，所以祂在这里能把罪所辖制的人拯救出来。

在这里，基督治死了肉体 and 旧性，所以祂在这里能叫人脱离肉体 and 旧性。在这里，基督除去了人和神之间的一切间隔，所以祂在这里能将 with 神相离的人，完全带到神面前，甚至带到神里面。在这里，基督胜过了一切，所以祂在这里成功了一切。这里是基督得胜一切的地方，所以也是基督成功一切的地方。哦，但愿我们看见基督十字架的得胜，而接受到我们身上，实用在我们所遇到的一切上面。在谁身上有这十字架，在谁身上就有得胜。那里有这十字架，那里就有得胜。这十字架临到什么上面，什么上面就有得胜。这十字架，不只是得胜的地方，并且是夸胜的地方，不只是个得胜，并且是个夸胜。我们一接受这十字架，一有了这十字架，不只就有了得胜，并且就有了夸胜，不只就能得胜，并且就能夸胜。哦，但愿我们借着这十字架得胜，也“仗着这十字架夸胜！”

关于十字架功用的结语

我们看过基督的十字架在积极和消极这两方面的功用之后，我们就能很清楚的看见，基督的十字架，最少有三大功用：

一 结束一切

基督的十字架在宇宙中所有的第一个功用，就是结束一切。结束了罪，也结束了犯罪的人。结束了人的肉体和人肉体的邪情私欲，也结束了人的旧人和自己。既结束了人，也就结束了调在人里面的撒但。既结束了撒但，也就结束了撒但所带着的鬼魔邪灵，和他所挂着的世界。既结束了罪，也就结束了作罪之权势的律法。既结束了人的肉体和自己，也就结束了人的肉体所努力遵行，和人的自己所喜欢遵守的律法。一切顶撞神，与神相反的，一切破坏神永远计划，有碍于神新造工作的，基督的十字架都把他们结束了。宇宙中一切的难处，一切的问题，无论是对于神的，或是对于人的，基督的十字架都把他们解决了，结束了。

二 救赎一切

基督的十字架在宇宙中所有的第二个功用，乃是救赎一切。救赎了神所计划而创造的，神所预定要得着的。救赎了神为基督所预定的人，也救赎了神为基督所创造的万有。救赎了地和地上一切归于神的，也救赎了天和天上一切属于神的。一切神所要得着而失去的，一切神为基督所预备而堕落了，基督的十字架都把他们救赎回来了。在宇宙中，凡是属于神，归于神的，不论是在天上的，是在地上的，不论是人，是物，基督的十字架都把他们救赎回来了。

基督十字架的救赎和结束是相联的。救赎是随着结束，是和结束同行的。基督的十字架在对宇宙的一切加以结束的时候，也对这一切施以救赎。基督的十字架将宇宙中一切神所不要的，和一切神所要的，分别出来。基督在十字架上受死的时候，是带着宇宙中的一切在那里经过了祂那包罗万有的死。在这一切的里面，凡是神所不要的，那死都加以结束；凡是神所要的，那死都施以救赎。基督在十字架上那包罗万有的死，对于祂身上所挂着所带着的万有，一面是结束，一面是救赎，凡经过祂这死的结束，而能给神得着的，祂都借着这死施以救赎。祂这死的结束，是为神：也就是为祂自己：在宇宙中除去一切不当有的；祂这死的救赎，是为神：也就是为祂自己：在宇宙中得回一切当有的。

三 分赐生命

基督的十字架在宇宙中所有的第三个功用，乃是分赐生命，就是把神非受造的生命，分给受造的人。这个功用，虽然在这里列为第三，却是首要的。分赐生命，乃是神永远的计划对基督十字架的主要用意。乃是因为在宇宙中要有撒但的背叛，和人的堕落，以及此二事所给万有的影响，所以神在祂永远的计划里，对基督的十字架，才加上两个附属的用意，就是结束与救赎。如果宇宙中没有撒但背叛和人堕落所带进的败坏和玷污，基督十字架的功用，就不过只是分赐生命。但宇宙中有了受造者的背叛和堕落，以及这背叛和堕落所产生的恶果，所以基督的十字架也作结束和救赎的工作。

结束和救赎，是为着分赐生命，是分赐生命的准备手续。结束是除去宇宙中一切有碍于神将祂的生命分给受造者的东西。救赎是在宇宙中为神的生命得回人和万有，作神生命的器皿和彰显。在宇宙中，凡有碍于神的生命进到受造者里面，而彰显在万有中间的，基督的十字架都把他们结束了；凡能作神生命的器皿和彰显的，基督的十字架都把他们救赎回来，而将神的生命分给祂所救赎回来作神生命器皿的人，并叫祂所救赎回来的万有得着复新，作神彰显祂生命的范围。这样，基督的十字架就成全了神永远的计划，使神的生命，进到人里面，而彰显在万有中间。

第 23 篇 十字架带给我们基督

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



加拉太书二章二十节，哥林多后书四章十至十一节。

我们要来看我们对于十字架的经历。这在我们，是绝对主观的。我们对于基督的十字架，不能光有客观的知识，还必须有主观的经历。在属灵的事上，真正的知识，必定产生必须的经历。

一个基督徒，对于基督怎样必须有够多的认识和经历，对于基督的十字架也照样必须如此。基督和祂的十字架，既是神的中心，既是神永远的计划 and 一切的中心，就该是我们的中心，就该是我们属灵的生命和经历的中心。我们作基督徒，作得如何，不是看我们别的，不是看我们圣经的知识多少，敬虔的修养如何，乃是看我们对于基督和祂的十字架所认识的多少，所经历的如何。

圣经的知识，敬虔的修养，以及其他任何东西，都不是我们在神面前真实的分量与价值，惟有对于基督和祂十字架的认识与经历才是。我们在神面前能够算得数的经历，能够算为真实属灵的经历，能够算为有永远价值的经历，必须是在基督里的，也必须是经过基督十字架的，必须是因着认识并经历基督而有的，也必须是因着认识并经历基督的十字架而产生的。只有对于基督和祂十字架的认识，能使我们有真实属灵的经历；也只有对于基督和祂十字架的经历，才是我们真实属灵的经历。神永远是以基督和祂的十字架作尺度，来测量我们和我们的一切。凡够不上基督的，凡经不起祂十字架的，都是不及神的度量的，都是神所不要所弃绝的。

我们要看得非常清楚，怎样在基督之外，我们没有什么美德长处能在神面前蒙悦纳，照样不经过基督的十字架，我们也没有什么修养操练能在神面前有价值。神不喜悦我们在基督之外有什么美德长处，也不要我们离开基督的十字架而有什么修养操练。神是要我们结束在基督的十字架上，而活在基督里面。神不是要我们修养敬虔操练属灵，乃是要我们经历十字架；不是要我们修养操练自己，乃是要我们经历自己已经在十字架上结束了；不是要我们借着修养操练，而活出自己的美德长处，乃是要我们借着经历十字架的结束，而活出基督自己和祂的一切。到底我们在基督里经历十字架有多少？到底我们借着十字架经历基督有多少？这些是我们在神面前所有的问题！我们对于基督和祂的十字架，必须有够多的认识和经历！

神在祂的话语里，很着重的给我们看见，一个基督徒该让基督进到他里面作他的一切，该是基督在他里面作他的一切。而基督进到我们里面，乃是借着十字架。并且基督在我们里面得着地位作我们的一切，也是借着十字架。乃是十字架使基督得着释放，使祂的生命从祂里面释放出来，而进入祂所救赎的人里面。祂所以到十字架上，进到十字架的死里，就是要借着十字架，要借着十字架的死，将祂自己，将祂的生命，分给神为祂所拣选而预定赐给祂的人。这些人：就是我们蒙恩的人：乃是在各各他十字架的死地，与祂相遇，和祂接触，乃是在十字架的死里，借着十字架的死，得着祂的生命和祂自己。并且他们也是在各各他十字架的死地，更多的与祂相识，和祂相交，也是在十字架的死里，借着十字架的死，更多的经历祂，得着祂。乃是十字架使他们遇着基督，得着基督，并经历基督。

也是十字架使他们更多的认识基督，更多的经历基督，并更多的得着基督。并且也是十字架使他们完全得着基督作他们的一切，使他们在基督的生命里长大成人，满有基督的身量。他们与基督的一切关系，对基督的一切经历，都是借着十字架，也都是在于十字架。

哦，但愿我们看见，乃是十字架将基督带给我们，乃是十字架叫我们经历基督，得着基督。没有一个人得着基督的生命，而不是借着十字架。没有一个人要叫基督的生命在他里面长大，而不需要更多的经历十字架。也没有一个人要叫基督的生命在他里面成熟，而不需要完全接受十字架。基督和十字架是不能分开的，基督的生命和十字架的死也是不能离开的。基督在我们身上有多少，是看十字架在我们身上有多少。基督的生命在我们里面有多少，也是看十字架的死在我们里面有多少。在我们身上没有十字架，在我们身上就没有基督。在我们里面没有十字架的死，在我们里面也就没有基督的生命。十字架的死带在我们身上，基督的生命就显明在我们身上。我们常站在十字架的死地，基督的生命就常在我们身上显明出来。

我们越站在十字架的死地，越接受十字架的死，基督的生命就越在我们身上显明出来。基督的生命，总是随着十字架的死的。我们不必求神加给我们基督的生命，只要我们接受十字架的死，基督的生命就定规加给我们。基督的生命能不能加给我们，是看我们肯不肯接受十字架的死。基督的生命能加给我们多少，是看我们肯接受十字架的死多少。我们越肯接受十字架的死，基督的生命就越能加给我们。我们越多接受十字架的死，基督的生命就越多加给我们。十字架的死在我们身上为基督的生命开辟道路，也在我们里面为基督的生命扩充度量。哥林多的信徒，生活为人凭肉体，不凭基督，所以使徒对他们讲十字架。只有十字架能为基督开道路扩度量。我们一接受十字架的死，基督的生命在我们身上就有路可通。我们经历过一次十字架的死，基督的生命在我们里面就得着一点开广的度量。

我们光祷告，求主占有我们，充满我们，是不够的。许多时候，光这样祷告，没有用。主占有我们，充满我们，必须借着十字架。乃是十字架在我们里面为基督找地位，为基督找立场。十字架在我们里面作工有多少，基督在我们里面占有就有多少。十字架给我们接受的，给我们经历的有多少，基督进到我们里面的，充满我们里面的就有多少。我们完全接受十字架，完全让十字架在我们里面作工，基督就完全充满我们，完全占有我们。我们一与基督同钉十字架，基督就在我们里面活着。

十字架既将基督带给我们，叫我们得着基督，叫基督成为我们的一切，就在我们身上成全了神永远的目的。我们在前面已经看见，神永远的目的，就是要叫基督进到我们里面，作我们的一切。神怎样成全祂这个永远的目的呢？借着十字架！十字架是祂成全祂永远目的的手续。基督是祂永远的目的，十字架是祂成全这永远目的的手续。祂是借着十字架，成全祂对基督所有的目的。祂的目的既是要叫基督进到我们里面，祂就必须叫基督从祂自己里面释放出来。并且祂的目的既是要基督作我们的一切，祂也就必须把我们这个人完全结束了。这些都是必须借着十字架成全的。没有十字架，基督就不能从祂自己里面释放出来，所以也就不能进到我们里面。没有十字架，我们这个人就不能结束，所以基督也就不能作我们的一切。要叫基督从祂自己里面得着释放，而进入我们里面，就必须有十字架。要把我们这个人完全结束，而叫基督来作我们的一切，也必须借着十字架。这是神从前已经成全在各各他山上的，也是神现今要成全在我们身上的。

神从前在各各他山上，怎样借着十字架成全了祂对基督所有的目的，现今照样也要借着十字架，把祂在各各他山上为基督所成全的，实施到我们身上。祂现今在我们身上所要作的，还是十字架的工作。祂还是要借着十字架，使基督进到我们里面。祂还是要借着十字架，把我们完全结束，好叫基督作我们的一切。所以祂要我们接受十字架。我们谁接受十字架，祂就在谁身上借着十字架成全祂对基督所有的目的。我们在什么时候接受十字架，祂就在什么时候借着十字架叫基督作我们的一切。一直到今天，十字架还是祂所用的手续，叫祂的目的成全在我们身上，一面叫基督进到我们里面，作我们的生命，一面把我们完全结束，使基督在我们里面得着一切的地位和权柄，而作我们的一切。从我们得救的时候起，祂一直在我们身上用十字架作工，一面叫基督进来，一面叫我们出去；一面将我们减少，一面使基督增多；一面把我们除掉，把我们结束，一面叫基督兴旺，叫基督长大，成为我们的一切，使祂永远的目的实现在我们身上。

神救恩的一切丰富都藏在基督里，神救恩的一切实际也都在于基督，而基督又是借着十字架给我们得着的，所以乃是十字架使我们得以享受神救恩的丰富，经历神救恩的实际。神救恩的一切，虽然在基督里都已经是我们的分，但必须借着十字架才能成为我们实际的享受。我们在基督里虽然已经有分于神救恩的一切，但必须经历十字架，才能实际的享受神救恩的丰富。神救恩里的主要福分，乃是圣洁的生命，复活的大能，圣灵的运行，和神的同在。这些都是我们非借着十字架的经历，就不能得以实际享受的。我们要实际的享受这些，就必须有十字架的经历。神为要叫我们实际的经历而享受这些，就常借着圣灵使我们认识十字架，并接受十字架，让十字架在我们身上作工；作杀死我们，除掉我们，结束我们的工作。只有这一条途径能叫我们实际的进入圣洁的生命，复活的大能，圣灵的运行，和神的同在，而实尝其中的一切丰富。当我们真的肯接受十字架，让十字架在我们里面作杀死，除掉，结束的工作，基督在我们里面的充满，就给我们实际的享受神救恩里这一切福分的丰富。

第 24 篇 基督带给我们十字架

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



腓立比书三章十节，哥林多后书四章十至十二节，罗马书八章十三节。昨天我们看见十字架怎样把基督带给我们，我们一接受十字架，就必得着基督。今天我们要来看基督怎样把十字架带给我们，我们一让基督在我们里面活着，就必经历十字架。腓立比三章十节给我们看见，认识基督，和效法基督的死，这两件事是相联的，并且效法基督的死，乃是在认识基督之后的，所以效法基督的死，乃是认识基督的结果，乃是因着认识基督而有的。这是告诉我们，人认识基督，会叫人效法“效法祂的死，”的意思是“模成祂死的形状，”或“同形于祂的死。”所以这里不是说，我们认识基督，就会叫我们用工夫去效法基督的死，乃是说，我们对基督的认识，会把我们放在基督的死的里，这死如同一个模型，要把我们模成基督死的样子，叫我们的生活为人与基督死的形状相同叫我们同形于基督的死。

换一句话说，这里所说效法基督的死，不是指着我们认识基督的人，用自己的力量，去效法基督那样忍苦受死，乃是指着我们对于复活的基督那活的认识，要叫我们有力量去效法基督复活生命的大能，去活在基督的死的里，而活出基督死的形状。我们用自己的力量效法基督的死，乃是我们用人工作出一种行为；基督复活生命的大能使我们效法基督的死的里活出基督死的形状，乃是基督的生命使我们活出一种生活。这种生活，是“象基督”的，是“同形于基督的死”的，虽然有基督死的形状，却满有基督生命的成分，因为是基督复活生命的大能从我们里面活出来的。我们一认识复活的基督，而凭祂活着，而让祂活在我们里面，祂复活的生命就带我们进入祂的死的里，就把祂的死带给我们，叫我们活在祂的死的里，而活出祂死的形状。所以基督活在我们里面，会叫我们经历祂的死。所以活在我们里面的基督，会带给我们十字架。

有一件事，是我们很难用话语说明的，也是我们不容易领会的，就是基督的生命里面含有死的成分。基督的生命，虽然是复活的，并且是永活的，里面却有祂死的成分。这是圣经内在的真理所给我们看见的，也是我们内在的经历所向我们证实的。在我们今天所读的三处圣经里面，都有这种内在的涵意。我们在前面已经说过，腓立比三章是给我们看见，复活的基督活在我们里面，会把祂的死带给我们，叫我们活在其中，而活出那死的形状。如果活在我们里面的基督，祂的生命并不含有祂死的成分，就当祂活在我们里面的时候，怎能把祂的死带给我们，怎能叫我们活在祂的死的里，而活出祂死的形状？祂活在我们里面，是借着祂的生命，所以祂在我们里面把祂的死带给我们，也必是借着祂的生命。祂是借着祂的生命活在我们里面，也是借着祂的生命在我们里面把祂的死带给我们。既是如此，这岂不证明祂的生命里面含有死的成分么？

哥林多后书四章十至十二节告诉我们，“耶稣的死”会在我们身上“发动”。主的死，既是“死”，怎么还会“发动”，且是发动在我们身上？这自然必是借着主在我们里面的生命，必是从主这生命里面，发动出来的。这个断定，从主的死在我们身上发动的结果，能得到有力的证明。在这里说，主的死在我们身上发动，主的生命就在我们身上显明。这是告诉我们，主的死在我们身上发动的结果，乃是叫主的生命显明在我们身上。主的死发动的结果，既是叫主的生命显明，就必是从主的生命里面发动出来的，就必有主的生命作源头。所以使徒在这里所说的话，其中的涵意也是告诉我们，主的生命里面含有主死的成分。

使徒在罗马八章十三节说，我们能靠着圣灵治死身体的恶行。他这话的涵意，是很有讲究的。祂在这里所说的圣灵，当然就是他在本章前文第二节所说的“生命之灵”这生命之灵，是住在我们里面，叫我们不属肉体，不顺从肉体活着并且叫我们能治死身体的恶行。祂叫我们能治死身体的恶行，当然必是给我们一种能治死的能力。这种能力既是能治死的，也当然必是主死的能力。这能力是祂住在我们里面作主的生命之灵赐给我们的，所以必是祂借着主的生命，从主的生命里面，赐给我们的。祂住在我们里面，是作主的生命之灵，叫主的生命在我们里面成为一个大能，使我们不凭肉体活着，并从主的生命里运行出一个“治死”的能力，叫我们能治死身体的恶行。这岂不也证明主的生命里面含有死的成分么？

我们若留心我们里面生命的经历，我们也能觉出主在我们里面的生命，的确含有祂死的成分。岂不在许多时候，当我们活在主的生命里，当我们让主借着祂的生命在我们里面运行活着，我们就不只感觉我们里面有祂复活的能力，在复苏我们，刚强我们，并且也感觉我们里面有祂死的能力，在杀死我们，除掉我们么？我们这种经历，岂不证明主在我们里面的生命，不只有祂复活的成分，并且也有祂死的成分么？

基督的生命里，既有祂死的成分，就有这成分的作用，就是祂死的作用。这死的作用，是祂的死借着祂的生命，从祂的生命里，所发出的一种“杀死”能力。这种杀死能力，随着祂生命在我们里面的运行，杀死我们里面和我们身上一切不是出乎基督，不是属灵，不是属天的东西。罗马八章十三节，和歌罗西三章五节，所说的“治死”，就是这种杀死在我们身上的应用。我们治死身体的恶行，治死我们在地上犯罪的肢体，不是我们自己用自己的力量来作，乃是我们活在主的生命里面，让主的生命在我们里面将其中杀死的能力运行出来，而因着我们的顺从，得以将这杀死应用在我们身上，就是在我们身上作“治死”的工作。这治死的工作，好象是我们作的，其实是主在我们里面的生命作的，我们不过是顺从主这生命所运行出来的“杀死”，不过是让主这生命将它在在我们里面所运行出来的杀死，应用在我们身上，成功作我们的“治死”而已。

哥林多后书四章十节所说“身上常带着耶稣的死”，照直译是“身上常带着耶稣的杀死”。这话的意思是说，主耶稣的死在我们身上乃是一个“杀死”，常常在我们身上作“杀死”“治死”的工作。我们已经说过，这个杀死是出于主的生命所含有之死的成分，所以这个杀死，虽然是主死的作用，却是在主生命里的一个能力。我们要知道，主的生命是经过死和复活的，所以主的生命就带着，就有死和复活的成分。因为主的生命里面有死和复活的成分，所以主的生命就不只有复活的大能，也有杀死的能力，不只能叫人得生，也能将人不当有的东西杀死。

我们平常多是以为主的生命不过只有复活的成分。但我们若照圣经的启示，和我们的经历，来分析主的生命，我们就要清楚的看见，其中有两大主要的成分，就是主的死和主的复活。所以我们要确定的看见，主的生命里不只有祂复活的成分，也有祂死的成分。我们若没有看见这个，就会以为主的生命不过只有叫我们得生的大能，并没有将我们不当有的东西杀死的能力。

但我们若看见主的生命是经过死而复活的，怎样含有复活的成分，也照样含有死的成分，我们就要清楚认定，主的生命在我们里面不只能叫我们得生，并且能将我们不当有的东西杀死，不只能叫我们的全人灵，魂，体，满有神的生命而活过来，并且能将我们的旧造，肉体，和一切与基督不合的东西全都治死。

我们身体里的血液，有供应的力量，也有杀菌的能力。当血液在我们的身体里面循环的时候，不只遇到身体的需要就供应，并且遇到身体的敌菌就杀死。主的生命在我们里面运行的时候，也正是如此。主生命里复活的成分，随时供应我们里面一切必须的需要，主生命里死的成分，就随时杀死我们里面所有不该有的东西。所以主的死在我们身上所有的杀死作用，是随着主的生命在我们里面的运行。我们经历主的死的杀死也就是经历主的死是借着主生命的运行。

当我们让主的生命在我们里面运行活着的时候，主的生命就自然的在我们里面作杀死的工作，使我们实际的经历主的死。所以罗马六章的同死事实，必须等到罗马八章的生命之灵，借着主的生命，将主死的杀死，运用在我们身上，使其在我们身上，成为“治死”的时候，才能变作我们实际的经历。主在十字架上的死，是借着主在我们里面的生命，实施到我们身上。我们是借着主在我们里面的生命，经历主在十字架上的死。是主的生命，叫我们经历主的死，因为主的生命里面，有主死的成分，有主死的杀死能力。

当我初看见这个亮光的时候，我不大敢讲，怕有错误，因为从来没有听见人这样讲，也没有看见书报这样说。后来越住越清楚，也得到同工们的印证。最近读到慕安德烈弟兄在基督的灵第十九篇里也这样说，使我非常喜乐。他说，“基督在我们里面的生命，带着一个死，不断的治死罪。”是的，基督的生命里面有一个死的成分，在我们里面不断的运行出一种杀死治死的能力。只要我们肯让这能力在我们里面运行得通，这能力就要在我们身上不断的作杀死治死的工作，除掉我们身上一切与基督相反，不该不当的东西。

既然是基督的生命叫祂的死在我们身上发生作用，就是祂复活的大能使我们经历祂的死，使我们同形于祂的死。因为祂的生命在我们里面，就是祂复活的大能在我们里面。祂这复活的大能在我们里面运行，将祂在十字架上所经过的死，所成全的死，实施应用到我们身上，使我们活在祂死的里面，使我们同形于祂的死，把我们模成祂死的形状。这是腓立比三章十节，所告诉我们的。那里说，要同形于基督的死，不光须要认识基督，也须要晓得祂复活的大能。乃是认识基督，并晓得祂复活的大能，能使我们同形于祂的死。因为是基督在祂复活的大能里，将祂的死实施运用到我们的身上，使我们经历祂的死。

我们所以能有分于基督的死，是因为我们有分于基督，是因为基督在祂的复活里进入我们里面，叫我们与祂有了联合。祂在祂的复活里叫我们与祂有了联合，也就叫我们有分于祂的死。祂道成肉身，是祂穿上我们，是祂来与我们联合。祂从死里复活，是祂把自己分给我们，是叫我们与祂联合。因为我们与祂联合了，所以就有分于祂的死。因为我们与祂联合了，所以祂的死就成了我们的死。我们所以能有分于祂的死，能与祂同死，是因为我们与祂联合为一。这联合是祂的复活所带给我们的，是在祂复活的生命里面的。祂的复活重生了我们，把祂的生命分到我们里面，叫我们有分于祂，叫我们在祂复活的生命里与祂联合为一。

因此，就叫我们有分于祂的死，就叫祂的死成了祂们的死。所以是祂的复活将祂的死带给我们，是祂复活的生命：就是祂复活的大能：将祂的死运行到我们身上，叫我们经历祂的死，同形于祂的死。

哦，弟兄姊妹，我们的经历岂不证实这件事么？当复活的基督一进到我们里面，我们岂不就觉得祂在我们里面有死的作用，治死我们这个，治死我们那个，治死我们许多的东西么？当我们让基督在祂复活的生命，复活的大能里，活在我们里面的时候，我们岂不也觉得祂从我们里面运行出一种杀死的能力，在我们身上作杀死的工作，杀死我们的自己，肉体，和一切祂所定罪的事物么？我们越让祂复活的大能运行在我们里面，祂复活的生命就越将祂的死运用到我们身上，来作杀死的工作。祂复活的生命，叫我们经历祂的死，叫我们同形于祂的死，把我们放在祂的死里，模成祂死的形状。哦，复活的基督不仅是叫我们活的，也是叫我们死的！祂越活在我们里面，就越置我们于死地！祂复活的生命越在我们里面活着，就越运行出杀死的能力，在我们身上执行祂死的“杀死”。一个人若真让基督活在他里面，就定规有基督的死在他身上作杀死的工作。基督在那里活着，那里就有祂十字架的杀死。祂复活的生命在谁里面运行，谁身上就必有祂死的模型。

当我们不让基督活在我们里面的时候，我们看不见，不认识我们的肉体，血气，自己，和天然。当我们真让基督在我们里面活着的时候，这一切就都要显明出来了。奉献在这里是非常有用的。我们若真诚的将自己献给基督，让祂在我们里面活着，祂就要把我们的肉体，血气，自己，和天然，都给我们显明出来，叫我们看见。这时祂就要求我们治死这些东西。我们若同意，肯顺从，祂复活的生命，就必将祂死的杀死能力运行出来，在我们身上把这些东西一一的杀死，一一的治死。这样，基督就把祂十字架的死实际的带到我们里面，叫我们在祂复活的生命里实际的经历祂的死，使祂的死在祂的生命里种在我们里面，而长成我们的生活，使我们有祂死的形状，也就是有祂长成的身量。

我们若真的让基督在我们里面活着，让祂复活的生命在我们里面运行，让祂作我们的生命，从我们里面活出祂自己来，我们就必经历祂的死，就必在祂十字架的模型里，模成祂死的形状。祂复活的生命总是带我们经过死，也总是要求我们经过死。我们若忠心凭祂这复活的生命而活，一直答应祂这复活生命的要求，祂这复活的生命就要把我们的一切，都带到祂十字架的死里，逐渐的将我们完全结束，而使祂成形在我们里面。祂把祂的死带给我们，祂的死也把祂加给我们。这就是基督给我们十字架，十字架也给我们基督。基督带我们上到十字架，十字架也引我们进入基督。此二者是互相因果，相联不能分开的。基督一进来，十字架就进来；基督一掌权，十字架就得势；基督在我们里面有多少活动，十字架在我们里面就有多少作用。基督总是带来十字架的。十字架也总是带来基督的。十字架在我们里面作工有多少，基督给我们得着就有多少；十字架在我们里面挖空有多少，基督来填满就有多少；十字架在我们身上杀死除掉有多少，基督来赐给生命，增加祂自己就有多少。所以要得着基督，就得接受十字架；要经历十字架，就得让基督活着。

所以乃是基督复活的生命将基督的死带给我们，并且作我们的能力，叫我们能经历基督的死，正如我们的诗歌七十七首第二节所说的：“我何难与基督同死，因复活我已认识；……主借着复活的能力，今生在我的灵里，因此我欢乐着举足，直走十字架的路。”这诗是将腓立比三章十节的意思说出来了。基督和祂复活的大能，叫我们能同形于祂的死。我们认识基督，并晓得祂复活的大能，就能经历祂的死，就能活在祂的死里，模成祂死的形状。

第 25 篇 十字架与教会

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



马太福音十六章十六至十八节、二十一至二十五节，以弗所书二章十四至十六节，歌罗西书三章九至十一节。

夏娃如何是出于亚当的，是亚当的一分，教会也如何是出于基督的，是基督的一分。一切在亚当之外，不是亚当自己的，如何不是夏娃，一切在基督之外，不是基督自己的，也如何不是教会。夏娃如何是用亚当的一分：肋骨：造成的，教会也如何是用基督的一分：复活的生命：造成的。就是为这缘故，当彼得蒙神启示，认识主耶稣“是基督，是永活神的儿子”的时候，主才告诉彼得，祂要把祂的教会建造在祂这永活的磐石上。主如何能把祂的教会建造在祂自己身上呢？教会如何能被建造在祂这永活的磐石上，而与祂成为一呢？这只有借着祂复活的生命。祂复活的生命，就是祂自己。祂把祂这复活的生命释放出来，用祂这复活的生命造出教会，使教会和祂同一个生命，成为祂的一分，所以教会能被建造在祂身上，能与祂成为一。

夏娃所以能与亚当成为一体，因为夏娃是用亚当的自己：肋骨：造的，是亚当的一分，是出于亚当的，和亚当同一个生命。只有出于亚当的，才能联于亚当；只有是亚当的，才能与亚当成为一体。照样，只有出于基督的，才能联于基督，才能被建造在基督身上；只有是基督的，才能与基督成为一。没有亚当，如何就没有夏娃，没有基督，也如何就没有教会。没有亚当的肋骨分出来，如何就没有夏娃的产生，没有基督的生命释放出来，也如何就没有教会的产生。

哦，但愿神给我们一个属灵的异象，叫我们清楚的看见，教会是绝对出于基督的，是基督的丰满，是基督的满出，所以是基督的一分；是用基督自己，基督的生命造成的，所以能建造在基督的身上，能联于基督，与基督成为一。我们必须看见这个，必须这样的看见，才能认识教会是什么，才能知道教会的性质，并晓得十字架与教会的关系。我们必须看见教会是出自基督的，是从基督里面产生出来的，是由基督的生命产生的，是用基督自己造成的，我们才能领会十字架对于教会的必须，才能晓得为何要有教会就必须有十字架。

基督所用以产生教会的生命，乃是借着十字架释放出来的，所以教会不只是出于基督的，也是借着十字架而产生的。教会虽然是由基督的生命生出的，却是借着十字架的死产生的。基督是借着十字架的死，用祂的生命产生了教会。光有基督的生命，还不能有教会。有了基督的生命，还必须有十字架的死，才能有教会。因为教会是基督的生命释放出来所产生的，而基督的生命释放出来是借着十字架的死。基督的生命必须经过十字架的死，才能释放出来，所以基督的生命必须借着十字架的死，才能产生出教会来。

主在马太十六章，不只带领门徒们认识祂是基督，不只给他们知道教会是建造在基督身上，是出于基督的，也指示他们，基督必须经过十字架的死。彼得一承认祂是基督，祂马上就告诉彼得，教会要建造在祂这基督上面，意思就是教会将是出于祂这基督，联于祂这基督，与祂这基督成为一的。从那时祂就开始带领门徒们认识十字架。因为教会虽然要从祂生出，要建造在祂身上，但祂若经过十字架的死，祂就不能生出教会。祂若不经过十字架的死，祂的生命就不能释放出来而产生教会。祂要叫祂的生命释放出来而产生教会，祂就必须经过十字架的死。

所以祂一向门徒提起教会的建造，教会的产生，就带他们认识十字架。必须有十字架，教会才能产生。必须有十字架，教会才能建造。光有基督的是不够的。有了基督，还必须有十字架。必须基督加上十字架，才能有教会。基督必须经过十字架，才能产生教会。基督的生命必须经过十字架的死，才能生出教会来。

不错，夏娃是出自亚当的，但亚当若不睡一阵，肋旁裂开，就不能生出夏娃来。夏娃是用亚当的肋骨造的。亚当若不睡一阵，肋旁裂开，就他的肋骨怎能出来变成夏娃呢？要他的肋骨出来变成夏娃，要他生出夏娃，他就必须睡一阵，肋旁裂开。他的睡，是预表基督的死（非赎罪一方面的）。他如何必须睡一阵，肋旁裂开，才能生出夏娃来，基督也如何必须死一下，肋旁裂开，才能生出教会来。他的肋骨如何必须从祂里面出来，才能变成夏娃，基督的生命也如何必须从祂里面出来，才能变成教会。祂睡是为着产生夏娃，基督死也是为着产生教会。祂的肋骨分出来，是为着变成夏娃，基督的生命分出来，也是为着变成教会。

我们必须看见，教会是基督借着十字架产生的。不错，没有基督，就没有教会。但就是有了基督，若没有十字架，仍没有教会。教会和基督分不开，教会和十字架也脱不开。教会是出于基督，在于基督的，教会也是借着十字架，经过十字架的。教会是出自基督的生命的，但基督的生命必须经过十字架的死，才能产生教会。教会是基督的生命经过十字架的死而产生出来的。所以要认识教会，不只需要认识基督，也需要认识十字架。只有认识基督，并晓得十字架的人，才能知道教会是怎么一回事，才能活在教会的实际里。

教会既是出于基督的就是一个新创造，这个新创造，以弗所二章和歌罗西三章告诉我们，乃是基督借着十字架在祂自己里面造成的一个新人：一个团体的新人。以弗所二章说，我们在旧造里，按肉体是外邦人，和以色列人是大有分别的，但基督借着十字架，使我们外邦人和他们以色列人，两下归为一体，“将两下在祂自己里面造成一个新人”。这就是说，基督借着十字架，一面把我们外邦犹太一切信祂之人的旧造结束了，一面又把祂的生命分给我们，使我们在祂里面成为一个新造的人。这个新造的人，乃是一个团体的新人，就是那作祂身体的教会。所以教会乃是一个新造，乃是一个新人。这个新人，是在基督里借着十字架造成的。这个新人里面的一切，都是基督，所以都是新的；没有一点属亚当的东西，所以没有一点是旧的。一切有分于这个新人的人，他们的旧造，他们属亚当的东西，都给基督的十字架结束了。基督的十字架，把他们旧造属亚当的一切完全结束了，而把基督的生命：也就是基督自己：分给他们，使他们在基督里成为一个新造，一个新人。所以歌罗西三章说，他们已经脱去了旧人，：就是脱去了旧造，：而穿上了新人。

歌罗西三章说过我们有分于教会的人，是已经脱去了旧人，而穿上新人之后，接着就说：“在此（就是在这新人里面）没有希利尼人（就是外邦人），犹太人，受割礼的，未受割礼的，化外人，西古提人（就是有文化的人），为奴的，自主的；惟有基督是一切，又在一切里面”。这话清清楚楚的告诉我们，在教会这个“新人”里面，没有外邦人，也没有犹太人，没有开化的人，也没有未开化的人，没有为奴的，也没有自主的，只有基督！在这个“新人”教会里，惟有基督；除了基督，再没有别的，没有外邦人，也没有犹太人，没有受教育的，也没有未受教育的，没有作仆人的，也没有作主人的。因为这个“新人”教会，乃是基督生命的满出，也就是基督的一部分，也就是基督自己；凡有分于这新人教会的人，他们自己和他们的一切，都已经在基督的十字架上结束了。

我们要注意，歌罗西三章这里不是说，在这新人教会里面，不分外邦人，犹太人，不分为奴的，自主的，乃是说，在这新人教会里面，没有外邦人，犹太人，没有为奴的，自主的。不是“不分”，乃是“没有”。在教会里，不是不分外邦人，犹太人，乃是“没有”外邦人，犹太人；不是不分中外，南北，贫富，贵贱，乃是“没有”中外，南北，贫富，贵贱；不是不分你我，乃是“没有”你我。在教会里，没有你，也没有我，没有王某某，也没有张某某，没有任何人，只有基督！你和我，都已经挂在十字架上了！王某某和张某某，都已经给十字架结束了！任何有分于教会的人，都已经给十字架除掉了！十字架解决了这一切，而把基督释放出来，产生了教会。所以教会就是基督，所以在教会里只有基督。教会不是你，不是我，也不是任何人，只是基督。在教会里没有你，没有我，也没有任何人，只有基督。是你，是我，就不是教会！是任何人，也都不是教会。惟独是基督，才是教会。有你，有我，就没有教会！有任何人，也都不是教会。惟独有基督，才有教会。

有一位认识主的弟兄说得好，“在教会门口竖着一个十字架，所有要进到教会里面的人，都得挂在这十字架上！”是的，“人”不可进到教会里面！“人”一进到教会里面，教会就变质了，就跑掉了！任何“人”进到教会里面，都会叫教会变质，都会叫教会跑掉！教会不是“人”，教会是基督！教会里没有“人”，教会里只有基督！“人”在十字架上已经解决了，取消了，惟有基督在教会里是一切。在教会里，不该有“人”，只该有基督！因为惟有基督才是教会。凡不是基督的，凡在基督以外的，都不是教会。凡是属人的东西，不论是肉体，血气，意见，作法，或是聪明，才干，美德，长处，一进到教会里面，就使教会变作“不教会”了，就使教会失去她专属基督的特性，变作不是基督的教会，而是人的组织了。

人和人的一切，都是教会的仇敌，都是敌挡教会的，也都是抵消教会的。人和人的一切，都必须挂在十字架上，你和我以及我们的一切，都必须给十字架除掉，给十字架革除，给十字架挡在教会之外，而让基督在教会里是一切，教会属基督的本质才能存在，教会是基督的特性才能显出。我们的脾气，个性，无论是好是坏，必须给十字架解决了；我们的智慧，能力，用意，目的，不管是好与不好，对与不对，必须给十字架打掉了；我们的雄心，大志，以及我们的一切，都必须给十字架破碎，消除，而让基督是我们的一切，基督在我们的中间才能显出祂教会的本质，才能活出祂教会的实际。所以我们对教会的实际，乃是基督。教会的实际生活，乃是将基督活出来。我们要将基督活出来，就必须经过十字架的破碎和对付。只有十字架的破碎和对付，能叫我们活出基督，所以也只有十字架的破碎和对付，能叫我们活出教会的实际。在那里有十字架的破碎和对付，在那里就有基督，所以在哪里也就有教会的实际。在谁身上有十字架的破碎和对付，在谁身上就有基督活出来，所以在谁身上也就有教会的实际生活。

但愿主给我们看见，给我们非常清楚的看见，惟有基督是教会的实际；要活出教会的实际，就必须活出基督；要活出基督，就必须经历十字架。十字架结束了我们的一切，而将基督分给我们，叫教会得以生出。从我们得救得着基督以后，神就借着十字架在我们身上作破碎消除的工作，好叫基督在我们里面长大成形，使教会得着建立。十字架象是一个加号，但十字架从我们得救以后，在我们身上所作的，却是减掉的工作。在我们得救的时候，十字架将基督加给了我们。

此后十字架在我们身上所作的，全是减掉！减掉我们的肉体，血气，减掉我们身上的罪恶，世界。减掉我们的智慧，能力，减掉我们属人的一切干才，办法。减掉我们的旧造，天然，减掉我们所有属亚当的东西。十字架在我们身上所作的，虽是减掉，结果却是加上。加上基督的生命和丰富，加上教会的实际和身量。十字架所以减掉我们的一切，就是要加上基督的一切，就是要加上教会的实际。只有十字架对我们的减掉，能叫基督在教会中增加，能叫教会得着实际的增长。

哦，弟兄姊妹，只有十字架能叫我们活出基督，所以也只有十字架能叫我们活出教会的实际。十字架在我们身上减掉属亚当的生命有多少，就在教会中加上属基督的实际有多少。十字架在我们身上杀死亚当有多少，就在教会中叫基督活出有多少。只有当我们让十字架在我们身上杀死一切属乎亚当的，基督才能成为教会的实际。如果我们还活在亚当里，还活在自己里，还活在旧造里，教会就没有了，就失去了她的实际：基督，她的实际就给我们抹杀了。我们必须否认自己，定罪旧造，拒绝一切属乎亚当的，教会的实际才能在我们中间显出并存在。这个实际，不是热心，爱心，也不是任何别种好的东西，乃是基督自己。热心，爱心，以及任何好的东西，都不是教会的实际。惟有基督是教会的实际。所以我们必须让十字架对付除掉一切不是基督的东西，我们才能活出教会的实际。我们若学习拒绝自己，拒绝旧造，让十字架来除灭一切出乎我们人的东西，在我们中间就必看见教会的实际；当我们聚集在一起的时候，人来到我们中间，就必碰到基督：就是教会的实际。

第 26 篇 十字架与圣灵

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



基督与十字架怎样是相联分不开的，圣灵与十字架也怎样是相联分不开的。无论是旧约的预表，或是新约的启示，都给我们看见圣灵和十字架是相联的。就是我们的经历也证明，圣灵和十字架是不能分开的。有十字架，才有圣灵；有圣灵，也才有十字架。二者总是相联的。没有十字架，就没有圣灵；没有圣灵，也就没有十字架。二者总是分不开的。这当然是就着我们对圣灵的本身而言，不是就着圣灵的本身而论。圣灵的本身和十字架是两立的。但圣灵给我们经历的时候，和十字架是相联的。圣灵在我们的经历中，和十字架是不能分开的。无论是我们经历祂，或是祂带领我们经历任何属灵的事，祂都是和十字架联在一起的。无论是我们得着祂，或是祂叫我们得着任何属灵的分，祂都是和十字架不能脱开的。

圣经很清楚的给我们看见，圣灵来到人里面，来到人身上，是借着十字架而来。祂虽是从神而来的，但祂必须经过十字架，借着十字架，才能临到人身上，进到人里面。当日以色列人在旷野所喝那出自磐石的活水，凭约翰七章三十八，九节，和哥林多前书十章四节看，是预表圣灵的。那活水必须借着磐石的被击打，经过磐石的裂开，才能流出来给以色列人享受。磐石的被击打而裂开，是预表基督被钉死十字架。所以那是清楚的给我们看见，圣灵能象活水一样的流出来给我们得着，给我们享受，乃是借着基督的十字架，经过基督的被钉死。约翰七章三十八，九节说，那作活水的圣灵，在基督未得着荣耀之前，是不能给人接受的，必须等到基督得着荣耀，才能给人得着。那里所说的基督得着荣耀，是指着基督从死里复活。基督一从死里复活，就进入荣耀。基督进入荣耀，是必须经过死的，是必须经过十字架的。所以圣灵必须等到基督经过十字架的死，才能给人接受，给人得着，进到人里面作生命的活水。没有经过十字架，圣灵是有的，是存在的，但不能给人喝，不能给人接受，不能进到人里面给人经历，给人享受。直等到基督那永活的灵磐石，在十字架上受了击打而裂开，圣灵从祂这裂开的磐石，经过祂十字架上死的伤口，而流出来，才能流到人里面，作生命的活水给人享受。在神里面永存的圣灵，必须经过十字架，借着十字架，才能进到人里面，给人经历。

圣灵给人得着，是必须经过十字架，借着十字架的。这不只是在我们身上，就是在主耶稣身上，也是如此。主耶稣当日得着圣灵降在祂身上，乃是在祂受浸之后。受浸是象征十字架的死。主受浸之后，才得着圣灵降在祂身上，就是象征说：人必须经过十字架的死，才能得着圣灵；圣灵必须在人经过十字架之后，才能给人得着，给人经历。

圣灵的降临完全是在十字架之后的。无论是在复活日晚上祂进到门徒里面作生命的灵，或是在五旬节祂降到他们身上作能力的灵，都是在主钉死十字架之后的。复活日和五旬节，都是在各各他之后的。必须先有各各他，而后才能有复活日和五旬节。必须先有十字架，而后才能有圣灵。必须先有十字架的钉死，而后才能有生命圣灵和能力圣灵的降临。这是一个非常大的基本原则，就是圣灵是借着十字架而来，是借着十字架给人得着，给人经历。所以乃是十字架叫人经历圣灵十字架怎样叫人得着基督，经历基督，十字架也怎样叫人得着圣灵，经历圣灵。人得着基督，经历基督，怎样是借着十字架，人得着圣灵，经历圣灵，也怎样是借着十字架。圣灵因着基督的钉十字架而降来之后，就引导人认识基督在十字架上的救赎，并感动人接受这十字架的救赎。人一接受十字架的救赎，祂就因着十字架的救赎，而进到人里面作生命的灵，叫人得着重生，而成为得救的信徒。

此后，祂就借着十字架，在信徒里面，在信徒身上，逐渐加多的叫信徒得着祂，经历祂。信徒越接受十字架，越经历十字架，越受十字架的破碎和对付，祂就越在信徒里面，在信徒身上，得到机会和地位，给信徒更多的得着祂，经历祂。祂进到信徒里面，是因着十字架的救赎；祂在信徒里面扩增开展，也是借着十字架的对付。就是祂降到信徒身上，也是因着十字架的救赎；祂在信徒身上显为能力和权柄，也是借着十字架的对付。信徒无论在里面，或是在外面，得着祂，经历祂，总是因着并借着十字架。祂总是因着并借着十字架，给信徒得着祂，经历祂。十字架总是为人开路，叫人得着祂，经历祂。十字架总是为祂找地位，好使祂给人得着，给人经历。十字架总是祂作工的凭借。人要得着祂，总必须到十字架。人要经历祂，总必须借着十字架，经过十字架。祂和十字架是分不开的，所以人要得着祂，经历祂，也不能脱开十字架。

加拉太五章给我们看见，能顺着圣灵而行的人，乃是把肉体连肉体的邪情私欲，都钉在十字架上的人。信徒虽然已经靠着圣灵得生，已经有圣灵住在里面，但不一定是靠着圣灵行事，顺着圣灵而行。这是必须借着十字架的。一个信徒在得救以后，要靠着圣灵行事，顺着圣灵而行，就必须看见他的肉体已经钉死在基督的十字架上，就必须相信承认这个钉死的事实，而靠着住在他里面的圣灵，把肉体连肉体的邪情私欲，都置于十字架的死地。他必须站在十字架的死地，靠着圣灵治死肉体 and 肉体的邪情私欲，才能靠着圣灵行事。他必须靠着圣灵，执行十字架对肉体的钉死，才能顺着圣灵而行。他必须借着十字架而经历圣灵，必须接受十字架，才能经历圣灵。因为圣灵是借着十字架在人里面作工，是借着十字架在人里面得着地位，是借着十字架在人身上得着机会，给人经历祂的能力，享受祂的同在。

只有十字架能叫我们靠着圣灵而活，顺着圣灵而行。若没有十字架治死我们的肉体 and 肉体的邪情私欲，住在我们里面的圣灵，怎能得着地位作我们生活行事的能力？怎能得着机会将基督的生命能力供应我们？我们的肉体是与住在我们里面的圣灵相争的。我们若没有借着十字架治死我们的肉体，圣灵在我们里面就不能得势，而作我们的生命能力。我们若不执行十字架对肉体的钉死，就不能靠着圣灵而活，顺着圣灵而行。十字架的经历，是我们必须有的。我们要经历圣灵，就不能越过十字架，不能脱开十字架！因为圣灵是与十字架相联，是借着十字架叫人得着祂，经历祂。

新约第一班得着并经历圣灵的人，乃是经过十字架的人。当日的门徒，是先经过十字架，而后得着并经历圣灵的。他们先经过各各他，而后来到了复活日的晚上，得着并经历那进到他们里面的圣灵；再后来到了五旬节，得着并经历那降在他们身上的圣灵。无论他们得着里面的生命圣灵，或是他们经历外面的能力圣灵，都是在他们经过十字架之后。他们不只在时间上，是经过了十字架的成就之后，才得着而经历圣灵，并且在生命里，也是实际的经过了十字架的工作之后，才得着而经历圣灵。这是神所定规，圣经所启示的次序。就是先经过十字架，而后得着并经历圣灵。先经过各各他，而后来到了复活日和五旬节。圣灵是因着各各他的十字架从神里面流出的，也是借着人里面的十字架在人里面流通的。总是十字架叫人得着并经历圣灵。

圣灵临到我们，是作基督和神的化身，是代表基督和神在我们身上作神所要作的工作，成全神永远的计划。若没有十字架对付我们的肉体，破碎我们的自己，祂在我们身上就不能有所作为，所以也就不能给我们经历祂。祂要在我们身上有所作为，并给我们经历祂，必须借着十字架，必须有十字架作祂作工的凭借和根据。所以只有当我们接受十字架的时候，祂才能在我们身上作工，给我们经历祂。圣灵叫人经历十字架希伯来九章十四节给我们看见，主耶稣在十字架上将自己献给神，是借着神永远的圣灵。所以乃是圣灵引主耶稣到十字架上，叫祂进到死地。

主耶稣受浸是接受十字架的死，而叫祂得着圣灵。从那时起，圣灵就引祂在十字架的死里，过十字架的生活，走十字架的道路，直到叫祂到十字架上完全进入死地，经历了那完全的死。祂借着受浸一接受十字架的死，就得着圣灵降在祂身上。圣灵一降在祂身上，就带祂经历十字架的死。祂的一生，都是在圣灵的引领之下，过十字架的生活，走十字架的道路，直到圣灵叫祂到十字架上，将一切都摆在死地。祂一生的生活和道路，都是在十字架的死里面。十字架的死叫祂经历圣灵，圣灵也叫祂经历十字架。

罗马八章十三，十四节给我们看见，我们治死身体的恶行，乃是圣灵引导我们作的。治死身体的恶行，是十字架的经历。我们是接受十字架，让十字架治死身体的恶行。保罗告诉我们，这是圣灵引导我们作的。并且照保罗在罗马八章的全文看，治死身体的恶行，乃是圣灵在我们里面的主要引导。圣灵在我们里面所作一件主要的事，就是引导我们治死身体的恶行，就是引导我们接受十字架，经历十字架。当我们体贴圣灵，随从圣灵，顺着生命圣灵的律而生活而行动的时候，我们就要觉得圣灵在我们里面带领我们继续不断的，一再更深的经历十字架的死。我们对于圣灵的引导和带领，若是认真忠诚的顺从，圣灵就必天天时时叫我们经历十字架的死。我们越顺从圣灵，圣灵就越叫我们经历十字架。我们越经历十字架，十字架就越叫我们得着圣灵。此二者是互相因果，一再不断的使我们脱离自己，而活在基督里，直到使我们在基督的生命里成熟，“长大成人，满有基督的身量。”

十字架给我们圣灵，圣灵也给我们十字架。十字架叫我们经历圣灵，圣灵也叫我们经历十字架。我们要得着圣灵，要经历圣灵，就必须到十字架，就必须接受十字架。我们要接受十字架，要经历十字架，就必须倚靠圣灵，顺从圣灵。只有十字架能给我们圣灵，也只有圣灵能叫我们经历十字架。只有活在十字架的死地，能叫我们经历圣灵，也只有活在圣灵的里面，能叫我们经历十字架。十字架是圣灵的凭借，圣灵是十字架的能力。要得着圣灵，就得借着十字架；要经历十字架，就得靠着圣灵。

27 篇 十字架与属灵的经历

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



属灵的经历，乃是经历神在基督里为我们所预备的一切。我们要经历这一切，就必须有分于基督；而我们要分于基督，又必须借着十字架。我们已经看过，乃是十字架把基督带给我们，我们只能借着十字架得着基督，有分于基督。所以我们也只能借着十字架经历神在基督里为我们所预备的一切，而有属灵的经历。因此，我们所有属灵的经历都是借着十字架而有的，都是在于十字架的。这是圣经的话所启示的，也是我们的经历所证实的。

旧约会幕里的一切东西，都是预表基督，都是表明神叫基督作我们的一切。而人怎样才能进入会幕得以有分于其中的那些东西，乃是表明人怎样才能能在基督里，得以有分于神在祂里面为我们所预备的一切。人要进入会幕去接触其中的一切东西，必须先经过祭坛。人必须先在那祭坛那里解决了罪和自己的一切问题，才得以进入会幕，去有分于那里面的一切东西。我们都知道祭坛是预表十字架的。所以这就是说，人要在基督里，得以有分于祂里面的一切，就必须经过十字架，必须先借着十字架解决了罪和自己的一切问题。只有经过祭坛，才能进入会幕去接触其中的一切东西。照样，也只有经过十字架，借着十字架，才能在基督里得以有分于祂里面的一切。

当初属于会幕的物件，最大的就是祭坛。据说祭坛的大，能装下会幕里所有的器具。这是表明说，十字架能包藏所有在基督里的福分。所有在基督里的福分，都能在十字架的死里得着。我们有分于十字架的死，就能有分于在基督里的一切福分。我们经历十字架的死，就能经历神在基督里为我们所预备的一切。我们能分于在基督里的一切福分，能经历神在基督里为我们所预备的一切，都是借着十字架的死。所以我们在基督里所能有的一切属灵经历，都是在于十字架。

重生是得着神的生命进到我们里面，叫我们在天然生命之外，另有一个生命，就是神永远的生命。这是我们属灵经历的开始，是我们属灵经历的第一步，是借着基督的十字架而有的。当日在旷野因得罪神而中了死毒的以色列人，怎样因着仰望那挂在杆子上的铜蛇而得活着，今天我们这些死在罪中的人，也怎样因着仰望那挂在十字架上的基督，而得到神永远的生命，叫我们得着重生。这不是一种“改过自新”的行动，也不是象中国人所说“已往种种譬如昨日死，以后种种譬如今日生”的一种心理作用。那不需要仰望被挂在十字架上的基督，不需要借着基督的十字架，只需要人有坚强的意志。但重生必须借着基督的十字架。人坚强的意志，最多不过叫人外面生活的改变，不能叫人里面有生命的改换，更不能叫人得到神的生命进入人里面，叫人得着重生。这是只有借着基督的十字架，能叫人得到的。

我们已经看过，基督的十字架一面为我们赎了罪，一面将基督的生命释放给我们。我们这些因罪而死了的人，只能借着基督十字架的救赎，而得到祂在十字架上所释放出来的生命，叫我们得着重生而活过来。除此，休想我们在罪中死了的人，能得着重生而活过来，休想我们有罪的死人，能得着神圣洁永活的生命。必须借着基督的十字架，我们才能脱去我们的罪。也必须借基督的十字架，我们才能得着神的生命。所以我们有罪而灵死了的人，必须借着基督的十字架，才能得着重生，使我们死了的灵活过来。基督的十字架，是我们得到重生的必须凭借！

脱离罪，就是我们素常所说的胜过罪，是我们在重生之后，马上就当有的属灵经历。没有一个得着重生就是得救的人，可以仍在罪中活着。我们得着重生的人，必须脱离罪。这不仅是神的话语在我们外面的一个命令，更是神的生命在我们里面的一个要求。神在我们里面的生命，要求我们脱离罪。我们里面重生的新性，不许可我们仍活在罪中。我们若仍活在罪中，我们里面的新性就受了委屈，就叫我们感觉苦痛，不安。我们若脱离罪，我们里面神的生命才得以舒展，才能叫我们感觉舒服，自然。所以我们得了重生有了神的生命，有了新性情的人，必须脱离罪。这也是必须借着十字架的。

罗马六章给我们看见，只有死了的人，能脱离罪，也只有死了的人，是脱离了罪。活着的人，不能脱离罪。活着的人，无论怎样作，总不能脱离罪。人要脱离罪，就必须死。一死，就脱离了罪。除了死以外，没有别的办法能叫人脱离罪。人无论怎样立志，怎样努力，怎样苦待己身，怎样苦工修行，都不能叫人脱离罪。能叫人脱离罪的，只有死。能叫我们脱离罪的办法，只有这一个，就是死。但是我们怎样才能死呢？怎样死法呢？感谢神，我们不必死，我们不必想办法死，因为我们已经死了！已经死了的人，不必再死了，更不必再想办法死了。

我们是已经在基督里死了，是已经与基督同死了。“我们的旧人已经和祂同钉十字架。”我们已经在祂的十字架上，和祂同钉死了。我们因信与祂联合的人，已经在祂里面，和祂同钉在十字架上死了。所以我们今天不必死，不必再想办法死。我们只要看见我们是已经与基督同死了，就够了。我们只要相信我们在基督里是已经死了，就够了。我们只要承认，只要算我们自己是死了的，就够了。基督的死已经叫我们死了，我们今天不必再叫自己死。基督的十字架已经把我们和祂同钉死了，我们今天不必再想办法叫自己死。基督的十字架既把我们和祂同钉死，就叫我们脱离了死了的人所能脱离的罪。基督的十字架既把我们的旧人，和祂同钉死，就使我们的“罪身无事可作”（“罪身灭绝”的），叫我们不再作罪的奴仆，就是不再受罪的辖制，也就是脱离了罪。

所以，乃是基督的十字架叫我们脱离罪。我们什么时候看见自己在基督的十字架上已经与祂同死了，我们什么时候就脱离了罪。我们什么时候相信接受基督十字架上的死，我们什么时候就脱离了罪的辖制。我们脱离罪的经历，是因看见自己与基督同死，是因认识基督十字架的同死而有的。我们一承认，一接受基督十字架的同死，一凭信与基督十字架的死联合，一活在基督十字架的死里面，我们就有脱离罪的经历。脱离罪的经历，是绝对必须借着基督十字架的死而有的。这不在乎我们作别的，只在乎我们看见而接受基督十字架的死。重生的经历，怎样不在乎我们修改自己，只在乎我们看见而接受基督十字架的代死，脱离罪的经历，也怎样不在乎我们立志挣扎，只在乎我们看见而接受基督十字架的同死。我们一接受基督十字架的代死，就有重生的经历；照样，我们一接受基督十字架的同死，也就有脱离罪的经历。

胜过世界，或说脱离世界，也是我们在重生之后，就该有的属灵经历。我们一得重生，不只马上就该脱离罪，并且马上就该脱离世界，也就是胜过世界。世界是与神为敌的。世界上的事，都不是出于神的，都是和神圣洁的性情合不来的。没有一个从神生，就是重生，出乎神的人，可以爱世界。也没有一个有神生命的人，能坦然舒舒服服的爱世界。神圣洁的性情在我们里面，叫我们和世界的事合不来。神的生命在我们里面，要求我们脱离世界。所以圣经说，“凡从神生的，就胜过世界”。从神生的，就是有神生命的人。有神生命的人，就能胜过世界。因为神生命的性质和口味，要他脱离世界，并且神生命的能力，也叫他能脱离世界。但这也必须是借着十字架的。脱离罪，必须借着十字架，脱离世界，也必须借着十字架。因为人脱离罪，怎样必须死，人脱离世界，也照样必须死。

必须是死了的人，才能脱离罪，照样，也必须是死了的人，才能脱离世界。但愿我们看见，只有死了的人能脱世界。无论什么样的人，世界都能摸着他们，都能吸引他们。只有死了的人，世界在他们身上没有办法，世界的吸力在他们身上不能为力。感谢神，祂叫我们与基督一同死了，与基督一同在十字架上钉死了。基督十字架上的死，不只叫我们脱离罪，也叫我们脱离世界。基督十字架上的死，把我们和世界隔开，如同当日红海的水把以色列人和埃及隔开一样。因着红海，以色列人看埃及是死绝的。埃及看以色列人也是死绝的。照样，因着基督的十字架，我们看世界是钉死在十字架上的，世界看我们也是钉死在十字架上的。红海的水怎样淹没埃及的军兵，基督的十字架也怎样消灭世界的势力。红海怎样叫埃及在以色列人身上失去能力，基督的十字架也怎样叫世界在我们身上失去能力。我们一接受基督十字架的死到我们身上和生活中，世界和世界上的事，在我们身上就失去能力和作用。我们一活在基督十字架的死里，我们就能脱离世界的权势和霸占。所以我们脱离世界，胜过世界的经历，也是借着基督的十字架而有的，也是在于基督的十字架的。

我们得救以后，不只该有脱离罪的经历，不只该有胜过世界的经历，也该有对付肉体的经历。罪怎样叫我们得罪神，不能与神交通，肉体也怎样叫我们不服神，不能得神的喜欢。世界怎样叫我们与神为敌，肉体也怎样叫我们与神为仇。肉体和我们里面的圣灵相争，使我们不能顺着圣灵而行，是我们属灵的一个切身难处，是最拦阻我们属灵，最破坏我们属灵的。从前亚玛力人怎样在以色列人的路上，拦阻以色列人前进，今天肉体也怎样在我们属灵的路上，阻碍我们前进。

神从前怎样要以色列人除灭亚玛力人，神今天也怎样要我们对付肉体。不要说肉体坏的方面，是神所定罪的，就是肉体好的方面，也是神所拒绝的。人能凭肉体犯罪，人也能靠肉体事奉神。但是人凭肉体犯罪，怎样是得罪神，人靠肉体事奉神，也怎样是讨神的厌。肉体永远是被神定罪的，无论在什么事上，都不能讨神的喜悦。所以我们要活在灵里，要过属灵的生活，要属灵，要讨神的喜悦，要在灵里事奉神，就必须对付肉体，就必须除去肉体。

我们要对付肉体，除去肉体，也必须借着基督的十字架。基督在十字架上已经定罪了我们的肉体，已经钉死了我们的肉体。我们必须承认这个事实，相信并接受这个事实。我们更必须靠着圣灵的能力，把这个事实执行到我们的肉体 and 肉体的一切上面。我们必须一面在客观方面，相信我们的肉体已经钉在基督的十字架上了，一面又在主观方面，靠着圣灵的能力，把我们的肉体，连肉体的邪情私欲，都钉在十字架上，我们才能对付我们的肉体，除去我们的肉体。我们必须根据基督的十字架所成功的事实，而靠着圣灵，因基督的十字架，治死我们的肉体，和属肉体的一切，我们才能有对付肉体，除去肉体的经历。

我们不只要相信基督的十字架已经把我们的肉体钉死了，并且要靠着圣灵，把我们的肉体，连肉体的邪情私欲，都摆在基督这十字架的钉死底下。我们光相信基督的十字架已经把我们的肉体钉死了，我们还不能有对付肉体，除去肉体的经历。我们还必须靠着圣灵，把基督十字架的钉死就是钉死我们肉体的应用到我们肉体上才可以。我们一靠着圣灵，把基督十字架的钉死应用到我们的肉体上，一靠着圣灵，把我们的肉体摆在基督十字架的钉死底下，让基督十字架的钉死在我们的肉体，和肉体的一切上面作钉死治死的工作，我们就能有肉体受对付，被除去的经历。所以对付肉体，除去肉体的经历，也是必须借着基督的十字架而有的，也是在于基督的十字架的。

胜过撒但，也是，更是我们得救之后该有的经历。并且胜过撒但，乃是神所计划要我们在地上完成的一件事。我们都知道，在宇宙中，撒但是神惟一的仇敌。虽然世界和肉体，也都是神的仇敌，但世界和肉体都是出于撒但的，也都是属于撒但的，是撒但所用以抵挡神的工具和傀儡。宇宙中一切与神相反的，一切和神作对的，都是出自撒但，无不属于撒但。撒但真可以说，是宇宙中抵挡神者的集大成。所以他是神在宇宙中最大的难处。从他背叛神以后，神在宇宙中所作的一切事，有一面的目的，就是要对付他，除灭他。神是定规要叫人借着十字架对付他。神这样定规，是出于祂的智慧，也是为着彰显祂的智慧。神不自己以祂造物者的身分，来对付撒但这背叛的受造者。祂定规要叫受造的人，来对付他这受造而背叛的天使（撒但原是受造的天使长）。他知道神所创造的人，是为着对付他的，所以在人被造出不久，他就来破坏人，把人骗去。当他在伊甸园里，把神为着对付他所造的人破坏了的时候，神就来审判他，定规要一个“女人的后裔”来打伤他的头。

这个女人的后裔，就是神的儿子成为肉身，由童女而生的那位拿撒勒人耶稣。撒但破坏了神为着对付他所造的第一个人亚当，神就叫祂的儿子成为肉身，来作第二个人基督，为着对付他。神叫祂的儿子来到地上，是为要对付，除灭撒但。但神的儿子，在地上不是以祂作神的身分，对付撒但，乃是以祂作人的身分，对付撒但。祂不是以祂神子的身分，乃是以祂人子的身分，对付撒但。祂来作人，有一面的目的，就是要在人里面，以人的身分，对付撒但。当祂在地上对付撒但的时候，祂一点不站在神子的地位上，而完全站在人子的地位上。祂完全穿着人的血肉之体，为要在人的血肉之体里面，去以人的身分，钉在十字架上，好借着祂那在人肉身里的钉死，败坏那把自己调在人肉体里的撒但，叫他受了致命的对付。祂是在人里面，以人的身分，借着十字架的死，败坏了那败坏人的撒但。祂这样作，就是以“女人后裔”的身分，打伤了撒但的头，叫撒但受了致命伤。只有祂这在人里面，在肉身里面，在十字架上的死，能叫撒但受致命的对付。我们要对付撒但，胜过撒但，我们这个人也必须经过祂这十字架上的死，才可以。基督十字架的死，或说基督的十字架，也是我们对付撒但，胜过撒但所必须经过并凭借的。

撒但当日败坏人的时候，是借着诱惑人吃善恶树的果子，将他自己调到人里面。我们堕落的人里面，是调着撒但的。尤其是我们的肉体里面是有撒但调着的。所以主耶稣穿着人的肉身，钉在十字架上，不只将人的肉体钉死了，也将调在人肉体里的撒但毁坏了。主耶稣在肉身里的受死，既钉死人的肉体，自然也就毁坏调在人肉体里的撒但。所以在什么地方人的肉体被十字架钉死，在什么地方撒但也就被十字架毁坏。十字架在什么人身上治死了肉体，也就在什么人身上除灭了撒但。我们对付肉体，治死肉体，怎样是借着十字架，我们胜过撒但，除灭撒但，也怎样是借着十字架。

基督已经在肉身里，借着十字架毁坏了撒但。我们不只应当相信这个事实，接受这个事实，还应当应用这个事实，就是靠着圣灵把基督的十字架毁灭肉体 and 撒但的死，应用到我们身上，特别是应用到我们的肉体上，使撒但在我们身上受毁灭，被除灭。我们一将基督十字架的死，应用到我们身上，一站在基督十字架的死里面，我们就能仗着基督的十字架，向撒但和他黑暗的权势夸胜，就能有胜过撒但的经历。我们自己是不能胜过撒但的。我们今天也不必自己去胜过他。因为主在十字架上已经胜过他了。他已经是在十字架上被主打败，被主打毁的仇敌了。我们今天只要站在与主同钉的地位上，守住主的钉死为我们所得到的胜利，而以这个向撒但和他的使者夸胜，就够了。我们能这样站在基督十字架的死里，仗着基督的十字架向撒但夸胜，就必有胜过撒但的经历。所以胜过撒但的经历，也是借着基督的十字架而有的，也是在于基督的十字架的。

活出基督，乃是我们属灵经历的中心，也是我们属灵经历最宝贵，最甜美的一面。神救我们的目的，在消极方面是要我们对付撒但，在积极方面是要我们活出基督。这也是必须借着十字架，才能有的。我们一接受基督作救主，祂就进到我们里面作我们的生命，并要从我们里面活出祂自己。但是我们若没有被十字架破碎，祂就难得从我们里面活出来。十字架若没有对付我们的肉体，治死我们自己，破碎我们的天然生命，祂就绝没有机会，绝不能从我们里面活出祂自己来。只有当我们肯接受十字架的破碎，肯让十字架在我们身上作工，治死我们自己，和天然生命的时候，祂才能从我们里面活出祂自己来。乃是当我们能说，“我已经与基督同钉十字架；现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着”的时候，基督才能从我们里面活出祂自己来。当我们有祂十字架的死在我们身上发动，祂生命的大能才能把祂从我们里面显明出来。

我们若在凡事上，都肯接受十字架的对付，就必在凡事上也都能叫祂在我们身上显大。并且我们若肯绝对受祂十字架的破碎，我们就能达到一个地步，活着就是祂。祂总是借着十字架的破碎，而从我们里面活出来，而彰显在我们身上。我们也总是借着十字架，而有活出祂的经历。我们要活出祂来，舍十字架是莫由的！经历圣灵，是我们属灵经历的命脉，在我们属灵经历中占极重要的地位。我们已经看过，乃是十字架叫人经历圣灵。

圣灵降下来，是因着十字架；圣灵重生人，而进到人里面，作内住生命之灵，也是因着十字架。圣灵在我们里面充满我们，叫我们满有属灵的生命是因着十字架；圣灵在我们外面充溢我们，叫我们满有属灵的能力，也是因着十字架。所以我们无论得着圣灵作生命的灵，或是得着圣灵作能力的灵，无论是在里面经历祂生命的充满，或是在外面经历祂能力的充溢，都必须借着十字架。我们无论从圣灵得生，或是靠圣灵而活，无论凭圣灵行事，或是靠圣灵作工，也都必须借着十字架。我们要经历圣灵，也总是必须借着十字架，也是舍十字架是莫由的。

在我们属灵的经历中，信心也是一件重要的东西。真实的信心不是我们自己有的，乃是神的灵把出于神的信心作到我们里面的。神的灵把出于神的信心作到我们里面，也是借着十字架。神的灵借着十字架对付了我们的肉体，治死了我们的自己，破碎了我们的天然生命，才能把出于神的信心作到我们里面，才能叫我们不靠肉体，不凭自己，不借天然的生命活着，而凭神的信心活。当使徒说过他已经与基督同钉十字架，那时活着的，不再是他，乃是基督在他里面活着以后，他接着又说，他那时活着，“是因神儿子的信心而活”。他自己已经与基督同钉死了，那时活着的，不再是他，乃是基督在他里面活着，所以那时他能有基督神儿子的信心，而因这信心，而凭这信心活着。他所以能有基督的信心，是因为十字架已经将他钉死，叫基督活在他里面。他因着十字架的钉死，能不凭自己，而凭基督活着，能不是自己，而是基督活着，所以就能有基督的信心，而因这信心，而凭这信心活着。

这叫我们看见，那能使我们活在神面前的信心，乃我们自己被十字架治死，让基督在我们里面活着，而从基督得到的。所以我们要有这样得自基督就是出于神的信心，我们自己就非经过十字架的破碎和钉死不可。这样的信心，也是必须借基督的十字架而有的，也是在于基督的十字架的。祷告，也是我们属灵经历中重要的事。祷告不是我们随自己的意思，为自己向神求什么，乃是我们照神的意思，向神，并为神而求。再深一点说，祷告不是我们自己向神求什么，乃神在我们里面，借着并穿着我们，向祂自己而求。并且祷告也是在灵里与神交通，是必须在灵里遇着神，摸着神的。这些，都是需要我们经过十字架的对付和破碎，才能有的。只有肉体受了十字架对付，自己经过十字架破碎的人，才能不随自己的意思，为自己向神求什么；才能照神的意思，向神，并为神而求。只有被十字架治死的人，才能祷告，而不是自己向神求什么，乃是神在他里面，借着祂，穿着祂，向自己而求。也只有肉体的幔子被十字架裂开的人，祷告才能不凭肉体，而在灵里与神交通，得以遇着并摸着神。所以真实属灵有价值的祷告，必是借着十字架而有的。

属灵的启示，是非常关系我们属灵经历的，也是绝对根据我们属灵经历的。属灵的经历，常是借着属灵的启示而有的；属灵的启示，也常是根据属灵的经历而得的。我们属灵的经历怎样，常是看我们有什么属灵的启示；我们能有什么属灵的启示，也常是看我们属灵的经历怎样。此二者是互相因果，彼此绝对有关系的。要有属灵的经历，就必须有属灵的启示；要有属灵的启示，也必须有属灵的经历。属灵的经历，既是必须借着十字架才能有的，就根据属灵的经历而有的属灵启示，也就是必须借着十字架才能有的。保罗在哥林多前书二章说，他讲道，不是用人智慧的话语，乃是只知道基督，并祂钉十字架，所以他得着圣灵的指教，就是属灵的启示。

我们自己的智慧，是我们得着属灵启示的最大拦阻。我们的自己，我们的肉体，怎样拦阻我们属灵，我们自己的智慧，肉体的聪明，也怎样拦阻我们得着属灵的启示。我们必须让基督的十字架对付我们自己的智慧，肉体的聪明，否则，我们就不能得着属灵的启示。一个能得着启示，能有属灵启示的人，定规是一个让自己的智慧，肉体的聪明，受了十字架对付的人。因为只有这样的人，才能得着属灵的启示。哦，属灵的启示，需要人自己的智慧，肉体的聪明，受十字架的对付！需要智慧聪明人受十字架的破碎！但愿我们将自己的智慧聪明，都摆在十字架的死地，好叫我们得着属灵的启示！我们的智慧聪明被十字架破碎的越厉害，我们得着属灵的启示就越容易，属灵的启示，总是因着我们的智慧聪明被十字架破碎，而给我们得着的。属灵的启示，乃是属灵的事。

使徒说，“属魂的人不领会神圣灵的事，……并且不能知道，因为这些事惟有属灵的人才能看透”。属魂的人，就是天然的人。天然的人，是活在魂里面的，多是凭魂里的心思就是头脑而活。这样的人不能领会属灵的事，所以也就不能得着属灵的启示。属灵的人，就是不凭魂活着，只凭灵活着，只活在灵里面的人。惟有这样的人，才能看透属灵的事，所以也惟有这样的人，才能得着属灵的启示。我们要作这样的人，就必须让十字架破碎我们的魂，对付我们魂里天然的心思所有的智慧聪明。只有这样让十字架破碎魂的人，才能不凭魂活着，而凭灵活着，才能不属魂，而属灵。所以也只有这样让十字架破碎魂的人，才能领会属灵的事，才能得着属灵的启示。要得着属灵的启示，我们——尤其是我们的魂是非经过十字架的破碎不可的。

明白神的旨意，也是我们属灵生活中的一件大事。没有一个要过属灵生活的人，可以不明白神的旨意。明白神的旨意，可以说是我们过属灵生活的测验。我们越过属灵的生活，就越明白神的旨意，要明白神的旨意，需要我们过属灵的生活；要过属灵的生活，也需要我们明白神的旨意。但是我们明白神的旨意，有一个最大的拦阻，就是我们的“己”。“己”，乃是代表自己意思的部分。我们的意思，主张，眼光和见地，都包括在我们的己里面，都是我们己里面的成分。我们这满了自己意思，主张，看法，和见地的己，最能拦阻我们明白神的旨意。我们要明白神的旨意，我们这满了自己意思，主张，看法，和见地的己非被拒绝，非被否认，非被破碎不可。这是只有我们借着十字架所能作到的。我们只有借着十字架才能拒绝否认我们的己，才能使我们的己被破碎。

照主在马太十六章所说的，舍己和背十字架是相联的。舍己就是否认自己，拒绝自己。背十字架，就是接受十字架，将自己置于十字架的死底下。此二事是相联的。要舍己，就得背十字架；要否认自己，拒绝自己，就得接受十字架，将自己摆在十字架的死底下。只有这样的人，才能舍己，才能否认拒绝那满了自己意见和看法的己。也只有这样借着十字架否认拒绝己，把己的意见和主张都让十字架破碎的人，才能不体贴自己的意思，只体贴神的意思，而明白神的旨意。所以只有接受十字架破碎的人，才能明白神的旨意。所以要明白神的旨意，也是必须借着十字架的，也是在于十字架的。

经历复活，就是经历主复活的生命，也就是经历主复活的大能，是属灵经历最深最高的部分。这当然是必须借着十字架才能有的。没有十字架的死，就不能有复活。一粒麦子，若不死了，就不能生。基督的死若不在我们身上作工，基督的生——就是基督的复活，就不能在我们身上显明。基督的十字架若不治死我们天然的生命，基督复活的生命就不能给我们经历。我们必须给十字架治死，才能经历基督复活的生命和大能。当我们肯接受十字架的死，肯让自己的一切都给十字架治死的时候，基督复活的生命和大能，就成为我们的经历。我们一效法基督的死，就得以从死里复活，就是经历基督的复活。一切属灵生命的事，都是在基督的复活里面。并且一切属灵的事，也都是在于神，而神又是在复活里面作我们的神。所以一切属灵生命的事，都是我们天然的人凭天然的生命所不能摸着的。我们天然的生命必须受十字架的破碎，我们天然的人必须经过十字架的死，我们才能在复活里面，摸着生命，摸着神。我们能摸着生命多少，能摸着神多少，能经历复活多少，完全是看我们如何受十字架的破碎，如何经过十字架的死。十字架的死必须在我们身上深深的作工，治死我们属天然的一切，基督复活的大能基督的生命才能带我们摸着属灵生命的事，才能叫我们在复活里面摸着神，经历神；而有属灵并生命的经历。这些够叫我们看见，一切属灵的经历，都在于十字架，都必须借着十字架，必须经过十字架才能得着。但愿我们学习多认识十字架，多接受十字架，也多经历十字架，好叫我们能在基督的复活里面，丰丰富富有属灵的经历。愿神恩待我们！

第 28 篇 十字架的认识与经历

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



加拉太书二章二十节，罗马书八章十三节下半。

基督和十字架乃是神永远计划的中心。神所有的计划，都在基督身上，也都是为着基督。神所有计划的成功，都在十字架上，也都是借着十字架。一个人若没有得着基督，他就不能在神的计划里面。一个人若不认识十字架，不接触十字架，他也就难得得着基督。我们曾说过，基督是神的目的，十字架是神的手续。我们要得着基督，非经过十字架不可。基督这个目的，乃是万有的；十字架这个手续，乃是宇宙的。神一切的目的，都在于基督；神所有的手续，也都在于十字架。我们无论要得着神在基督里那一方面的东西，都必须经过十字架。

就我们而论，基督是我们的生命，十字架是我们的生活。基督在我们里面作我们的生命，带着我们过十字架的生活。但我们要得着基督，必须接触十字架，必须借着十字架。不只我们得着基督，必须经过十字架，就是我们活出基督，也必须借着十字架。十字架对于我们经历基督，是不可缺少的。自然我们得着基督，也就摸着十字架。十字架给我们基督，基督也给我们十字架。这是我们已经看过的。所以我们要经历基督，就必须认识并经历十字架。我们也看过，所有属灵的经历，都是借着十字架而有的。不借着十字架，不经过十字架，难得有一个真实属灵的经历。这也告诉我们，认识并经历十字架，是何等的紧要并必须，乃是我们不可不追求，不可不得到的。

在这里，我乐意告诉弟兄姊妹，人对十字架的认识与经历，有一点不同。基督徒对十字架的认识与经历有两种。这两种的认识与经历，都是准确的。这样说来，难道基督徒对于十字架还有不同的认识与经历么？当然认真的说，归结来说，并没有不同，都是同样的认识与经历。虽然如此，在步骤上却有一点不同。历代以来，所有神的儿女对十字架的认识与经历，虽然是相同的，但步骤不一样。就神的儿女认识并经历十字架的步骤说，可分两种。

一种是一开始，就看见大光，一开始，就认识了象我们前些次所说的十字架，就看见十字架结束了一切。这样的人，一开始，就看见主要在他们里面作他们的生命，作他们的一切，而他们的一切都已经都在十字架上解决了，结束了。这个光在他们里面，相当强，相当深，并且相当大。他们看见，万有都已经都在十字架上解决了，结束了。无论是人类，是鬼魔，是撒但，是世界，是罪恶，是肉体，凡是旧造的，凡是堕落的，都已经都在十字架上结束了。他们看见，基督在十字架上的死，是一个包罗万有的死，象我们在前些篇所说的一样。这个十字架的死，给他们看见的，是那样透切，那样清楚，所以他们看他们自己是已经完全了了，完全结束了。他们在十字架这个完全透亮的光之下，承认他们的肉体，血气，天然，和自己，都已经完全过去了。他们对于十字架所看见的光，是这样大，是这样厉害，好象一下子就把他们杀光了，就把他们杀得尽净了。你要他们再爬起来，爬不起来了。肉体爬不起来了，血气也爬不起来了，什么也都爬不起来了。凡是属他们的，都爬不起来了。就是经过那一次的光照，他们自己和一切旧造的东西，都仆倒下去了。

以后他们过生活，事奉主，虽然因着他们仍在肉体之内，还会感觉到肉体，血气，和天然等等，但这些东西在他们里面，不能再活动，不能再得势，不能再有地位。他们看这些东西，都是可笑的，都是仆倒的。虽然这些东西，有的时候还会摇摇欲动，但在他们看见的大光杀死之下，就难得再复活起来。虽然撒但还会再来，也是常来冲动，要利用这些东西，但是我再说，因为那一次他们所看见的光太厉害，太强大，这些东西在他们的生活和工作里，仍难得再复活起来，再死灰复燃。他们就一步一步的，里面属灵的脚步着他们的肉体，踏着他们的血气，踏着他们的脾气，踏着他们的天然，踏着他们的自己，而跟随主走这一条十字架的路。他们走这一条路，是一直踏着血气，踏着肉体，踏着天然，踏着自己。但不是他们把肉体，血气，这些东西踏在脚下的时候，才认识这些东西，才认识十字架，乃是在那一天他们看见光的时候，就看见旧造里堕落的万有，都已经在十字架上结束了。在那一天他们看见，神在十字架上对我们人已经有一个死的估价。他们看见得太清楚，就不再给他们的肉体，血气，天然，和自己，得到任何一个机会，任何一点地位。我再说，虽然这些东西还会想回头，但是他们那一次所看见的光，照得太清楚，太厉害，这些东西怎样想回头，也回不过头来。在他们的事奉里，在他们的道路上，他们是百分之百的把肉体，血气，这些东西，都摆在脚底下，使它们不能再得势，再作怪。

这一种对十字架的认识和经历，可以说是大的，是头等的。你如果问我说，什么人有这样的认识和经历？在两千年来的教会中，什么人是这样的认识并经历十字架？我想我可以告诉你，起码使徒保罗是这样。你信么？我们应该信，保罗对十字架的认识和经历，就是这样。有一天，有一个太大太透的光，给他看见了。他看见，不只他这一个保罗已经在十字架上结束了，不只他这一个人已经在十字架上了了，就是整个的万有，整个的旧造，也都已经在十字架上结束了。哦，你读保罗写的书信，你能读出来，总归有一天他看见一个莫大的亮光，就是神把整个宇宙中那包罗万有的死，给他看见了，把基督在十字架上的死，乃是结束万有的死，给他看见了。所以他才能告诉我们，那些属旧造，属撒但，一件一件的东西，都已经在十字架上钉死结束了。他这样厉害的蒙光照，认识十字架，就觉得肉体，旧造，自己，和天然，都已经在十字架上解决了，过去了。在保罗之后，两千年在教会中，也有这样的人。虽然他们所看见的光，没有保罗那么厉害，但他们的确看见他们的一切都已经在十字架上解决了，万有也都已经在基督的死里结束了。他们对于十字架所看见的光，也可以说是大的，对于十字架的认识和经历，也可以说是第一种的。

历代在教会中，人对十字架虽然有前面所说的那种认识和经历，但那是少数人有的。大多数的人，在开头看见的光，没有那么大。他们得救了，蒙了主爱的激励，有爱主的心，有追求主的心。他们将自己献给主，让主在他们里面有地位。因为他们这样向主有奉献，住在他们里面的圣灵，就有了机会在他们里面运行，能随时随地在每件事上，给他们觉得主的要求。我们曾说过，什么时候我们给主机，什么时候主在我们里面就会有要求。我们也说过，主的要求就是死。主向我们要求的，就是要我们死，要我们在各样事上经历十字架的死。虽然这些弟兄姊妹，起头还不大感觉主在他们身上的要求乃是死，还不大感觉主向他们要求的就是要他们向着各样的事物死，但是慢慢，一步一步，到有一天，他们就觉得主要他们这个人完结，要他们在各样事上经历死。亲爱的弟兄姊妹，我信在我们中间，这种人相当多。

这种人对十字架的认识和经历，比保罗那些人差一等。保罗那些人一得救，就看见莫大的光。管他是人，是旧造，是肉体，是天然，都已经在十字架上结束了。连他们自己也已经在那里结束了。他们结束了，基督就有地位在他们里面作主，作他们一切的主。肉体也好，血气也好，天然也好，自己也好，都在这里服下来了。他们对十字架所看见的光，是这样厉害，这样透切。我们却不是这样。不光我们，历世历代好些圣徒也和我们差不多。就是得救以后，有一点心向着主，就把自己奉献给主，想为主作什么，想为主使用。因着我们亲近主，给主有一点机会，主的灵就在我们里面运行，给我们觉得，这件事要舍掉，那件事要破碎，还有什么什么东西要对付，一件一件的给我们觉得。在起头的时候，主所给我们觉得的，不过是向我们要事要物，还没有给我们觉得要我们这个人，要我们把自己这个人摆在十字架的死里。但是慢慢到一天，主就给我们觉得，祂要我们这个人经过死，要我们这个人完全受对付，完全结束了。

为着许多初得救的人，请你们给我一点工夫，我在这里稍微详细形容一下。比方说，有一位弟兄，在五年前得救了。刚刚得救，也无所谓，还有些随随便便。有一天爱主了，把自己奉献给主，愿意为主活着，让主使用。这样，当他祷告亲近主的时候，圣灵在他里面，就叫他感觉他这个人还有毛病，有时还到电影院跑一跑，他这样的人怎能给主用？圣灵借着里面的感觉，摸着这个毛病，他就靠着主的恩典解决了。过了两天，他亲近主，在交通里又来了一个感觉，叫他觉得身上的服装要对付，某一件衣服不能穿。他就听从这个里面的感觉，为着主的缘故服下来。过了几天，圣灵在他里面又给他觉得，他这个人火气很大，怎能为主用，怎能事奉神？他既这样感觉，就认罪，把他的火气交给主对付，并定罪自己。以后他里面这类的感觉，越来越深，不管是脾气，不管是爱好，不管是外面的行动，不管是里面的存心，都给他觉得，都给他摸出来，叫他不能过去。摸到一个地步，他稍微一有自己，就给他觉得，叫他不能过去。

比方，一次交通聚会中，他作见证，作的相当好，心里不免有自夸自耀。圣灵就在那里摸着，给他觉得，他作见证还有自己，还有自夸自耀。这感觉摸着了他，他就服下来，向主认罪，求主饶恕。过了两天，他和一位弟兄出去传福音，两个人有了不同的主张。也许那位弟兄的主张错一点，他的主张对一点。但是他在那里坚持他的主张，不肯放松他的理由。这时，他里面就感觉，似乎有人在那里问他说，你这样坚持你的主张，是出于你自己呢，还是出于主呢？是天然的呢，还是属灵的呢？这个感觉叫他过不去，甚至连祷告也不能。他里面一直感觉，他在外面那样坚持他的主张，实在是出于他自己，不是出于主；他那样和弟兄讲理，实在是天然的，不是属灵的。他只得顺从里面的感觉，而服下来接受破碎。他就在这一条路上，越过越深，越过越细的受对付，被破碎。深到细到一个地步，不只批评人不可以，就是称赞人也不可以。起头他批评人，在他里面就有感觉问他说，这样批评人，是你这个人，还是基督？当然他只得承认，这样批评人，是他自己，不是基督。后来他称赞人，圣灵也借着里面的感觉问他：这是天然的，还是属灵的？是出于主，还是出于自己？这样的感觉摸着，越摸越厉害，摸到一天，连他在那里祷告的时候，圣灵也在他里面问他说，这样祷告是出于你呢，还是出于神？是你在这里祷告呢，还是基督在你里面祷告？清楚么，弟兄姊妹？摸到这里，就相当深，相当厉害了。起头的时候摸他的罪恶，摸他的血气，摸他的错处，摸他对人的批评。等他这些受了对付，就摸他更深，摸他的好处，摸他的对处，摸他对人的称赞。

到这时，他里面的感觉，不是问他所作的事，所说的话对不对；乃是问他所作所说的，是出于他自己呢，还是出于基督？事是对，话是好，却是出于他自己，出于他的天然，所以圣灵就给他里面觉得，这一个要对付，这一个要拒绝。他这个对付拒绝之后，他里面的感觉又在祷告上摸他。也许有弟兄想，祷告还有问题么？有！到这时，圣灵在他的深处摸他，问他说，你祷告，是你自己祷告呢，还是圣灵在你里面祷告？这一个摸，给他看见，他这个人不要说在犯罪的事上该除去，就是在祷告的事上也得除去。到这时，他就看见，作基督徒，罪恶的事不能作，良善的事也不能凭自己作。作基督徒，乃是把自己，不管在罪恶的事上，或是在良善的事上，都摆在一边，而凭基督活着，让基督活在里面，并从里面活出来。

这一个弟兄给主摸来摸去，摸到一个地步，罪恶得去掉，血气得去掉，肉体得去掉，天然得去掉，自己也得去掉。摸到一个地步，他就看见，凡是属乎他的，都得去掉。他越给主摸，就越有对付。他越有对付，就越向前，他里面的眼睛对于十字架的看见，也就越多越深了。他起头的时候，只看见一点点。并不是十字架小，乃是他的眼光小。圣灵摸一次，他的眼光开一开；圣灵再摸一次，他的眼光再开一开；圣灵摸得越多，他的眼光开得越大。摸来摸去，他的眼光开大了。

结果到了一天，他也和使徒保罗在开头一样了。到了末了，他说，主啊，原来如此，什么都已经在十字架上结束了！我何必这样费事，何必这样麻烦呢？从电影开始，经过我的服装，爱好，血气，肉体，天然，自己，经过了那些坏的，再经过那些好的，到末了才看见，什么都已经在十字架上结束了。到这时，他对十字架才看见大的完全的光。他是从小的一步一步的对付开始，而后才达到一个地步，看见了大的完全的光。我们大多数的人，对十字架的认识和经历，都是这样。这样的认识和经历，虽然也好，却不是上好的，最好的。所以我们把这样的认识和经历，看作第二种。

弟兄姊妹，在这里我们可以看见，人对十字架的认识和经历，是有这两种的分别。一种是在开头就看见大而完全的光，而后去一步一步的对付。一种是先一步一步的对付，末了才看见大而完全的光。一种是从大而完全的光开始，而后在小的对付的路上，一步一步的走去。一种是从小的对付开始，而后一步一步走到大而完全的光。前者是头等的，是第一种；后者是次等的，是第二种。头等第一种的，是使徒保罗那样少数的人所有的。次等第二种的，是我们大多数的人所有的。

保罗得救了，一开头就看见万有都已经在十字架的死里结束了，他保罗也已经在那里面结束了。从那时起，他的脚虽不能马上就踏那么多，但他所看见的却是那么多，所以他的脚以后也得跟上去踏那么多。后来他跟随主，碰到肉体，碰到血气，碰到世界和世界的事，他的脚都把这些一步一步的踏下去。他把所看见的，一点点的都踏在脚下。他看见，是一次完全看见的；他经历，是一点一点经历的。他是先完全看见了，然后一步一步的去经历。

但是我们没有他那种开始。我们起头的时候，没有看见十字架怎样已经解决了一切，结束了万有。我们只听见说，十字架的死解决了我们的罪。起头，我们只看见这么多。我们是从这地方开始，所看见的十字架只有一点点。但不是说十字架只有一点点，乃是我们在得救的时候对于十字架所看见的只有一点点。得救以后，我们复兴起来，主在我们里面有了地位，就在我们里面给我们看见，某件东西应该去掉，某件事情应当放下。过些日子，主又在我们里面给我们觉得，肉体，血气该受对付，个性，天然要被破碎。再过些日子，主再给我们觉得，也就是给我们看见连我们在祷告上，在属灵的活动上，在神面前都得受对付，这些破碎和对付都是十字架的经历。

越破碎，越对付，眼光越大，对于十字架看见的也越多，经历的也越深。此二者是相因相成，因果循环，直到我们的肉体，血气，天然，自己，和一切旧造的东西，都一步一步的给主破碎了，对付了，解决了。到这时，我们的眼睛才够亮，我们的眼光才够大，才看见凡是出乎肉体的，凡出乎世界的，凡出乎旧造的，所有的一切都已经在十字架上解决了，结束了。到这时，主就给我们看见保罗在开头的时候所看见的大光。到这时，我们就懊悔何必花那么多的工夫，五年之久，八年之久，十年之久，慢慢的，头一个礼拜对付电影，第二个礼拜对付服装，再过一个月对付血气，再过两个月对付个性。到这时，我们才看见，圣灵在我们里面，不必象拿着一把小刀，要慢慢的把一棵一棵树砍倒，砍了相当的日子，砍倒了一棵，再用相当的日子，又砍倒一棵。圣灵在我们里面不必这样慢慢的作。祂可以，也要在我们里面发出光来，象原子弹一样爆炸，一下子就将我们的一切都炸倒了。我们一经过圣灵这样带着爆炸能力的光照，无论在我们里面的，或是在我们外面的，就都倒了。罪恶倒了，世界也倒了；肉体倒了，自己也倒了；什么都倒了。凡是属罪恶的，凡是属撒但的，凡是属旧造的，一件一件都倒了。此后，我们就只用脚来践踏这些因圣灵的光照而倒下来的东西，就可以了。这样对十字架的认识和经历，不只是头等的，也是正常的。保罗所得到的，就是这样的。

但我们对十字架的认识和经历，不是这样是怎样呢？是两个礼拜砍倒一棵树。这还是很快的。有的人半年不一定砍倒一棵，甚至一年也不一定砍倒一棵。有的人不砍树根，只砍树枝，两个礼拜才砍下一根树枝来。有的姊妹在姊妹聚会中作见证，她如何砍下一根小树枝来，姊妹们听见了，就感谢赞美主！都说这姊妹有光。那知她不过是砍下一根小树枝来。也许过了两个月，又长出四根来。今天的人，真难得长进，一棵树一棵树，慢慢的砍，一根树枝一根树枝，一点一点的砍。也许有人问说，这个不对么？我承认这个是对的，但是太慢。要求神给我们大的亮光，给我们带爆炸能力的光，使我们能强而快的认识并经历十字架。

弟兄姊妹，历代的基督徒对十字架的认识和经历有这两种。这两种经历，步骤先后虽有不同，所经历过的路实在就是一条。一种是从这条路的大头开始，一种是从这条路的小头开始。从大头开始的，不只正常，并且很强很快。从小头开始的，虽也算对，却很弱，很慢。有的在这第二种经历里面的人，因为没有看见第一种的光，就看重这第二种的认识和经历，以为这样作，是脚踏实地，非常实际。他们常带领人这样认识并经历十字架，叫人去祷告祷告，等圣灵来摸着他的难处，再去对付对付。他们看这是脚踏实地，一树砍一树，非常实际。

弟兄姊妹，我承认这是实际的。但这样认识并经历十字架，太慢了。在这里有一个光，能使我们强而快的认识并经历十字架。为什么我们不寻求，不接受这光的光照？我绝不否认，不推翻那种对十字架慢慢的认识并经历。我承认那种认识和经历有它的地位。今天我也把这种慢慢认识并经历十字架的路，摆在这里。你明了这个，恩膏在你里面给你感觉什么，你就顺服什么。给你感觉电影，你就对付电影；给你感觉服装，你就对付服装。圣灵在你的感觉里，摸着你的什么，你就对付什么。这样作，会相当有进步。我们中间若有弟兄姊妹这样作，也是难能可贵的。一个地方若有一班弟兄姊妹这样作，那里的教会就要相当美丽。有的弟兄姊妹活在主的交通里，有圣灵的运行，顺着恩膏的教训，一件一件事的对付，这个相当宝贝。但这是慢的路，是从小头开始的路。还有快的路，从大头开始的路。就是一开头，就有强烈的大光照在我们里面，一下子就将一切都照倒了。这是我们更该看重，更该追求得到的。

刘弟兄，你对十字架的认识和经历，是从大头开始的，还是从小头开始的？主怜悯我们，在这里没有什么是我们可争的。从小头开始的，先得一件一件东西的对付，最后看见大的光。从大头开始的，先看见大的光，而后也得一步一步，践踏那些因光照而倒下来的东西。所以我们在圣经里看见，有的话是说到大头的看见，有的话是说到小头的对付。加拉太二章说，“我已经与基督同钉十字架”。这是说到大头的看见。罗马八章说，要“靠着圣灵治死身体的恶行”。这是说到小头的对付。这些话所说的，好象是两种对十字架不同的经历，实在都是一条认识并经历十字架的路里面所有的看见和对付。看见，该是大的，该是完全的；对付，是小的，是一步一步的。从大的完全的看见开始，就强而快；从小的一步一步的对付开始，就弱而慢。

所以我们不只要走这一条认识并经历十字架的路，并且要从大的看见开始来走；不只要一步一步来经历十字架，并且要一开始就对十字架有完全的认识。我们不要满意于我们对十字架所已经有的认识和经历。也许我们是在这条路的小头，刚刚开始来走这条路。我们不要满意于我们这种开始，这种走法。我们要知道，这条路有更好的开始，更好的走法。我们该渴望，该寻求那更好的开始，更好的走法，就是一下子对十字架就看见大而完全的光，而后让这大而完全的光带着我们走十字架的路。

我们就是觉得自己对十字架是看见了比较大而完全的光，也不要太自信，太自满。也许我们所觉得的不准确；就是准确，我们所看见的也难够大，够完全，够厉害。所以还要虚心追求，有更深的渴望。我们对十字架的认识和经历，不会过于深，过于厉害，也不怕过于深，过于厉害。就是我们对十字架的确是有了一些认识和经历，还当知道，我们对十字架所需要有的认识和经历尚多呢！在这里，需要我们谦卑！需要主在我们里面，给我们造出更深的饥渴，更迫的愿望！

虽然我们不该满意于我们对十字架一点点的认识和经历，但我们也不该轻看我们对十字架这些小的一步一步的认识和经历。这些小的一步一步的认识和经历，会带领我们看见更大的光。我们若忠心于这些小的一步一步的认识和经历而不自满，就必看见更大的光。好些人对于十字架的认识和经历，都是这样由小而大，由一点点的认识，一步一步的经历，而达到完全的认识和经历。这些对十字架星星点点的认识和经历，也是可宝贵的。就怕我们满意于这些！我们一满意于这些，就不会看见更大的光。

所以我们中间对十字架在第二种认识和经历里的人，不该自满自足，要知道还能有更好更高的认识和经历。在第一种认识和经历里的人，也不可轻看在第二种里面的人，或否认他们对十字架所有的认识和经历。他们所有的认识和经历，虽是第二种的，也是主在他们里面借着圣灵所给他们的。也许不久他们会看见更大更厉害的光。并且一个人对十字架的认识和经历，不一定绝对是第一种的，或是第二种的。有的人起头所有的虽然好象是第二种的，但会一下子就转为第一种的。无论是那一种的，都需要属灵的启示，都需要里面的看见。对十字架，我们得着启示有多少，认识就有多少；看见有多少，经历就有多少。我们必须追求启示，追求看见。有了启示和看见，也必须忠心顺服，肯出代价，才能有真实的经历。

凡圣灵在我们里面所给我们看见的，凡我们里面的感觉所觉得的，要我们定罪的，我们就得定罪；要我们对付的，我们就得对付；要我们舍弃的，我们就得舍弃。不然，我们对十字架就不能有多少真实的认识和经历。但愿主怜悯我们！受再论读属灵的书报读经必须按序整读，才能透彻而有系统地读懂圣经。读经如此，读属灵的书报，也莫不如此。虽然顺手翻阅，片段读读，也能得到一些帮助，但若要有根有底，有条有理地明白任何一项真理，就非将关于那项真理的书报，全篇或全本，专心读过莫为功。

但是今天神的儿女，很少肯这样花功夫读属灵的书报，多是喜欢零星翻阅短篇文字，不喜爱按序整读长篇信息。在他们看，短篇文字如糖果，读之简易，省时省力。但我们要知道，糖果一类的食品，是不能当作正式的饮食的。饭后茶余，少用一点，于身体是有补益；若在饭前思食时用之，则会消杀食欲，使身体不能吸收适足的营养，因而受到亏损。虽然糖果食品，多是甜美适口，且用之简易，而正式饮食多是粗淡乏味且食之麻烦，但能教身体得到适足营养的，乃是粗淡乏味的正式饮食；甜美适口的糖果食品，对身体不过只有点补之功而已。

今日神的儿女这样爱读糖果般的短篇文字，而不肯费时费力，耐心整读象一餐一饭的长篇信息，岂不也是今日教会在灵性上软弱的一大原因么？今日神的儿女，偶尔一时因读属灵书报，而得到鼓舞或帮助者，比比皆是，但长期按时借着属灵书报，而得到供应和造就者，则寥寥无几。这也是今日教会中的一项缺憾！但愿主在这件事上，也给我们拯救！

第 29 篇 十字架的事实与经历

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



罗马六章六节、十一节，八章十三节，歌罗西三章五节，加拉太五章二十四节。圣经的启示给我们看见，基督的十字架乃是一个已经完成的事实。我们在前面已经看过，基督的十字架在消极方面结束了一切与神相反的，解决了神的难处，在积极方面释放出神的生命，成功了神的计划。这些都是已经完成的事实。

不论是我们的旧人，自己，或是肉体，情欲，不论是撒但，鬼魔，或是世界，罪恶，一切顶撞神，与神相反的，一切有碍于神，叫我们不能与神相合的，基督的十字架都已经为我们结束了，解决了。就是神的生命，和其中的一切丰盛，基督的十字架也都已经为我们释放出来了。我们的肉体，我们的自己，我们的旧人，已经和基督同钉十字架了，已经在基督的十字架上钉死了。神的生命，已经在基督的十字架上释放出来了。今天不必我们再钉十字架，我们的肉体，我们的自己，我们的旧人，就是钉死的。今天不必基督再钉十字架，神的生命就是释放出来的。因为这些都是

在基督的十字架上已经完成的事实。

哦，弟兄姊妹，我们必须看见，基督的十字架乃是一个已经完成的事实。基督的十字架不只在解决我们罪的一面，是一个已经完成的事实，就是在解决我们旧人的一面，也是一个已经完成的事实。罗马六章六节说，“我们的旧人，已经和祂同钉十字架”。我们的旧人，就是我们犯罪的天性，也就是我们这犯罪的人，是已经和基督同钉十字架了。基督在十字架上解决我们的罪，是代替我们死。基督在十字架上解决我们的旧人，就是解决我们这犯罪的人，是带着我们与祂同死。

无论是代死的解决罪，或是同死的解决旧人，都是已经完成的事实。基督在十字架上带着我们的同死，和祂在十字架上为着我们的代死，是同样已经完成的事实。我们的罪是怎样已经给祂十字架上的代死除去了，我们的旧人，就是我们这犯罪的人，也是怎样已经给祂十字架上的同死钉死了。祂在十字架上的代死，怎样已经对付了我们的罪，祂在十字架上的同死，也怎样对付了我们这犯罪的人。祂十字架的代死，和祂十字架的同死，都是在祂那一次受死的时候就完成了，所以都是已经完成的事实。

十字架既是一个已经完成的事实，就不必我们再做什么，但是需要我们看见并认识这个事实。我们虽然不必再钉十字架，但我们需要看见而且认识十字架。不是我们自己的钉死能叫我们得拯救，乃是基督的钉死能叫我们得拯救。我们自己的十字架不能救我们，只有基督的十字架才能救我们。基督的十字架，不是我们去钉，乃是基督已经钉了。基督已经带着我们，包括着我们，钉在祂的十字架上了。

我们已经在基督里面，和祂一同钉死在祂的十字架上了。所以这个十字架，不必我们再去钉，因为在事实上我们已经钉死在那里了，不能再钉了。但这个十字架，我们需要看见。对于这个十字架已经完成的事实，我们需要启示，使我们看见，使我们认识。这个十字架已经在基督里将我们钉死了。在神看，这是的确的事实。但我们却不觉得，却不知道是这样。若没有圣经的光照，圣灵的启示，我们就不能知道这件事。必须有圣灵借着圣经光照启示，我们才能知道，才能看见十字架的事实。这个看见，是需要的，是我们必须有的。

弟兄姊妹，请记得，十字架是不必我们自己钉的。实在说来，我们也不能把自己钉十字架。我们任何人都不能把自己钉到十字架上而自杀。十字架是基督为我们钉成功的。这不需要我们再作什么，只需要我们看见，只需要我们认识。我们一看见十字架的事实，就会接受这事实。圣灵一给我们看见我们与基督同死的事实，就必带领我们接受这事实。我们若在圣灵的光中，看见我们的旧人是已经与基督同钉死了，我们自然就会承认这件事，自然就会把这件事接受过来当作一个实际。这样的接受，不仅是相信与基督同死的真理，并且是把与基督同死的事实，当作一件确定的事接受过来，而承认自己是已经与基督同死了。这就是罗马六章十一节所说的“算自己是死的”。

算自己是死的，不是仅仅照着一个与基督同死的道理，把自己算作死了，乃是因着看见了与基督同死的事实，而自然承认自己是死了，而没法否认自己是死了，而不必花力气算，就有一个死了的事实，叫我们自然承认，自然接受当作实际。这是看见十字架同死的自然结果。这不需要我们用力记住，用力去算。凡需要用力记住自己是死了的，凡需要用力去算自己是死了的，都是对于十字架缺少真实的看见。

我们若真是因着圣灵的光照启示，看见了十字架的事实，我们就自然会承认自己是死了的。圣灵把十字架的事实，一光照到我们里面，一启示到我们里面，十字架的死就成了我们里面的一个实际，叫我们自然承认自己是死了的。我们因看见而接受了十字架，就必将十字架执行到我们身上。圣灵带领我们看见而接受十字架同死的事实之后，就必再带领我们把十字架的死执行到我们身上。这个执行，一面说，是圣灵把十字架的死，因着我们看见接受，实施到我们生命中，实施到我们身上；一面说，是我们靠着圣灵把十字架的死执行到自己身上。这就是罗马书八章十三节所说的“靠着圣灵治死身体的恶行”，和歌罗西三章五节所说的“治死……在地上的肢体”。

虽然我们不必也不能，把自己钉死十字架，但是当我们看见而接受十字架之后，我们却必须把十字架的死执行到我们身上，必须靠着圣灵治死身体的恶行，治死在地上犯罪的肢体。没有看见十字架，而想要把自己钉十字架，是不可能的；看见了十字架，而不把十字架执行到自己身上，也是不应该的。一面我们不能没有看见十字架，而把自己钉十字架，一面又不该看见了十字架，而不把十字架执行到自己身上。十字架虽然不必我们自己去钉，却必须我们来执行到自己身上。这自然是必须靠着圣灵的，也是必须先看见接受，而后才能作的。

这样把十字架执行到我们身上，就是加拉太五章二十四节所说的“把肉体，连肉体的邪情私欲，同钉在十字架上。”我们多是把加拉太五章二十四节，当作和罗马六章六节一样，都是说到十字架的事实。其实，加拉太五章二十四节，不是说到十字架事实的完成，象罗马六章六节所说的，乃是说到我们对十字架的执行。罗马六章六节所说的，是我们的旧人已经和基督同被钉死。那不是我们作的，乃是基督作的，乃是基督把我们的旧人和祂一同钉死。那是基督已经完成的一个事实。加拉太五章二十四节所说的，乃是我们把肉体，连肉体的邪情私欲，都钉在十字架上。这不是基督作的，乃是我们作的，乃是我们靠着圣灵把肉体，和肉体的邪情私欲，都钉在十字架上，也就是我们靠着圣灵把十字架执行到肉体，和肉体的邪情私欲上面，而治死这一切。这不是基督所完成的一个事实，乃是我们靠着圣灵所执行出的一个经历。

在这里有几点我们要注意：

(一) 罗马六章是说到我们在基督里所得着的东西，所以那里所说的，是在基督里的事实。加拉太五章是说到我们靠着圣灵而有的东西，所以这里所说的，是靠着圣灵而有的经历。

(二) 罗马六章是说我们的“旧人”已经和基督同钉十字架。加拉太五章是说我们把“肉体，连肉体的邪情私欲，”都钉在十字架上。旧人和肉体是二位一体的，象基督和圣灵是二位一体的一样。基督怎样是在圣灵里活出来，显出来，旧人就是亚当，也怎样是在肉体里活出来，显出来。怎样凡在基督里的都是事实（象罗马六章里所说的），凡在圣灵里的都是经历（象罗马八章里所说的），照样凡在旧人——就是亚当里的也都是事实（象罗马五章里所说的），凡在肉体里的也都是经历，（象罗马七章里所说的）所以罗马六章既是说“旧人”被钉十字架，就是说到钉十字架的事实；加拉太五章既是说把“肉体”钉十字架，就是说到钉十字架的经历。基督为我们带到十字架上和祂一同钉死的，是“旧人”；那是十字架钉死的事实，是基督为我们完成的。我们靠着圣灵钉死在十字架上的，是“肉体”；这是十字架钉死的经历，是我们靠着圣灵执行的。圣经没有一处说，我们的肉体 and 基督同钉十字架；也没有一处说，我们把旧人钉十字架。旧人是我们在亚当里事实方面的，是我们自己不能钉死的，是基督为我们带去和祂一同钉死的。肉体是我们在生活为人经历方面的，不是基督为我们带去和祂一同钉死的，乃是我们靠着圣灵钉死的。加拉太五章所说的“同钉”，不是指着肉体 and 基督同钉，乃是指着肉体 and 肉体的邪情私欲同钉。这不是我们在基督里所得到的一个事实，乃是在圣灵里所有的一种经历。

(三) 罗马六章是说我们的旧人被钉十字架。就我们而论，那是被动的，是基督为我们钉，所以是事实。加拉太五章是说我们把肉体钉十字架。就我们而论，这是主动的，是我们靠着圣灵钉，所以是经历。这种经历，虽然就我们实际的情形说，我们有的人有了，有的人还没有，但从神的眼光看，我们凡属基督耶稣的人，都已经是这样的。在神的心目中，凡属基督的人，都是已经把肉体，连肉体的邪情私欲，同钉在十字架上了。

所以我们虽然不必用力去钉死自己，却应当靠着圣灵，把肉体钉死。我们虽然不能把自己钉十字架，却能把肉体钉十字架。自然这个把肉体钉十字架，就是靠着圣灵，把基督十字架上钉死我们旧人的钉死，执行到我们的肉体上；就是靠着圣灵，根据基督的十字架，治死我们的肉体；就是靠着圣灵把基督当日在十字架上所完成在旧人身上的事实，执行到肉体上面作我们今日的经历。

十字架的事实，经过我们的看见，接受，并执行，就成为我们的经历。就我们而论，事实是客观的，经历是主观的。事实是基督已经为我们完成的，经历是圣灵正在带领我们而有的。事实是需要我们看见的，经历是需要我们将所看见的接受过来，而执行到自己身上的。事实的看见是一时的，经历的执行是常时的。我们是借着看见十字架的事实，而进入十字架的经历；我们是凭着执行十字架的事实，而维持十字架的经历。无论是看见十字架的事实，而进入十字架的经历，或是执行十字架的事实，而维持十字架的经历，都需要借着圣灵，都需要靠着圣灵。只有圣灵能使我们与基督同死的真理，成为我们灵里的启示，叫我们看见我们与基督同死的实际。也只有圣灵能使我们与基督同死的客观事实，成为我们与基督同死的主观经历。这是字句的道理所作不到的，惟有圣灵能作到。当我们活在圣灵里，体贴圣灵而行的时候，圣灵自然就必给我们看见十字架的事实，而使我们具有十字架的经历。

十字架的看见，和十字架的经历，是只有在圣灵里才能有的，是必须靠着圣灵，活在主的交通里才能有的。所以罗马六章“与基督同钉”的事实，必须到罗马八章，有那“靠着圣灵治死”的执行，才能成为我们的经历。哦，罗马六章在基督里的事实，必须到罗马八章，在圣灵里，才能成为我们的经历。保罗在加拉太二章二十节，给我们一个基督徒正常生活的定义：“不再是我，乃是基督。”这句话是基督徒生活的概要；我不再活着，乃是基督在我里面活出祂的生命来。神对于人任何的需要，只有一个解答，就是祂儿子基督耶稣。祂替我们死，为使我们得赦免；同样，祂替我们活，为使我们得拯救。所以我们有二个代替；一个是在十字架上，祂使我们得赦；一个是在我们里面，祂使我们得胜。现在我们根据罗马书一至八章，来研究基督徒的正常生活。在罗马书前四章里，虽然多次提到罪，一般说来，这四章的主题是许多的罪。在后四章里，虽然也曾说到许多罪，而相反的，问题的中心都是罪的本身。前四章是说到我在神面前所犯的许多罪，而后四章乃是发现罪在我里面工作的原则。

为着许多的罪，我需要赦免；为着脱离罪的能力，我却需要得胜。罗马书的教训，并非说我们犯了罪，才成为罪人，乃是说因为我们是罪人，所以才犯罪。我们之所以是罪人，不是出于行为，而是由于构成。正如罗马五章十九节所说：“因一人的悖逆，众人都成了（构成）罪人。”当神的光照到心里时，因看见在祂面前所犯的许多罪，我就呼求赦免；但是，当我知道这许多的罪已得赦免时，我就有一个新的发现，就是发现了罪的本身。认识了我有罪人的本性，里头对罪有倾向，里头有一个力量拉我向着罪。当那个力量发作的时候，我就犯罪。虽然我寻求赦免时，也能得着赦免，可是我仍旧犯罪。生活就是这样的一直循环犯罪，得赦，再犯罪。虽然我感谢神所给我的赦免，但是我所盼望的却比这个更多。我盼望能从罪中得着拯救。对于我们已往所作的，我们需要赦免；但是对于我们所是的，我们却需要拯救。

罗马一至八章，是把救恩的两面，都摆在我们面前。一至四章，是说到罪的赦免和称义。赦罪的根基，乃是血。血是为着赦罪的，关系我们在神面前的地位，和对罪的感觉。只有误解血的功效者，才会祷告说，“主啊，求你用你的血洗净我的心。”血是客观的，是为着神看的；血能洗净良心，但是不能洗净心。当我们犯了罪，良心就责备我们；因着血的涂抹，良心也得以平安。神说，“我一见这血，就越过你们去”。血在外面，是为着神看的；在血里面的人，并看不见血。客观的血所以能将我们从仇敌的权势之下拯救出来，是因为血对付了罪，因此除去了仇敌控告我们的根据。而主观的十字架所以能拯救我们，是因为十字架对付了肉体，就是仇敌在我们里面活动的根据。血能洗去罪，但是不能洗去旧人；这是需要十字架钉死这个罪人，才能对付的。

再说，什么是罪人呢？罪人岂不是犯过罪的人么？当然是的。但是在神面前，人即使没有罪的行为，还是罪人。我们都以为说，若是我们没有作某些犯罪的事，那就好了；但是难处却比我们所作的更深：难处乃是在我们所是的。根本的难处，乃是这个罪人。他必须受对付。我们的罪，借着血得以对付，但是我们的自己，必须借着十字架才能对付。血能涂抹我们的罪，但必须十字架才能拯救我们脱离在亚当里所是的。

很多基督徒至今仍不了解“在亚当里”，和“在基督里”，这两个名词的意义。罗马五章十二节至二十一节，启示我们，“在亚当里”我们是什么。我们乃是生在“在亚当里”的。我们之所以成为罪人，不是由于我们所犯的罪，而只是因为我们是在亚当里。就是在亚当犯罪的时候，我们是“在他里面”。所以我们在尚未出生之前，就都已犯了罪。如果你的曾祖父在三岁时就死了，今天你在那里呢？你也必在他里面死去了！你的经历与他的总是联在一起。因为我们是生“在亚当里”，我们就在亚当的罪上有分，也承受了亚当所是的一切就是亚当那个罪人的天性。现在最重要的问题乃是：“怎样才能从亚当里出来？”我们有罪性是借着生，我们要脱离罪性只有借着死。这也正是神所预备使我们从亚当里出来的方法。“我们受浸归入基督的人，就是受浸归入祂的死。”要“在基督里”，就要与祂的死和祂的复活都有联合。而十字架就是神将我们从亚当里迁到基督里去的能力。

在哥林多前书十五章四十五节和四十七节里，主耶稣基督有两个称呼，就是末后的亚当和第二个人。圣经并不称祂作第二个亚当和末后的人。因为祂是末后的亚当，祂才满有人性；因为祂是第二个人，祂就是人类新族类的元首。因为是末后的亚当，祂就包罗了亚当里面所有的。因为祂是第二个人，所以当祂借着十字架，除灭了那败坏神目的的头一个人，祂就带进另一个能完全成就神目的的人。“若有人在基督里，他就是新造的人，旧事已过，都变成新的了”。神借着十字架除去了整个的旧造，也除去了死亡；而在第二个人，就是基督里带进了新造。如果我们是“在亚当里”，“在亚当里”的一切，必定都归给我们。若是我们“在基督里”，只要根据简单的信心，不需要努力，借着神白白的恩典，在基督里的一切，也必同样临到我们。

基督徒的生活，就是有基督生命的生活。基督徒的生活，乃是基督自己的生命，重显在我们里面。“你们得在基督耶稣里，是本乎神，神又使祂成为我们的智慧，公义，成圣，救赎”。通常对于成圣的观念，以为生活的每一项，都必须圣洁，其实这不是圣洁，而是圣洁的果子。只有基督才是圣洁。当我们觉得骄傲，我们就以为谦卑能适合我们的需要；其实骄傲的解答，不是谦卑，而是基督。基督乃是我们一切需要的解答。神不会将谦卑，忍耐，或爱心，作为恩典，零碎的赐给你。祂已经将基督给了你，只要你单纯的信祂能在你里头活出祂的生命来，祂就是谦卑，忍耐，爱心，和一切你所需要的。神不是零售的，祂不将恩典零碎的赐给我们，而是将祂的儿子给了我们，作我们的生命。我们只要“在基督里”，所有基督的一切，就成为我们的。这里只有一种基督徒的生活，就是基督的生活。神绝不要求我们去模仿基督的生活，只要我们让基督从我们里面活出祂的生命来。“现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着”。

那么，我们怎样才能从亚当里出来，而进到基督里去呢？赞美神，祂并不要求我们去想办法，祂已经将我们放“在基督里”了。“你们得在基督耶稣里，是本乎神”。我们现在已经是“在基督里”，所以不需要再想办法进去！这乃是神的作为，也是已经完成的事实。举一个例，就可以明白。我将一张钞票放在圣经里，钞票在圣经里是本乎我。现在我将圣经寄到纽约去，当圣经到了纽约，钞票仍能留在这里么？不能！圣经到那里，钞票也到那里，因为钞票是在圣经里。所以无论圣经经过什么，钞票也就经过。“你们得在基督耶稣里，是本乎神。”神既将我们放“在基督里”，所以当祂对付基督的时候，祂也对付了整个人类。我们的命运，乃是与基督的相联。祂所经过的，我们必定也经过。

祂既被钉十字架，难道还需要再求神来钉我们么？绝对不需要！当基督被钉的时候，我们也同钉了十字架。祂的被钉既已成为过去，我们的同钉，就不能够是将来。在新约中，没有一处圣经说到钉死是将来的。象罗马六章六节，加拉太二章二十节，五章二十四节，六章十四节所说我们的同钉，都是过去式，“一次完成式”，或者“永远过去式”。因为人不能将自己钉十字架，所以没有人能借着十字架自杀。神既将我们放在基督里，我们就在祂被钉的时候同被钉死。所以我们在基督里死了，不仅是道理，而是一个事实。神也要我们这样算这个是事实。

说到关于我们与基督联合的真理时，一般是着重在算我们自己是死了。但是神的话语告诉我们，知道应该是在算之前。“因为知道我们的旧人，和祂同钉十字架”，“这样，你们也当算自己是死的”。我们的算，必需根据于知道，否则，信心就没有根基可以站立。我们与基督同死，乃是一件与基督的死同样确定的事实。我们既不怀疑基督死的事实，我们就能象相信祂的死一样，确定的相信我们自己的死。我们相信主耶稣死了，并非因为感觉祂死了，不，而是因为神曾宣告祂死了是事实。同样我们知道我们已经死了，也就是因为神曾这样说过。我们所需要的，就是我们的旧人，既是一次，也是永远的，被同钉十字架，就不能不被钉十字架。当我们知道我们已经同钉十字架，自然而然的，我们就会算我们死了。

神要我们算我们自己是死了，并非算的方法能够叫我们死，而是因为现在我们是死了，所以才能算。一件不是事实的事，神绝不能叫我们算作是事实。如果我相信我死了，那么算我死了，就是自然的，不费力气的。如果我还没有真的相信我死了，而希望借着算来产生死，这个算乃是非常艰苦的事。举一个例：如果我想装作某小姐，我就要一直对自己说：“你现在是某小姐，要记着你现在是某小姐。”虽然是这样的算，但一不留心，有人叫我“某先生”，我就会答应我自己的名字。在这紧要关头一切的算都完了。我是某先生，所以毫无困难算我是某先生。我能去睡觉，完全忘记这回事，却不会变更我是某先生的事实。我忘记的时候，和我记得的时候，都是一样。我是某先生，并不倚赖我的记忆和我的算。

我知道我是某先生，所以我很自然的算我是某先生。不仅在圣经中罗马六章六节，是在罗马六章十一节以前，就是在圣徒经历中，也是如此。除非我们有圣灵的启示，看见我们与基督同死的事实，不然我们的算，不过是死的。多少年来，我一直追求算我自己是死的。末了有一天神启示我，我与基督同死乃是一件永远立定的事实。当时，我真盼望能到街上去大声呼喊我的新发现，“你知道我是死了么？已经死到不能再死了！”除非我们知道我们死了是事实，不然我们愈算，挣扎就愈厉害，而结果一定失败。跟着知道和算后面的，乃是顺服。保罗说：“所以不要容罪在你们必死的身上作王，使你们顺从身子的私欲；也不要将肢体献给罪，作不义的器具；倒要象从死里复活的人，将自己献给神，并将肢体作义的器具献给神”。

我们是死了，升天了，现在根据于死和复活，我们必需顺服。这里所说的顺服，不是奉献任何属于旧造的，乃是奉献经过死而进入复活的。神的次序乃是，知道，算，和顺服。当我真的知道我已经同钉十字架，自然我就算我是死了；当我真的算我自己与主同死同复活，跟着我就愿意顺服祂。祂是我生命的源头，祂是我的生命，所以我不能不每一件事都顺服祂。因为一切都是祂的，不是我的。因为神已经在十字架上审判了所有的旧造。不经过死，我就没有什么可奉献的，神也没有什么可悦纳的。我不再有任何自己的意思，我准备让祂从我里面活出祂的旨意来，而将我整个的生命都当作属乎主的。

在罗马七章里，那个“可怜的人”，想在旧造的地位上，来讨神的喜悦，但在旧造里，人是死在罪中，所以他的结果是完全失败。所以如此，是因为神已经将罪人与基督同钉十字架，罪人岂能再讨神的喜悦？如果我们在罪上死了，同样在讨神喜悦的事上，也是死了。我们并不认识那从罪捆绑中释放我们的死，也从律法之下释放了我们。什么时候，我们自己去追求讨神的喜悦，就是将我们自己置于律法之下；既在律法之下，就不在恩典之下。恩典是指着神为我们作事，而律法乃是我们为神作事。从律法之下得释放，并非说我们就可以不成就神的旨意，乃是说从此以后，另外的一位，在我们里面，经过我们来成就神的旨意。

神知道我们不能遵守祂的律法，而难处是我们却不知道。所以神要用律法来证明给我们看，我们是绝对的软弱。“律法本是外添的，叫过犯显多”最后等我们知道了，并承认我们乃是澈底的罪人，不能遵守律法，也绝对不能作任何讨神喜悦的事，律法的目的，也就达到了。律法是我们启蒙的师傅，引我们到基督那里，使祂能在我们里面遵行律法（加拉太三章二十四节）。赞美神，祂是在宝座上赐下律法的，也是在我们心里遵行律法的。祂赐下律法，也是祂自己遵行律法。只要我们试着作，祂就不能作什么。也就是因为我们试着作，所以我们才一直的失败，一直失败到底。神要指示我们，我们是一点也不能作。除非完全认识这一个，我们的失望，是永无止境。我们都需要到一个地步，说：“主啊！无论是在我得救的事上，或是成圣的事上，我一点也不替你作什么，现在我信靠你在我里面作成一切。”

罗马五章是启示人“在亚当里”，六章是“在基督里”，七章是“在肉体里”，八章是“在灵里”。关于我们天然的情形，只要我们接受罗马五章里的启示，自然我们会欢迎罗马六章论到神在恩典中之预备的真理。当我们算自己向罪是死了，而再去讨神的喜悦，我们会惊奇，我们自己是在罗马七章里。凭我们的努力来讨神的喜悦，就是将我们自己放“在肉体里”；“在肉体里”的，只有失败。要避免失败，就只有罗马八章的“在灵里”。我们一到天然的地位上，就会在经历中看见我们“在亚当里”所有的一切。

如果我们活“在灵里”，所有“在基督里”是真实的，也必在我们里面同样有效。当我们看见我们天然生命的全然败坏，我们就愿意完全抛弃它。不仅向罪算自己是死了的，向律法也算我们是死了（就是在凭自己的努力来讨神的喜悦的事上，是死了）。当我们不只拒绝罪，同时也不想我们自己能讨神的喜悦，我们就是拒绝活“在肉体里”。只有到这时，我们才认识什么是活“在灵里”。当我们活“在灵里”，我们才会在经历中，觉得十字架事实的真实。

历史上最大的两件事实，乃是借着血对付了我们所有的罪，和借着十字架对付了我们自己。但是在接受这些事实之后，再发脾气，又怎样解释呢？严格的考验，也正在这里！我们是相信清楚摆在我们眼前，在自然境域中确实的事实呢？还是相信既看不见又不能证实，在属灵境界里不可捉摸的事实呢？“信就是所望之事的实化”（来十一章一节达秘新译）。借着我们的感觉，我们能实化自然境界里的事实。例如借着听觉，能实化声音。如果缺少听的能力，自然缺少对音乐的欣赏。而音乐的真实，绝不因我们的能听或不能听而受影响。

瞎子不能分辨颜色，颜色对他好象是不存在的。可是颜色实在是存在在这里，不过只由于他缺少实化的能力，颜色就不能影响他的经历而已。我们不够清楚的分辩应许与事实。神的应许是需要借着祂的灵来启示，同时也需要我们来应用和占有。而事实就不然；不论我们相信与否，事实总是事实。如果我们不相信十字架成就的事实，十字架成就的事实，仍是真实如旧，只不过于我们无益而已。十字架所成就的事实，原是真实的，信心并不是使它们成为真实的，乃是实化它们，使十字架所成就的事实，在我们经历中成为真实的。

任何违反神话语真理的，我们必须当作魔鬼的谎言。魔鬼不只说谎，也作虚谎的事。他不仅用谎言欺骗我们，同时也借着虚假的神迹，感觉，和经历，来欺骗我们。当我们接受与基督同死的事实，撒但就想来证明给我们看，我们根本没有同死，而且活得很。撒但要在我们经历中寻求证明。如果我们想凭着感觉来发现同死的真理，我们就会在经历中，发觉撒但的谎言都是真的。如果我们借着信心坚守，并且拒绝任何违背神话语的，撒但的谎言就会消失，而我们的经历也能符合神的话语。

神的话语宣告说，我们是“真的死了”，并没有说，我们是在自己里面死了。因此我们在自己里面去寻找死，是会失败的。我们死了，不是在自己里，而是“在基督里”。我们与基督同死，和基督的死是同样的确实。因为我们是在祂里面死了，所以不可能祂的死是确实的，而我们的死不确实。因为我们是在祂里面，所以我们才能与祂同钉十字架。我们很熟悉这些话：“你们要住在我里面，我也住在你们里面。”这里并没有要我们进到基督里去，只要我们住在祂里面，因为我们是在祂里面。将我们放在基督里，是神的作为。神儿子包罗万有的死，和包罗万有的复活，已经完全的，最终的，在我们之外完成了。

我们是在祂里面复活；我们是在祂里面得了丰盛；我们是在祂里面得着各样属灵的福气；所有关于我们的全部工作，都不是在我们里头作成的，而是在基督里作成的。神在祂儿子作成了一切。如果你站在基督所站的地位上，你会发现，所有在基督里是真实的，对你也是真实的。如果你跑到你自己所是地位上，所有在旧造天性里是真实的，对你也是真实的。“你们要住在我里面，我也住在你们里面。”“我住在你们里面”就是我们住在祂里面的结果。我们要谨慎，恐怕因着过分注意事情的主观方面，使我们转向自己；其实，我们只需要注意客观一面的“住在我里面”，主观一面的“我住在你们里面”自然就会产生的。“你们要住在我里面，我也住在你们里面，”乃是主所命定的次序。只要对客观事实有信心，自然会产生主观事实的经历。“住在我里面的，我也住在他里面，这人就多结果子。”不是我们努力去结果子，而是单纯的，集中注意于我们在祂里面所是和所有的，自然就会多结果子。“你们要住在我里面”。我们现在既是在祂里面，就不要再想进去，只要住在那里，并且安息在神已经将我们放在祂儿子的事实上，其余的一切，自然会就绪的。

在罗马六章六节，我们看见神怎样对付整个罪的问题：就是“我们的旧人”，“罪身”，和“罪”。“我们的旧人”已经与祂同钉十字架，因为我们的旧人已经死了，我们的“罪身”就“失效”，结果我们就“不再作罪的奴仆”。神的方法，不是直接对付“罪身”，或是“罪”，而是直接对付我们的“旧人”；因为“旧人”死了，“罪身”就“失效”（“灭绝”仅有“失效”之意）。

我们要记得，在解决罪的问题时，神不是直接对付罪，而是直接对付罪人。所以圣经不说胜过罪，而说从罪里得着释放。象“脱离了罪”，“向罪是死了”，这些话都是表示罪仍在那里，不过我们是从罪里得了释放。这个释放的拯救，是如此的完全，所以约翰才写着说：“凡从神生的，就不犯罪，……他也不能犯罪。

”约翰不是说罪不在经历中，乃是说罪不在神所生的人的本性里。木头之所以不会沉，是因为木头的本性不会沉，如果在水中用手抓住木头，在经历上，木头是会沉的。凡“在基督里”的不能犯罪，凡“在亚当里”的能犯罪，并且常常犯罪。所以整个的问题，是在实化上，只要我们借着信，住在祂里面，在经历中，我们就从罪里得了释放。

“我们行事为人，是凭着信心，不是凭着眼见”。这幅图画，就好象“事实”，“信心”，和“经历”，三个人同在墙上行走一样。“事实”是稳定的朝前走，既不左顾右盼，也不回头。“信心”跟着“事实”走。当“信心”的眼睛集中在“事实”上，一切都很好。但一当“信心”回头顾到“经历”时，“信心”就失去平衡而滚下来，结果“经历”也必跟着“信心”一同跌下来。一个人除非对于主耶稣在十字架上工作的完全，有了认识，就不能过基督徒正常的生活。我们曾说到祂工作的四个重点，让我们再重提一次：

（一）我们的罪：一个人的罪如果没有血的对付和洗净，就不能成为基督徒。

（二）我们的自己：不仅我们的罪给祂的死对付了，连我们的旧人也已经与祂同钉十字架。人如果没有看见这个事实，也可能成为一个基督徒，不过只是一个可怜的基督徒！

（三）我们的意志：主的十字架，也对付了我们的意志。只要我们确定的接受这个，无条件的降服主，我们就不再受自己意志的管辖，而能让祂在我们里面行出祂的旨意来。

（四）我们天然的生命：当十字架将我们从律法之下拯救出来，我们就看见，主也对付了我们天然的能力，并且我们达到一个地步，完全不敢相信我们自己，而承认我们不能作任何讨神喜悦的事。

这四点基本的。没有看见这些，我们就无法活出基督徒正常的生活来。在经历中看见这些的，就会有罗马七章的呼喊说：“谁能救我脱离？”罗马八章给我们这个问题的答案。保罗赞美着说：“感谢神，借着我们的主耶稣基督。”因此我们知道，我们所活出的生命，就只是主耶稣基督的生命。基督徒的生活，不是活出象基督的生活，也不是学着象基督，也不是基督给我们能力去活出祂的生命来。

基督徒的生活，就是基督自己经过我们活出祂自己的生命来，就是“不再是我，乃是基督”。：丁译主的生命是经过死，而进入复活的，所以主的生命里面含有死和复活的两种成分。主的生命进到我们里面，也把这两种成分带到我们里面。主生命里死的成分，有杀死除灭的功能，能杀死除灭我们一切出乎旧造，天然，肉体，和血气的，并所有与神相反的，而叫我们脱离这一切。主生命里复活的成分，有复苏供应的功能，能复苏我们的心灵，心情，心思，与心志，并供应我们以一切属于神的东西，而叫我们进入神本性的丰盛。我们让主的生命在我们里面运行到那里，主生命里的这两种成分，就要在那里显出这两种功能。

第 30 篇 背十字架

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



马太十章三十七至三十九节，十六章二十三至二十五节，路加十四章二十六至二十七节。

在今日的基督教里，许多人都是把背十字架当作受苦，或忍受艰难。这种观念，是不准确的。照圣经的教训看，背十字架不是重在受苦，或忍受艰难，乃是重在接受死，或置自己于死地。我们已经说过，十字架的用意，不是叫人受苦，乃是叫人受死。十字架不是将人置于苦地，乃是将人置于死地。十字架不仅是苦刑，更是死刑。人给十字架治死，固然是苦的，但最终的结果不是苦，乃是死。所以背十字架，不仅是接受苦、忍受苦，不仅是把苦难、把苦担背到身上，乃是接受死、忍受死，乃是把一个“死”背到身上，将自己置在一个“死”的底下，让自己受“死”的对付，而在“死”的底下，在“死”的里面失去作用与活动。

钉十字架与背十字架

在神面前，头一个背十字架的，乃是我们的主耶稣。主不仅是要往各各他上山去钉十字架的时候，才一时在外面背着那有形看得见的十字架(约十九章十七节)，就是祂在地上一生，从起头一直到各各他山上钉死，都是在里面背着那无形看不见的十字架，而将自己置於那十字架的死底下，以遵行神的旨意，说神要祂说的，作神要祂作的。主在地上的一生，都是在十字架的死底下活着。所以祂能不求自己的意思，不凭着自己作什么，而只求神的意思，只凭着神说话行事(约五章十九节、三十节)。祂在地上的时候，从未离开这个死的地位，从未放下祂的十字架，摆脱祂的十字架。祂是一直在这个死的底下，过背十字架的生活，走十字架的道路，直到祂到各各他山上，实实际际，完完全全的钉死在十字架上。祂不是到各各他山上，才接受十字架，才接触十字架，乃是从起头就在祂里面无形的背上十字架，联於十字架，而后才在外面有形有体的钉在十字架上。

祂背十字架，是为着遵行神的旨意，这是不包括我们在内的。祂钉十字架前一半时间：从上午九点(可十五章二十五节)到十二点，是为着成就神的旨意，而受人残酷的杀害。祂钉十字架后一半时间：从中午十二点到下午三点(太二十七章四十五节)，是照着神的旨意为我们担当罪孽，而受神公义的刑罚。祂这两段时间的钉死，也是祂一个人经过的，并不把我们包括在里面。但祂在十字架上末了死的时候，却不只是祂一个人死，乃是带着我们众人 and 祂一同死，把我们众人都包括在那里面了。所以祂在那时死在哪里，我们也在那时和祂一同死在哪里。我们虽然不能和祂一同受人杀害的钉死，并神刑罚的钉死，却和祂一同受了祂结束万有的钉死。祂为着成就神的旨意，而受的人的杀害，和祂为着担当我们的罪孽而受的神的刑罚，都是祂一人独自经受的，是我们不在其中的。但祂为着结束万有，而受的十字架的钉死，却是祂包括着我们，带着我们和祂一同经受的，是我们在其内的。所以，我们虽然没有和祂一同背十字架，却和祂一同钉十字架。在祂的背十字架上，我们绝对无分，但在祂的钉十字架：指末了死的一段上，我们却完全有分。所以我们是和祂一同钉十字架的时候，和祂同钉十字架。我们一因信与祂联合，就有分于这个同钉了。

所以我们一得救，就该相信这个同钉，接受这个同钉。从那时起，我们更该靠着圣灵，把自己置于这个同钉的死底下，而活在这个同钉的死之下，甘心乐意让这个同钉的死在我们身上作治死的工作，使我们能不凭自己，只凭神活着，以遵行神的旨意。这样，照属灵的实际说，我们就是背十字架。所以我们是先钉十字架，而后背十字架，不象主是先背十字架，而后钉十字架。主是先将自己置于十字架的死底下，而后钉死在十字架上。我们是先同主钉死在十字架上，而后将自己置于十字架的死之下。

主对十字架，没有钉，就能背；

我们对十字架，有了钉，才能背。我们的背，是根据钉。我们必须先钉十字架，而后才能背十字架。我们能靠着圣灵将自己置于十字架的死之下，是因为我们已经和基督同钉十字架了。我们将自己置于十字架下的治死，是根据我们和基督钉在十字架上的同死。我们和基督钉在十字架上的同死，是基督已经完成的，我们将自己置于十字架下的治死，是我们靠着圣灵现在执行的。所以，我们的钉十字架，是基督为我们完成的事实，我们的背十字架，是我们自己执行的经历。

钉十字架，在我们是一个已成的事实，只需要我们看见相信接受，丝毫不需要我们再作别的。但是背十字架，在我们却是亲身的经历，必须我们自己负责靠着圣灵来执行。虽然我们不能也不必自己钉十字架，但我们却能也必须自己背十字架。我们不能把自己钉死在十字架上，却能把自己置于十字架的死下。钉十字架，是主为我们成功的，所以我们不必自己钉，但背十字架，是我们自己当负责的，所以我们必须自己背。自然我们的背十字架，是根据于我们的钉十字架。若没有主为我们钉十字架的事实，我们就不能有自己背十字架的经历。在我们身上，钉十字架乃是背十字架的根据，而背十字架就是钉十字架的结果。钉十字架，是我们该相信的；背十字架，是我们在相信钉十字架之后，该执行的。

所以在我们的，钉十字架，乃是一个信心的问题，而背十字架就是一个信心的行为问题。有了钉十字架的信心，就该根据这信心，凭着这信心，而有背十字架的行为。我们是凭着信心，接受钉十字架的事实，然后再凭着这信心的行为，而有背十字架的经历。虽然钉十字架不是我们亲身经历的，乃是我们凭信心接受来的，但背十字架却是我们亲身经历的，是我们凭信心的行为执行的。因为背十字架。是我们亲身经历的，是我们自己执行的，所以我们所背的十字架就算是我们自己的十字架。实在这十字架就是主的十字架，在主的十字架之外，我们自己并没有也不能有另一个十字架来拯救我们。不过因着我们将主的十字架执行到我们身上，成为我们自己亲身经历的十字架，所以这十字架也就算是我们自己的十字架。

我们要知道，能救我们的十字架只有一个，就是主为我们所成功的。这个十字架，不需要我们钉，只需要我们背。我们不能为自己钉成功一个十字架，但我们能接受主所钉成的这个十字架，而执行到我们自己身上，一直背着。所以我们钉十字架，是主一时成功的，也是我们一时接受的，而我们背十字架却不是一时成功，一时接受，一劳永逸的，乃是常时，一直不断的。钉十字架，我们一时接受，就行了。但是背十字架，我们必须一直继续才可以。主说，我们要天天背十字架，才能跟从祂(路九章二十三节)。我们必须时常不断的将自己置于十字架的死下，甘心接受死，乐意背着这十字架，使我们能脱离自己，而凭神活着，以遵行神的旨意。

虽然我们是一直不断的背十字架，但我们所背的，只是一个十字架，不是许许多多的十字架，这个十字架就是主为我们所成，而经我们执行到我们身上，成为我们自己的十字架的，并不是一般人所说的许多痛苦为难。今日在基督教里，许多人把痛苦为难都看作十字架，说这些都是我们应该接受的十字架，应该背的十字架。他们认为忍受这些痛苦为难，就是背十字架。在他们看，背十字架就是忍痛受苦，担当为难的事。我们已经说过，这种看法是不够准确的。虽然痛苦为难能帮助我们接受十字架，但痛苦为难的本身却不是十字架。虽然神用痛苦为难使我们经历十字架，但不是要我们把痛苦为难当作十字架来接受。这些不是十字架，不过是神所用以使我们接受十字架，经历十字架的工具。十字架的本身，乃是主的死。我们背十字架，乃是将主的死执行到我们身上，将自己置于主的死下。

痛苦为难，有时是在我们尚未或不肯将主的死执行到我们身上的时候，逼使我们将自己置于主的死下；有时是在我们已经接受主的死：就是十字架之后，在外面配合我们里面的心愿，使我们经历主的死。但痛苦为难却不能算作主的死，却不是十字架。就是任何打击、逆境或伤心损失的事，也都不是十字架。圣经从来没有说，痛苦为难这类的事，乃是我们的十字架。这是出於人一种不准确，没有圣经根据，不合乎圣经的说法。盼望我们以后不再如此看，更不再如此说。

我们已经看见，背十字架，乃是因着相信接受主的十字架，而将这十字架执行到我们自己身上，当作我们自己的十字架来背着。我们这样背十字架，就是将自己摆在主的死底下，而活在主的死里面。我们这样作，自然会叫我们同形于主的死，会把我们模成主死的形状。我们在第十五篇已经看见，同形于主的死，乃是活在主的死里面，而模成主死的形状。这自然和背十字架是相同的。背十字架，就是活在主的死之下，跟随主走十字架的道路，而有主十字架的形状。主如何在十字架的死底下，拒绝自己，而凭神活着，我们也如何在祂的死里面拒绝自己，而凭祂就是神活着。祂如何因拣选十字架，因活在十字架的死底下，而有祂那死的形状，我们也如何因背十字架，因活在十字架的死里面，而有祂死的形状，而同形于祂的死，模成祂死的形状。所以背十字架，可以说就是同形于主的死，也就是我们平常所说效法主的死。

我们在第十五篇也说过，哥林多后书四章十节所说，“身上常带着耶稣的死”，照直译是“身上常带着耶稣的杀死”，意思就是在我们身上常有主耶稣的死在作“杀死”的工作，杀死我们身上一切与神不合，一切限制，阻碍，抵消神的生命，使神的生命不能从我们里面运行出来的东西。这自然也和我们背十字架，将自己摆在主的死底下，让主的死在我们身上作治死的工作是相同的。我们若真将自己摆在主的死底下，让主的死在我们身上作治死的工作，我们身上就必有主的死在作杀死的工作。我们若真背十字架，我们身上就必常带着主的死，就是主的杀死。所以背十字架也可以说，就是身上常带着主耶稣的死。

背十字架与靠着圣灵的治死，乃是我们因看见，相信，接受了我们和基督同死的事实，而靠着圣灵把那个“同死”执行到我们的肉体上作治死的工作。这自然也和我们背十字架，让主的死在我们身上作治死的工作有些相同。我们背十字架，也是因看见，相信，接受主钉十字架的事实，而靠着圣灵把主那个钉死执行到我们身上作治死的工作。所以此二者就原则说，也是相同的。不过，靠着圣灵的治死，是重在治死身体的恶行，治死地上犯罪的肢体，也就是治死肉体 and 犯罪的行为，而我们应当注意，使徒们在书信里，从来没有直接说到“背十字架”这句话，只有主耶稣在福音书里再三的这样说过。而主耶稣每一次说到背十字架，都是涉及到我们的魂生命。我们在前头所读的几处圣经，其中一切“生命”，“性命”等辞，都该翻作“魂生命”。主在这几处圣经里，都题到背十字架，也都题到魂生命。这是给我们看见，背十字架和魂生命有特别的关系。细读主在这几处所说的话，就能看出，背十字架，就叫魂生命受对付。主要我们背十字架，就是要我们对付魂生命，将魂生命摆在十字架的死底下，让十字架来治死。

魂生命，乃是我们天然的生命，就是我们外面旧造的人，是最阻碍我们的灵生命，就是主在我们里面复活的生命，也就是我们里面新造的人，长大的，并且是最拦阻我们跟从主，而遵行神旨意的。所以若要叫我们里面的灵生命长大，并叫我们能自由的跟随主，而遵行神的旨意，就必须背十字架，让十字架来治死我们的魂生命。

主在福音书里数次题到背十字架，和对付魂生命的事。这不仅是因为背十字架对付魂生命的重要，更是因为魂生命有几方面都需要对付。主在马太十章和路加十四章，是说到魂生命在爱情上，当受十字架的对付。主在马太十六章，是说到魂生命在人的“己”重在人的意见，看法，当受十字架的对付。而主在路加十七章三十一至三十三节和约翰十二章二十四到二十六节，乃是分别说到魂生命在对世界的爱慕上，并在天然的能力上，当如何受对付。只有我们的魂生命，在这些方面，因着我们肯背十字架，而受了对付，我们才能跟从主，而凭主的生命为神活着。

第 31 篇 基督徒是什么

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



虽然这篇信息，能使我们对于“基督徒是什么”这件事，有充分的了解，但在开始时，我们愿意声明，此处所说的“基督徒”，是严格遵照新约中的意义。同时并假定读者已接受此一请求。要明白“基督徒是什么”，让我们先从反面来看：基督徒不是什么

(一) 作基督徒，不是信仰宗教，或者接受一个新的宗教。

在非基督徒中间，当有人转向基督时，人总以为那是“接受基督教”。即使在所谓基督教的国家中，人也常把这种转变，认为是“信仰宗教”。这种说法和观念，是根本错误的，且是全然不适当的。我们如果读保罗在使徒行传二十二章，二十八章，腓立比三章，所说那些关于他自己的话，我们就看见他这个人，对宗教是满有忠诚和热心。在当时，地上没有任何人比大数的扫罗更信仰宗教，可是那时他并非基督徒。历史摆在我们面前，毋需争辩就可证明，所谓宗教的范围，是何等宽大。就是基督教，若仅就它是一个宗教而言，也是如此。作一个真正的基督徒，并不是接受一个信条，一种道理，或者遵守某些宗教规则与仪式，参加某些宗教聚会与活动，并勤勉的遵行某种生活方式。虽然这些也能使人有许多好行为，但至终却仍将人留在新约所说的“基督徒”之外。如果我们以为神悦纳这些在外面的行为和仪式，就会带来悲惨失望的危险，正如我们的主自己所预先警告我们的：“当那日必有许多人对我说，主啊！主啊！我们不是奉你的名行许多异能么？我就明明的告诉他们，我从来不认识你们，你们离开我去吧！”不，宗教不是基督教。把基督教当作宗教，多少总是一个欺骗。所以当我们带领人作基督徒时，并不要他们改变宗教，或者信仰宗教。所谓的宗教，从未使这个世界更喜乐或者更美好。

(二) 作基督徒，不是参加一个称为“教会”的组织。

人如果真的明白真理，就不会有所谓参加教会的事。我们从来没有借着什么话语或者行为，使我们的四肢成为我们身体上的肢体。我们的肢体与我们的身体并无区别。肢体包括在身体里。但肢体所以能包括在身体里，并非借着组织，邀请，考试，查问，教会问答等等，而是借着生命。如果有一个真正生命的关系，就“教友资格”乃是多余的，且可能是有害的。如果没有那个生命的关系，就任何“教友资格”都不能组成基督的“教会”。

我们真怕有许多在所谓的“教会”中有“教友资格”的人，经不起我们现在即将说到的“基督徒是什么”这个考验。但我们愿意在这里说，我们去请求人作基督徒，并不是要求他们“参加教会”。我们必须确知，基督教并不是一个新的组织或者社团。你能去到许多称为“教会”的地方，而从未真的遇着基督，或者得到满足。

(三) 作基督徒，不是成为一个新运动的一部分。

在某种意义上，基督教诚然也是一种运动，一种从天而降属神的运动。但是有许多人却认为基督教乃是一个为着改善世界，或传扬福音的伟大事业。常有人要求人们来有分于这伟大的“工作”。也有许多人答应这种要求，愿意参加一个伟大的运动。这种作法，实在是自寻烦扰，至少迟早会发觉是在错误的地位上。摩西在埃及就有了“运动”的观念，而后在旷野停止活动四十年。有一件事在“运动”之先必须解决，就是运动乃是在于神，而不是在于我们。当神的时候到了而有的运动，其最大的价值，常是我们学会了：没有神，就不活动。

我们不是请求你们参加一个运动。我们也不是出来对青年人说：“这里有一件事，你们能将你们天然的能力，和青年的热心，都摆在其上。”我们宁愿说：“神有一个目的，关于那个目的，你们与祂有关系。在那个目的上，你们将需要比天然的能力和青年的热心更多的能力与热心。但是若没有一件事发生在你们里面，使你们成为另外一个人，你们就是连认识或进入那个目的都不能。”看过这些，我们就可以从正面来看：

基督徒是什么？

要说明基督徒真正是什么，我们不能比引用保罗的例子来得更好。在这篇信息开头所引的话，就是一位罗马的“王”对这位使徒说的。他不但自己是基督徒一个伟大的实例，而且他的经历也是每个真正基督徒所有的。虽然他悔改转变的方法，也许不是平常或一般的，但原则总是相同的。在他悔改转变的方法中，蕴藏着一个真正基督徒生命的头三个原则与实际。

（一）从里面认识耶稣现在是一位活的人。

当保罗给基督遇着的时候，他头一句话是问说：“你是谁？”对他这个问题的答复，是清楚而有力的说：“我是耶稣！”这是一个令人震惊的发现！保罗也许会惊奇得呼喊说：“怎么，耶稣还活着？”耶稣已经被置于死地，已经被钉死了。所剩下的，不过就是抹煞人们对于祂的记忆，并毁灭那些代表祂的。保罗（那时是扫罗）的确曾委身于这个工作。我们真难想象，当他亲身碰到这个事实，就是耶稣不是死的，而是活着的，且是在荣耀里的，那是一件怎样令他震惊而瘫倒的事。他当时所碰到的，不只是那个事实，而且就是耶稣祂自己那个人。这里面所指明和所包括的一切，就成了以后历代的教训。

为着这篇信息所写给的人，保罗这个经历可解释作极简单的事。我们开始基督徒的生活，乃是借着经历这个活的实际。这个实际，不是一位历史上的耶稣，乃是一位心中经历上的耶稣。祂真是活着的这件事，乃是一件公开需要我们证实的事，并且是与我们永远的命运最有关系的事。我们只需要放下所有的遗传，偏见，怀疑，问题，以及思想上的疑问，而安静的跪下来，对祂（虽然看不见）说话，好象对着我们所能看见的人说话一样；从我们心中，诚诚实实对祂诉说，好象我们和祂是面对面一样。第一步就是确定的对祂说话，象对一个人说话一样。这就是那能发现耶稣是活着的路。新约告诉我们，神的灵在世上，就是要使人得到这个发现，要使耶稣是活着能拯救我们，并能作我们生命的这件事，在我们身上成为真实的。当人的心对耶稣是活着的这个事实有了承认，而忠诚的把这个事实拿去考验，从这个奇妙的承认里就要产生出一切的事情来。

诚真的，认识耶稣只有一条路，就是到祂面前来。去向一位你对祂的存在还没有内在证明的人说话，这好象是不实际，而且愚昧，但是在别的事情上，岂不也是这样么？当你听说有一位医生，而感觉他能医治你的疾病，你会说你不信有那样一个人么？你会说，有许多的证据能够证明他在许久以前已经被害么？你会去到他家里，看见他，而告诉他说，你不信他就是你所听见的那位医生么？你若能作这些，你的疾病必不十分严重。不然，疾病的严重，就不容许你有任何问题。如果你真是感到你疾病的需要，你所当作的，就是去到医生那里，把你的难处告诉他，说：“我听说，你能应付我的需要，所以我请求你这样作。我不顾许多的阻碍而到你这里来，就是表明我的请求与信托乃是诚恳的。”

朋友，耶稣基督渴望人对祂有这样的态度，并且是一直准备着要人这样来接近祂。这种接近并不能使你就成为一个基督徒，但是发现基督是活着的这个实际，却是基督徒生命中的第一件事。这是一个考验，同时也是一个见证。

(二) 在保罗的例子中，正如在每一个真正基督徒的生命中一样，第二件事乃是这句话所表明的，就是：“主啊！你要我作什么”？这句话表明一个新的地位和一个新的关系。这与旧的扫罗所有的是何等不同！直到那时，扫罗所有的，乃是一种出乎他自己的生活与活动。凡他所想的，所建议的，所计划的，所企图的，所决定的，所愿望的，他都要作。“自决自定”乃是他的生活方式，虽然他能说那是出于一个好的动机，甚至能说是为着神的。一个人能完全瞎眼，看不见他那最好的用意和热心，就是他所相信是为着神的利益的，还能给神最大的害处。

扫罗就是这件事的一个最好标本。他的事在这里给我们看见，有一件事乃是一个真正蒙神悦纳之生命的明证，那就是承认耶稣基督有绝对的主权。保罗第一次用“主”这个字，是在他悔改转变的时候，并且是当他知道耶稣是活着的时候，自然而用的。从那时起，耶稣是他的“主”，是他的主人。我们从他以后的生活，知道他那次的降服与转换主权，是何等的绝对。从那时起，他每一件事都是根据于“你要我作什么？”是的，当我们有了象保罗那样里面的认识和舍弃，而称耶稣为“主”，并让祂作主人来管理我们整个的生活时，“你要我作什么”这句话，在我们身上就是一个真正基督徒生命的标记。

(三) 基督徒的生命还有一个标记和不可缺少的特点，是我们此时要指明的。这是亚拿尼亚对保罗说的话所显明的：“主耶稣打发我来，叫你……被圣灵充满”。到这里为止，虽然每一件事，都是十分的真实，并且深切的改变也是在发生，但主要的仍好象是在外面与基督发生关系。不论那个发现是何等的大，若是停在那里，总是一个致命的亏损。这个使我们成为真正基督徒之基本工作的结果，乃是使一切在基督是真实的东西，在我们都成为里面的东西。我们不能靠着前在某时所发生的事情而活着。那一切要反对我们的邪恶势力，大得令人可怕，我们只靠着记忆的能力不能应付，不管这记忆是如何的活泼强烈。以任何外面和客观的东西作根据，我们都不能生活得胜，也不能事奉有效，或者使神满足。事实是：只有基督能真正的使神满足；只有基督能成就神的旨意，能作神的工。只有基督能胜过邪恶的属灵势力。是的，只有基督能真正的活出基督徒的生活。所以一个基督徒那最大最高，且包括一切的实际，就是在里面的基督自己。对于这里面的基督，保罗这样说：“基督在你们里面，成了荣耀的盼望”。

当我们相信，并因着相信而求圣灵在里面来占有我们的时候，这事：基督在我们里面：就借着—个确定的举动成为真实的。基督这个内住，直到祂死而复活，得着荣耀，历代从来没有给任何人知道过。所以这是基督徒特有的奇迹与荣耀。就是这件事能说明“重生”这个新约的名词。在以前，从未有过这样的事。所以，总结说来，“基督徒是什么”这个问题，可以用三件首要的事来答复：

- (一) 认识耶稣是活的。
- (二) 尊祂为绝对的主。
- (三) 借着圣灵得着祂作里面的实际和能力。

一个真正基督徒的见证，该永远是：

“祂活着，祂活着，基督今日还活着。祂同我行，祂与我说，直到此生窄路过。祂活着，祂活着，活着是为拯救我！若问怎知祂是活着，因在我心祂活着！”“你想……叫我作基督徒阿”。

“我就听见有声音，……向我说，扫罗，扫罗，为什么逼迫我”。

上面的两句话，第一句是罗马帝国的一个王说的，第二句是拿撒勒人耶稣说的，都是对着同一个人大数的扫罗，后来的使徒保罗说的。这两句话包含一个真正基督徒经历的要义。无论在他成为基督徒的方式上，或是在他作基督徒的生活上，这个保罗都是一个真正典型的基督徒。虽然和他同样方式悔改转变作基督徒的人，也许不多（我们没有在行路的时候，给一个叫人瞎眼的光照倒在地，又听见从天上有声音呼喊我们的名字），但是原则总是相同的。让我们从这两句话里，找出作基督徒的原则来：

（一）一件绝对个人的事

“我就听见有声音，……向我说，扫罗，扫罗，……”那一天，有人与扫罗同行；到底有多少，我们并不知道。保罗说到他们，是用“都”字：“我们都仆倒在地”。这好象说他们有相当数目。但只有扫罗一人被选出来。并且那时所发生的事，是那样直接的属乎他个人，以致好象他是地上惟一的人。以后他总是把他这个经历当作一件完全属乎他个人的事来述说。那时，最明显的就是基督知道他的名字，并知道一切正在他里面进行的事。

我们必须认清一个事实，就是神与我们的关系，和祂对我们的关心，都是个人的，且是直接的。“我听见有声音，向我说，扫罗，扫罗，……”那时，扫罗才晓得，他里头所有的故事，基督都知道。别人只能看见他外面正在进行的事。他正是急于要到大马色去。他有大祭司的文书，准他捉拿基督徒，捆绑他们带到耶路撒冷。他那是凭意志作他自己的事，而别人竟把那事看作他对宗教的热诚。但是有一位在上面的，知道真情。当祂对他说，“你用脚踢刺是难的”，就将祂所知道的说出来了。

所以，保罗真象驾犁的牛，不愿往某一方向走，主就用刺对付他的心愿，他却反抗，用脚踢这刺。主对他的看法，和别人是何等不同！就是与他要使自己相信的，也是何等不同！在上面的那一位，知道我们所不准备承认或接受的。祂看透了我们的假冒或自欺，并我们的反抗。

事实上，扫罗对于他自己和他对基督与基督教所努力建立的虚谎，并没有十分的把握。曾有事情摸着他的心，如果他把一个机会给那件事，对于他的地位，就必是致命的。因此，他必须准备用他所有的力量来反抗。在里面，他是在踢刺，实际就是说，我不要基督！我不接受基督！我不要作基督徒！

可是，基督是真实的，迟早我们都必须接受祂。有不同的时间和方法，我们可以接受祂。我们能在现在接受祂作我们的主，和我们的救主，并象保罗一样，一生一世与祂有极大而有用的交通，并且事奉祂。或者，或早或晚在我们人生尽头，我们要接受祂。但是那要使我们说不出的懊悔与悲伤，因为我们不能有生命与事奉放在祂的脚前。我们荒费了（也是永远失去了）那能在祂现今在地上所从事工作的目的上，与祂有交通的生命。或者，等今生过去，我们必须接受祂，不是作我们的中保和朋友，而是作我们的审判主。那将是何等的悲惨啊！

神已定规，至终“万膝必跪拜”祂的儿子。但是祂却盼望人能象扫罗（或保罗）一样。“主啊，你要我作什么？”这就是作基督徒的意义。在这第二编开头所引的话里，还有其他的意思，就是：

（二）基督教不是一个宗教，而是一个人。

荣耀的基督问扫罗说：“你为什么逼迫我？”这是一种什么见解！在这里有一个人正在尽上一切为宗教大发热心。虽然他心中还有潜伏并烦扰的问题，但就理论而说，他相信为着宗教的益处，他应该作这事。他里面是分作两个人，自相矛盾，但是他压制了里面一切的问题，尽力逼着自己向前，为着遗传的宗教，并象他所辩诉的为着神发热心。岂知他所作的，一直是在反抗神，反抗神的儿子，并反抗天。那真是乱搅！关于这件事，确有许多可说的，就如宗教与作一个真正基督徒是如何不同；人如何能热切的敬虔，并在他们所相信是出于神或为着神的事上发热心，而就是因着这样热心竟阻碍了神真正的利益。但我们必须把这一切看作一件总括的事。就是一个基督徒并非一个或多或少信仰宗教的人，也不是一个接受了许多“当如此行”和“不当如此行”诫命的人。神并不在这些地方来对付我们。祂也不是要根据人罪的多寡与罪的性质来审判人。祂审判惟一的根据，就是我们对于神的儿子，耶稣基督作了什么？其他任何的根据，都会不公允，因为每一个人都会因着他（或她）的出生，教养，机会，成人方法等等，得到或得不到便惠。

神赐下祂的儿子，借着祂我们都被带到同一的地位。神把祂摆在人跟前，作神为众人所设立的主和救主。在审判时，神永远不会问：你犯了多少罪？你犯了什么罪？可是祂要问：你对我的儿子，作了什么？我们并不需要象保罗一样，强暴的拒绝基督，或者主动的，激烈的攻击祂。我们只要从里头拒绝祂，说“不”，或者把自己向祂关闭起来，就会一点不差的受到同样永远的亏损。那样，我们就灭亡了。病人要死亡，并不需要将救命的药品掷之于地，只要将药品留在那里，而不服用，就会死亡。但我们知道药品是在那里，而竟不服用，就要负那可怕的责任了。

基督徒乃是这样的一个人，他看见所有生命与死亡，定罪与称义，天堂与地狱，时间与永远的问题，都是系在一个活的关系上，并且都是借着这个活的关系得到解决不是对宗教，“教会”，教条等等的关系，而是对神的儿子，耶稣基督的身位和工作的关系。

第 32 篇 魂的拒绝与拆毁

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



哥林多后书四章七节：“我们有这宝贝放在瓦器里，要显明这莫大的能力，是出于神，不是出于我们。”十节：“身上常带着耶稣的死，使耶稣的生，也显明在我们的身上。”十六节：“所以我们不丧胆；外面的人虽然毁坏，里面的人却一天新似一天。”我们看过，要如何在灵里事奉，要如何运用灵来事奉神，所以我们必须拒绝魂。我们也看过，魂里面所有的，就是心思，情感，和意志这些东西。我们要拒绝魂，就得拒绝魂里面的这些东西。这些东西虽然好，我们还得拒绝。我们不能凭着这些东西事奉神。在事奉神的事上，这些东西有它们的地位，但不该居在第一。在事奉神的事上，我们只该让灵居首位。我们若凭着心思，情感，或是意志事奉神，我们的灵必定受欺，被贬，不得地位。这些东西在我们对神的事奉上作了主，我们的灵就失去地位，不能显出功用。

我们永远不该让我们的事奉是从魂里出来的。我们总得审判魂，定罪魂，拒绝魂。我们所有的事奉，都该以灵为源头，都该是从灵里出来的，让灵作主，让灵掌权，让灵来支配一切。但这不是说，心思，情感，和意志，在事奉神的事上，一点用处也没有了。这些东西仍有它们的地位，不过是次要的，不是首要的。它们不应该作主，乃应该受灵的支配。

但是这件事有点不容易。因为我们活在心思，情感，或意志里，太习惯了，很难脱离。不要说作别的事，就是我们祷告，读经，都常是在这些东西里面。我们活在这些东西里面太久了，太深了，不容易脱离，不容易出来。不只如此，这些东西根本就是人的自己。你看，一个人怎能脱离他自己？这是非常难的事！我们脱离罪恶比较容易，脱离世界也比较容易，因为这些都是外来的。但是我们不凭自己，就是一件不容易的事，因为这不只是在我们里面，并且这就是我们自己。要我们不凭自己活着，不凭心思，情感，或意志活着，要我们拒绝魂里的这些东西，而没有自己来活着相当不容易。要我们不作坏事，不作不对的事。而作好事，而作对的事，这都比较不难，但是要我们不凭着自己，不凭着魂作事，而凭着灵作事，这就真是有些难。

但是我们要知道，我们若不凭着灵作事，我们在事奉神的事上，就没有多少重量，就没有多少价值。同时，我们若不能凭着灵而活，我们在属灵的生命上也难得长进。可以说，这是一个非常重要的关键。我们在事奉上能否有价值，在生命上能否有长进，这一切问题，都是在乎我们能否脱离自己，能否拒绝魂，能否不凭着魂，而凭着灵生活并事奉。

拒绝的路

我们要拒绝魂里的东西，就必须在神面前清楚看见，凡是出乎我们心思，情感，和意志的，都是灵的拦阻，都是灵的仇敌。我们看见这一个，就会定罪我们的心思，情感，和意志，就会拒绝这些东西。从前我们很喜欢这些东西，很宝贝这些东西。也许你原是思路丰富的，有头脑，有聪明；也许你原是富于情感的，对人容易同情，关心；也许你原是意志坚强的，有脊骨，有主张。从前你夸口这些东西，宝贝这些东西，看重这些东西。现在你看见这些东西虽然好，却是你属灵的拦阻，叫你不能摸着灵。

你宝贝这些东西，看重这些东西，你就不能学习运用灵，不能好好摸着灵，不能在灵里事奉神。你看见这一个，你就会厌恶你的思想、聪明，厌恶你对人的同情、关心，厌恶你的主张、意见，而定罪这些东西。从前你看这些是长处，现在你看这些是难处。所以你就定罪这些。不只如此，并且你每一次碰到事情，都是恐惧战兢的，怕你的思想先来，怕你的情感先来，怕你的意志先来。所以在每一件事情上，你都是不敢先用这些东西，你都是先拒绝这些东西。

拒绝的结果

就在这时候，也只有在这样的情形之下，你才能回到灵里，灵在你里面才能有机会，给你摸着灵的感觉，使你能随从灵，运用灵，而在灵里事奉神。一个在灵里事奉神的人，定规是恨恶自己，定罪自己，审判自己，怕自己比怕罪恶和世界还厉害。这样，就能使他在灵里接触神，摸着神，和神有交通，而事奉神。

没有一个人能用魂里的东西接触神。神是灵，我们要接触祂，必须用灵。我们只能在灵里接触祂，和祂有交通。什么时候我们活在魂里面，什么时候我们就不能接触神，就失去了神的交通。我们凭着心思，情感，和意志活着的时候，就是我们失去神的时候。所以我们要厌恶，定罪，拒绝我们魂里的东西。我们若肯这样，就能回到灵里，去接触神，去摸着神的感觉，而对神有事奉。

接触神的必要

我们的事奉，必须是在灵里接触神而有的。但是有好多的事奉，不是这样。比方讲道，有的光是从头脑出来的，光是从思路讲出的，没有在灵里和神的交通，没有出于神的感觉。这样的讲道，乃是出乎魂里的心思的，不必接触神，和神有交通，反而是和神失去交通的，是和神断了的。

但是还有另一种的讲道，是出乎神的，是接触神，和神交通而有的，每一句话都觉得摸着神。这样的讲道，听的人有没有受感动，是第二个问题，讲的人自己里面总是受感动的，总是摸着神的，总是从神的交通里讲出来的。

这两种不同的讲道，第一种不需要拒绝自己，不需要和神交通，不需要厌恶自己，不需要摸着神。可能讲的人已经好久和神没有交通，没有接触，而能凭着头脑讲出一篇道来。这样的讲道，和世人的演讲，没有两样，不过题目不同而已。世人的演讲，是世界的题目；这样的讲道，是圣经的题目。但是世人的演讲，怎样是从头脑出来的，这样的讲道，也怎样是从头脑出来的。这不需要接触神，和神交通，因为头脑已经够用了。

但是这样的讲道，在神面前，比罪恶还污秽！因为这样的讲道，是属于死亡的东西。死亡在神面前，比罪恶还污秽。旧约给我们看见，最顶撞神的乃是死亡。罪恶乃是顶撞神的手续，死亡乃是顶撞神的自己。所以旧约的人，一摸着死亡，都得好长久的自洁。凡在用灵接触神之外的事奉，在神看都是死的，都是属于死亡的，所以在神看是非常污秽的。

所有凭头脑的讲道，所有凭头脑的祷告，好像是属灵的，是圣洁的，在神看却是死亡的东西，是从死亡里面出来的，是从人里面，从魂里面出来的，是非常污秽的，里面没有神的灵，没有神的生命，没有神的成分。我们在主面前，若是受过光照，就会怕这样的讲道，祷告，比怕犯一个大罪还厉害。你若在神面前有亮光，就会怕自己作一件事奉神的事，比怕犯一个罪还厉害。

今天神的儿女很多的问题就在这里。许多的事奉，许多的工作，许多的讲道，许多的祷告，都不是经过神的，都不是出于神的，都不是从神来的，都不是和神接触交通出来的。并且也好像不需要经过神，不需要接触神；人的聪明，人的思路，人的魄力，人的毅力，人的热心，已经够叫人作出这些工作。人在这些工作上，不必接触神，不必和神交通，不必倚靠神，满可以向神宣告独立。但是这些工作是出乎魂的，是出乎人的，是出乎人自己的，在神看象死亡一样的污秽。我们的主说，你们要住在我里面，我也住在你们里面，你们才能结果子，因为离了我，你们就不能作什么。主这话不是说我什么都不能作，乃就是说就是我们能作许多，在神面前也算不得数。

凡我们凭着自己，不用和神有交通，不用在灵里接触神，我们自己就能作出来的，都不是出乎灵的，都不是出乎生命的，都不能叫人得着生命的供应，在神面前不但都没有价值，都算不得数，反倒都被神定罪。所以我们要学习从这些工作里出来，回到里面，去凭着灵接触神。若是没有在灵里接触神，宁可不作工。要把自己逼到一个地步，非用灵接触神不可。若不然，就是你能作许多，还是要被神定罪，不能蒙神悦纳。神的管治

就是为着这缘故，许多时候，神在外面的环境上对我们有管治，安排人事物来对付我们这个人——对付我们的心思，对付我们的情感，对付我们的意志。比方，你是非常有思想的，常喜欢用头脑，无论在什么事上，你的头脑总归先来。在你这样的人身上，若不是神对付得够厉害，就很难认识你的头脑多可怕。你的思路在神面前该被定罪，但是你若不给神光照到这个地步，就很不容易放下你的思路。

那么神就兴起环境来，在你身上作破碎的工作。你有一些遭遇，回头看就很清楚，是专一为着对付你的思想，对付你的头脑。你是一个有思路用头脑的人，神给你碰到一些事情，百思不得一解。神特为用这些事情，来对付你的思路，来对付你的头脑，来对付你的聪明。象你这样聪明有头脑，也喜欢用头脑的人，若不给神光照，就得受神对付。神若用光来照亮你不成功，就得用环境来击打你，特别来对付你喜欢用的聪明头脑。

有的人原来很聪明，给神对付过，不是说不聪明了，但他的聪明给神打破了。他不能再用自己的聪明。你碰到他还能看出一个生来聪明的人，但是你觉得他的聪明是给神破碎过的。他再碰到事情，不敢再用自己的聪明，而怕自己的聪明。不是说他没有聪明，乃是他怕用聪明。他给神击打过，对付过。他在聪明上吃过苦。聪明虽然还在，但是已经破碎了。在这破碎之中，有灵出来。再碰到事情，他要用灵摸摸看，不是先用头脑，乃是用灵，不是凭思路，乃是凭灵感。

有的人富于情感，凭情感活着，神也会兴起事情来，打他的情感，碰他的情感。在这样的对付上，神的手常是打得很准，敲得很重。一个人在情感上经过神的打击，再摸主的工作，再碰到事情，就会怕情感，而不敢用情感。这不是说他就变作一个木头人了，乃是说他的情感已经受过对付，已经给神破碎了，就不能再在他身上居首位了。情感一破碎，里面的灵就能出来，就能得着机会。这就是神兴起环境管治的目的。

有的人意志很强，生活为人完全凭着意志。可以说他的意志，就是他属灵的难处。能拦阻他活在灵里的，能使他没法在灵里事奉神的，就是他的意志。他对于这一点，也许有感觉，也许蒙过神的光照，但他不肯学习在凡事上拒绝他的意志。所以神也就安排环境，兴起环境来对付他，直到他的意志被破碎了，被折服了。你再碰着他的时候，一面觉得他是一个意志强的人，一面又觉得他这人的意志是打过人的，是破碎了的。你看见他的灵是出来的，是刚强的，他一摸着事奉神的事，不是意志先来，乃是灵先来。

我们所遇着的苦难，所遭到的环境，多是来对付我们的天然，就是来对付我们魂里的东西。我们的心思，我们的情感，我们的意志，多少时候，都是需要神用环境来对付的。没有环境的对付，这些东西就不容易破碎。这些东西不破碎，我们里面的灵，就是我们里面的生命，也就是我们里面的人，就不能出来。为着要使我们里面的灵能够出来，神常是用环境来破碎我们外面的这些东西，也就是来破碎我们外面的人，打碎我们外面的壳子。

神的拆毁

这就是哥林多后书四章所给我们看见的。那里说，我们有这宝贝放在瓦器里。我们知道，这宝贝就是主的生命。主的生命，实在是一个宝贝，给我们得着了。但这宝贝是放在瓦器里，不容易显出来，所以神就来打碎这瓦器。这瓦器就是我们外面的人。神用环境对付我们外面的人，就是打碎这瓦器。神借着环境的对付，打碎，是治死我们外面的人。我们因着神的对付，打碎，而有的那些痛苦，在我们身上象死一样地作工，来破碎我们这外面的瓦器，这外面的人，就是魂和魂的一切。我们这外面的人经过死的破碎，主在我们里面那宝贝的生命，和我们里面的人，就是那有主的生命住在其中的灵，就得以出来。这外面的人虽然毁坏，那里面的人，就是那重生的灵，却要一天新似一天，一天强似一天。这外面的人被破碎了，里面人里的宝贝就出来了。

从我们外面的人 | 就是我们的魂 | 所出来的东西，无论有多好，不但不是那在我们里面的宝贝，反倒拦阻那宝贝从我们里面出来。就是为着这缘故，许多时候我们追求长进，神都是兴起事情来，在我们身上作破碎，毁坏，拆毁的工作。你是个有头脑的人，神就兴起环境来专专对付你的头脑，为要破碎，拆毁你的头脑。你是个富于情感的人，或是个喜欢用意志的，神就安排事情来专专对付你的情感或意志，为要破碎，拆毁你的情感或意志。你在魂所有的东西那一点上特长，神就特别在那一点上对付你，你也就特别在那一点上感觉痛苦。这好象我们的面孔碰着墙壁，先碰着并最感觉痛的地方，乃是我们面孔最高的部分，就是鼻子。

我们那一部分特长，那一部分厉害，当我们碰到神的对付，那一部分就特别给神碰着，就特别感觉痛苦。如果你意志特别强，神的对付先碰着的，就是你的意志，你最感觉痛苦的，也是你的意志。如果你情感特别盛，或是心思特别灵，神所给你的遭遇，就先碰着你的情感，或是你的心思。你在那一点上厉害，就必在那一点上特别感觉痛苦。你在那一点上最感觉痛苦，刚刚好你就是在那一点上该被破碎，因为就是那一点是你灵的拦阻，是你灵的仇敌。那一点不被破碎，不被拆毁，你的灵，你里面的人，和其中主的生命，就永没有出来的可能。所以神必须来破碎，来拆毁那一点。

从我们得救或是复兴以后，在我们追求属灵长进的时候，神来到我们身上，不是建立我们原有的东西，乃是拆毁我们原有的东西。拆毁我们的头脑，智慧，拆毁我们的情感，热诚，拆毁我们的意志，主张。哦，弟兄姊妹，神的救恩不是在我们身上建立我们自己的东西。不，神的救恩乃是在我们身上建立祂的东西，建立基督的东西，建立属灵的东西，好叫我们里面生命的灵，就是我们里面的新人，一天过一天的壮大起来，而我们原有的东西，就是我们外面旧人的一切，都得拆毁，都得破碎。

属灵的鉴别力

我们看见这一点，就清楚知道我们的事奉该是在什么地方。不该是在外面的人里面，只该是在里面的人里面；不该是在魂里面，只该是在灵里面；不该是在心思，情感，或意志里面，只该是在生命的灵里面。我们若是认识这一个，有这一个经历，我们就能分辨人的事奉到底是从灵里出来的，或是从魂里出来的；就能不凭着人外面所作所是的，来断定他在神面前的价值；就能摸着人的里面，知道他今天的生活，是在魂里，或是在灵里，他是凭魂活着，还是凭灵活着。

人今天许多的称赞，都是外形，都不准确。比方有一位弟兄，他所有的，不过是他自己的好处，他自己的长处。可是许多弟兄姊妹都称赞他很属灵。他的生活，他所是所作的，并没有摸着灵，都是在魂里，都是在自己里。所以弟兄姊妹称赞他很属灵，乃是外形。不是他有好处，有长处，就是属灵。也不是他作的对，就是属灵。我们还要问，还要摸，到底他的好处，长处，他的对，是从灵里出来的，还是从魂里出来的？到底他的魂有没有被神破碎过？他的心思，情感，和意志，有没有被神对付过？他的自己有没有被神拆毁过？他有没有遇过神？有没有给神碰过？你若有这样的经历，你碰着人，就能觉出他是活在魂里，或是活在灵里；就能觉出，前面所说的那位弟兄，好是好，对是对，却是活在魂里，没有被破碎一点，是一个完完整整属天然的人。他所有的生活，规矩是规矩，完全是完全，却是从他自己出来的，不是从神出来的。你能这样分辨，你有这分辨的能力。

属灵人的心思情感与意志

也许有人要说，我们的心思，情感，和意志，都破碎了，我们岂不就要象傻瓜一样么？不，神破碎我们的心思，情感，和意志，不是抹煞我们这些东西。我们这些东西还在。并且真属灵的人，他的心思要比从前加倍的灵敏，他的意志也要比从前加倍的坚强，就是他的情感，也要比从前加倍的丰盛。越属灵的人，心思越灵敏，情感越丰盛，意志越坚强。不过属灵的人，不是让这些居首位，乃是让灵居先。每逢遇到事情，都是让灵先来，然后才用心思，情感，和意志。

他们这样拒绝自己的心思，情感，和意志，而让灵先来，结果就会使他们的思路更灵敏，情感更丰盛，意志更坚强。神的灵在他们里面有地位，在他们里面掌权，不光是在他们的灵里，还进到他们的思路里，所以他们的思路就变作灵敏聪慧。这是自然的。一个人越拒绝自己，他的头脑就越聪明。一个人如果只要主，不要自己，他就是第一个聪明的人。因为神的灵在他里面，没有什么能赶得上神的灵聪明。在宇宙中，还有什么比神的灵聪明？神的灵既在他里面掌权，进到他里面的各部分去，难怪他聪明！不只他的灵里面有圣灵，连他的思路里面也有圣灵。圣灵在他里面得着地位，能进入他的思路，所以他的思路就变作非常聪明。

情感也是如此。顶属灵的人，必是情感顶盛的人。所有没有情感的人，都是不属灵的人。假使一个人看见好的东西，不会欣赏，碰到伤心的事，也不会落泪，遇着高兴的事，也不会喜笑，不知什么叫作艰难，也不知什么叫作容易，在他痛哭和喜乐没有什么差别，艰难和容易也没有多少两样，这样的人没有法子属灵。所有属灵的人，都是情感盛的人。因为在他们里面充满他们，占有他们的神，乃是富有情感的。他们让祂在他们里面掌权，祂的灵就进到他们的情感里，所以他们的情感定规会丰盛。许多时候，他们落泪，比别人落得多；他们喜笑也比别人喜笑得厉害。他们象那属灵的使徒保罗一样，喜乐就真是喜乐，难过也真是难过，情感是比别人更丰盛的，但却不是放肆的，乃是受约束，由圣灵在他们里面管治支配的。你碰到他们的情感，你就觉得他们里面满有神的同时。他们虽然富于情感，但不是活在情感里面，而是活在灵里面。

同样，属灵的人，意志也是非常坚强。一个属灵的人，意志也定规强。因为圣灵在他里面作主，使他的意志刚强。越属灵的人，意志越刚强。同时越属灵的人，意志也越柔顺。属灵人的意志，一面是刚强的，一面是柔顺的，一面是站得起来的，一面是服得下去的，真是刚强，也真是柔顺。他服在神的权下，让神的灵进到他意志里掌权，使他的意志刚柔相济，该刚能刚，该柔能柔。

所以人活在灵里，人凭灵活着，不是就没有心思，就没有情感，就没有意志了。反而人越活在灵里，越凭灵活着，人的思路越灵敏，情感越丰盛，意志越刚强，因为圣灵在他里面作主，在他里面掌权。圣灵在他里面有地位，就能进到他的思路，情感，和意志，就是他全人的各部分里面，作主掌权，使他全人的各部分，都被圣灵加强，也都受圣灵支配。这样，他的各部分，不只能越过越强，并且能用得非常适当。所以我们要看见，我们一活在灵里，让灵得着该得的地位，我们魂里的思路，情感，和意志，就得以强盛正常。但是我们要记得，这些都该是次要的，首要的是灵。灵是源头，灵是第一，灵是主人，来支配这些。凡事该先从灵来，该先让灵来，该让灵在我们的各部分里掌权支配。这样，我们的生活，我们的事奉，才是出于灵的，才能在灵里，才能摸着灵，才能供应灵。愿神祝福我们！

第 33 篇 出于神的事奉

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



哥林多后书三章五至六节：“并不是我们凭自己能承担什么事，我们所能承担的，乃是出于神；祂叫我们能承当这新约的执事，不是凭着字句，乃是凭着灵；因为那字句是叫人死，灵是叫人活。”

我们刚才读的两节圣经，每一节都提到两个不同的源头。第五节所提的，一个是“自己”，一个是“神”；第六节，一个是“字句”，一个是“灵”。虽然这两节圣经提出四个源头，但这不是说，我们的事奉有四种不同的源头。这四个源头，实在就是两个。头两个是在后两个的里面，是和后两个相联一体的。“自己”如何与“字句”是相联的，“神”也如何与“灵”是一体的。凭着字句事奉神，怎样就是凭着自己事奉神；凭着灵事奉神，也怎样就是凭着神事奉神。要凭着自己事奉神，怎样就必须凭着字句；要凭着神事奉神，也怎样就必须凭着灵。凭着字句的事奉，怎样就是在自己里面，出于自己的事奉；凭着灵的事奉，也怎样就是在神里面，出于神的事奉。所以我们的事奉，只有两种不同的源头。一种是凭着字句的，是出于自己的；一种是凭着灵的，是出于神的。我们的事奉，不是出于第一种源头，就是出于第二种源头；不是出于自己，就是出于神；倒过来说，不是出于神，就是出于自己；此外再没有第三种源头。出于神的事奉

我们今天没有工夫把这两种源头的事奉都仔细看过，只能看这两种的一种，就是出于神的事奉。这种事奉，不是出于我们自己的，不是凭着我们自己的，当然也不是为着我们自己的，乃是出于神的，乃是凭着神的，当然也是为着神的。出于我们自己的事奉，是以我们自己为源头，是我们自己凭着字句的规条或仪式，而作出来的，是不用倚靠神，不用寻求神，不用和神有交通，是可以在神之外，向神独立，就能作出来的。但是出于神的事奉，就不然！必须倚靠神，必须寻求神，必须和神有交通，必须在神里面，绝对以神为源头，才可以。这种事奉，不是出于人的智慧，不是靠着人的能力，也不是为着人的爱好，乃是出于神的启示，乃是靠着神的圣灵，也是为着神的目的。这需要我们活在灵里，凭灵而活。只有当我们拒绝魂，拒绝属魂的心思，情感，和意志，而活在灵里，凭着灵的感觉而活，随着灵的引导而行的时候，我们才能和神有交通，才能得到神的启示，而有那出于神，以神为源头，并倚靠神，且为着神的事奉。

这一种出于神的事奉是必须和神有交通的，是不能和神脱节的。我们要有这一种事奉，必须和神交通着来作，不能向神独立，不能神是神，我们是我们。每一个出于神，能蒙神悦纳的事奉，都是和神接触，而摸着神的，都是一面接触着神，一面事奉神，不能和神两立，而没有联系的。我们在神之外，无论凭着我们的热诚，或是凭着我们别的东西，所有的事奉，都不是出于神的，所以都没有属灵的价值。一个出于神，有属灵价值的事奉，必是我们和神联合，住在祂里面和祂有交通，一面是祂在我们里面运行，一面是我们在外面事奉祂。所以这种事奉，乃是神从我们里面运行出来的一个举动，从外面看，是我们事奉祂，但就里面说，是祂在那里运行。

慕安得烈弟兄说，祷告，就是我们里面的基督祷告那坐在宝座上的基督。这话不只说得深，也实在说得中肯！祷告是什么呢？祷告就是基督祷告基督，不过是经过我们而已。真实属灵的祷告，不是发源于我们，不是出于我们，不是我们自己祷告，乃是发源于基督，乃是出于基督，乃是住在我们里面的基督，祷告那坐在宝座上的基督。

祷告是如此，其他的事奉也是如此。任何的事奉，都该是住在我们里面的神经过我们，事奉那坐在宝座上的神。一个神所要，所悦纳的事奉，不能光是我们事奉祂，而祂在我们里面没有地位；不能光是我们在地上事奉，祂在天上接受，而祂和我们，我们和祂，没有联合，是两立的。不能我们仅仅把祂想一下，就为祂发热心，就来事奉祂，而和祂没有接触，没有调和。这样的事奉，是出于我们自己的，是凭着我们自己的，不是出于神的，不是凭着神的，里面没有神的成分。使徒说，他在新约的事奉，不是出于他自己，凭着他自己的，乃是出于神，凭着神的。

不错，是他事奉神，但更是神在他里面运行着，带着他事奉神。并不是他高兴了，想通了，打好了主意，就定规要为神作什么。不是！乃是神住在他里面，他将自己交给神，让给神，将他自己的心思，情感，和意志，都服在神的管理之下，让神占有，让神充满，让神得着一切的地位，借着祂的灵在他里面运行，推动他作工，推动他事奉。他里面给神推动了，就有一个力量，使他外面非事奉不可。不是他的热心，不是他的心思情感，或意志，叫他非事奉不可。不是！乃是神在他里面，调和他，推动他非事奉不可。这个事奉不是从他出来的，乃是从神出来的，在外面看是他事奉，实在是神在他里面运行推动。

保罗没有得救的时候，是扫罗。当他作扫罗的时候，也事奉神，但是他那时的事奉，不是出于神，乃是出于他自己，乃是他照着所受的宗教教育，为神大发热心。他是意志坚强，热诚有为的青年，有干才，有魄力，他就凭着这些，照着犹太教的规条，来事奉神。他这种事奉，里面没有神的地位，更没有神的成分，不是出于神的，乃是出于他自己的，不是凭着神的，乃是凭着他自己的。他那时是凭着他的热诚，凭着他的魄力，凭着他的干才，来事奉神，并不是凭着神。

等他蒙恩之后，神住在他里面，他和神联合，他和神不再是两个，乃是两个变成一个，神的生命变作他的生命，神的性情变作他的性情，神的感觉变作他的感觉，神的眼光变作他的眼光，神的一切变作他的一切，变作他的内容。他这样让神在他里面有地位，当他和神交通的时候，神就在他里面运行，给他一个感觉，推动他去传福音，推动他来事奉神。他这样的事奉，是出乎神的，是凭着神的，是经过神，也让神经过，而出来的。这一种事奉，不光是一个工作，更不是一种事业，乃是神自己的流出，神生命的流露。

在事奉上，我们不能凭自己的热诚，不能凭自己的魄力，干才，也不能光凭所受的教导。这些不能作我们事奉的源头。我们事奉的源头，该是神，该是灵，该是神在我们里面的运行，该是神的灵在我们灵里的运行，主张，并带领。从这一个出来的事奉，才是出于神而凭着神的事奉。

所以凡是出于神的事奉，不能没有遇着神，没有碰着神，没有和神接触，这是不可能的。我们必须碰着神，摸着神，里面和神有接触，才能有出于神的事奉。比方，有的人传福音，光是出于他们的热心，光是出于他们的兴奋，没有在里面碰着神，遇着神，和神有交通。他们这样的传福音，是出于他们自己，不是神在他们里面运行推动出来的。另外有一些人传福音，和这个不同，乃是因着他们亲近主，在主面前承认自己一切的罪恶，对付所有不讨主喜悦的事，主的灵在他们里面有地位，就在他们里面运行推动他们，叫他们有负担，非向人传福音不可。

他们这样的传福音，不是他们的热诚推动他们，乃是在他们里面的圣灵推动他们，象火烧一样，叫他们不顾一切，非去向亲友传福音不可。这是因为他们里面和主有接触，象这个电风扇和电一接触，电就进去推动它旋转。这样的传福音，这样的事奉，乃是出于神的，乃是属灵的。这是事奉神，又是凭着神事奉神，又是借着神事奉神，和神没法断绝，没法有间隔。

事奉神，是不能和神脱开的，必须时刻倚靠神。所以不能因为有了经历，会作，会事奉，就可以了。事奉神，永远不能靠“会作”。不能昨天讲了一篇好的道，今天因为会讲了，就再来讲一次。昨天讲，是倚靠神，今天讲，还得倚靠神。事奉神，不能倚靠经历，必须倚靠神，和神有交通，有接触。

有人常说，李弟兄，请把事奉神的秘诀教我们一些，我们有了秘诀，就会了。我说，没有这件事！事奉神，如果有秘诀，那就只有一个秘诀，就是和神交通。一个人作任何的事，到了一个时候，都可以说是老资格，是熟手。惟独事奉神，不可能这样。事奉神，每时每刻都需要和神有新的接触。这个电风扇不能说转了二年，现在是老资格了，是熟手了，就不必和电接触了。不管它转了多久，头一天转，得接触电，末一天转，还得接触电。就是我们事奉神好久了，还得接触神。连保罗，若是他今天来事奉神，也还得接触神。他不能说，他是老资格，就不必接触神，不必和神交通。若是这样，他所作出来的，不过是工作而已，不能有神的成分在他所作的工作里面。

我们的事奉，我们的工作，不是重在成功什么事业，乃是重在表现神的自己，流露神的生命。我们若不凭着神，若没有神的同在，我们所作的怎能表现神，流露神？所以我们的事奉，必须是我们和神有交通，凭着神而有的才可以。我们每逢事奉，都必须和神有交通，让神在我们里面运行。我们必须把我们的兴奋，思想，和主张，都摆在一边，让神在我们里面有地位，来充满，来运行。这个了事奉的源头，也是最宝贝的源头。

当日在安提阿的教会中，有五个先知和教师，他们在一起祷告，事奉主，和主有交通的时候，圣灵就来差遣他们中间的两个人出去为主作工。不是他们五个人开了一个讨论会，动动脑筋，用用思想，就来了一个定规，打发两个人出去作工。根本不是这样！他们是把自己交给主，让主在他们里面有地位。在这种情景之下，主在他们里面就能行得通，就能运行叫他们出去布道。他们是充满神，凭着神，带着神出去的。人碰着这样的工作，所感觉，所得着的，不是事物，乃是神，乃是神的生命。

但我们所作的，是成功事业呢？还是流露神，释放神呢？我们若要叫我们所作的，能流露神，释放神，我们就必须学习拒绝自己的热诚，自己的思路，自己的情感，自己的主张，常常伏在神面前，仰望神，和神有交通，不光是在祷告的时候，就是在平常的时候，也是在里面和神有交通，把里面的宝座和主权让给祂，让祂来占有，让祂在里面随意运行。我们这样和神交通，让神占有，神就很容易找到我们，把祂的心意启示我们，并借着祂流露自己。特别是在各地教会中作长老的弟兄们，若不是在交通中受神的引导，若不是从神得着负担，若不是受神的托付，我们各地教会的事奉，就难得流露神。

有的作长老的弟兄问我说，怎样就能从神得着负担？怎样就能受到神的托付？是这样：你把自己向着神，各部分都让神来占有，把各部分首要的地位都让给神，不让自己情感，心思，或意志，在你里面作第一，而让神在你里面居首位——你这样亲近神，和神交通，就很容易得着神的负担。神的负担只能赐给这样的人。你若是这样给神地位和机会，神就很容易在你里面运行，使你受到付托，有了负担。这样的负担，叫你所有的事奉，是由于神从你里面推动出来的，所以能流露神，能释放神。

所以出于神的事奉，是必须和神有交通的，也是必须能供应生命的。神所要我们有的事奉，不是重在作工，作事，是重在供应生命。圣徒的事奉，教会的事奉，那个重心，那个目的，不是在成功一种事业一项工作，乃是在把神的生命，供应出去。全世界的人不论作那种事，为农也好，经商也好，作工业也好，办教育也好，都是重在事业的成功。他们都是把事业作成功，就算达到目的。独有教会的事奉，圣徒的事奉，不是这样！教会和圣徒的事奉，如果仅仅是把事情作成功，仅仅是作出一种或大或小的事业来，这在神看，是等于零，没有什么价值。

神要教会和圣徒事奉，不是重在作出工作或事业来，乃是重在将神的生命供应出去。为着许多初信的人，我们就用比较浅显的话来说。比方，教会在这里事奉神，并不是重在造了多少会所，办了多少事业，有了多少活动，作了多少工作，带进了多少人。这些不是教会事奉的重心和目的。用这些来测量，来断定教会的事奉，是非常错误的。教会的事奉有多重，有多高，有多少价值，在神的心目中能蒙多少悦纳，完全不是以这些作标准，不是以人数作标准，不是以物质作标准，不是以事业的大小，或工作的多少作标准，乃是以另一件事作标准，就是教会把神的生命供应出去有多少，人经过教会的带领和服事，里面神生命的成分有多少。

神测量教会的事奉和工作，只根据一点，就是教会到底给人多少属灵生命的供应，人得着教会的帮助，到底里面得着或增加多少神生命的成分。神只以这个作标准，来测量教会的事奉。我们就是把这地方所有的人，都带进教会来，把这地方的房子都改作聚会所，把这地方许多的人都弄得热心传福音，如果这些人里面没有神的生命，没有充满神多少的成分，不够得着神，不够认识神，在神看，还是相当空洞，还是没有多少价值。神绝不以祂之外的任何事物，来测量我们的事奉和工作。祂只以人里面得着祂的成分，充满祂的成分，来测量我们的事奉和工作。不是我们把会所造得高高大大的，把事情作得整整齐齐的，把人数弄得满满多多的，我们的事奉和工作，在神面前就有了分量。

没有这件事！我们事奉和工作的分量，不是在于人事物的多少，乃是在于神的生命给人摸着的多少，给人得着的多少，给人充满的多少，给人经历的多少。不是我们多得着一些人，多作出一点事，多有了一些东西，我们的事奉和工作就是有分量的。我们永远不能以这些作测量我们事奉和工作的标准。我们必须看我们的事奉和工作，把神的生命供应给人有多少。有的人原来没有神的生命，经过我们一接触，一带领，就得着神的生命进到他们里面。有的人虽然有神的生命，但是非常幼稚，认识神非常肤浅，经过我们和他们接触，和他们交通，他们里面就更深的渴慕神，更深的追求神，而更多的得着神的生命。

我们的事奉和工作，只该将神的生命供应人，也只该用神的生命吸引人。人来到我们的聚会中我们不该给人感觉别方面的好，应该给人感觉在这里碰着灵，在这里遇着神，在这里得着生命的供应。也许我们的会所是简陋的，聚会的人是不多的，但是人一来到我们的聚会里，就感觉神的同在，就碰着神。人一走进这样的聚会中，就有一个莫名其妙的感觉，黑暗的就得着亮光，为难的就看见道路，软弱的就变作刚强，下沉的就得以起来。

教会团体的事奉该如此，我们个人的事奉也该如此。人碰着我们一下，里面就得着生命的帮助。好象我们里面有一个东西出来，碰着他们的里面，点着他们的里面。他们的里面是昏暗的，给我们接触一下，就明亮了。原来他们里面对神生命的认识非常差，非常少，给我们接触一下就进步，就增多了。我们把他们带到主里面，叫他们得着生命的供应。他们从我们得着的帮助，不是物质的，不是交际的，不是情感的，也不是道理的，乃是属灵的，乃是生命的，乃是出于神的，乃是在基督里的。他们这样在生命中从我们所得着的，实在说，就是神自己，就是神的生命。我们的工作，不能用别的东西吸引人，不能用交际，不能用财物，或任何神以外的事物；这些都是属于死亡的。我们的工作，只能用神和神的生命吸引人，并供应人。这样的事奉，才是属灵的，才是出于神的，才能摸着神。

主在约翰十五章说，祂是葡萄树，我们是枝子，枝子离了葡萄树，就不能作什么。葡萄树的枝子，不是为着作材料，乃是为着结果子。结果子，就是供应生命，就是把葡萄树的生命供应出去。这就是我们对主的功用。主今天不需要人作材料，不需要人有干才，只需要人住在祂里面，被祂充满，而将祂的生命供应出去，象葡萄树的枝子，里面被葡萄树的汁浆充满，而将葡萄树的生命供应出去一样。葡萄树的枝子不懂别的事，只懂住在葡萄树上，让其中的生命，经过它供应出去，流露出去。

这就是教会的事奉。教会的事奉，不是作什么大工作，大事业，有什么大成就，乃是将基督的生命供应出去，流露出去。这需要我们接在基督身上，住在基督里面，让祂在我们里面有地位，而充满我们，使祂的生命变作我们的生命，祂的性情变作我们的性情，祂的爱好变作我们的爱好，祂的趋向变作我们的趋向，祂的一切变作我们的一切。我们这样住在祂里面，活在祂里面，和祂有交通，就能让祂从我们经过，从我们里面流露出去。我们这样流露出去的，就是祂的生命，就是那葡萄树的生命。这一个，能供应人生命，能叫人得着生命。

这一个，人碰着的时候，就是碰着基督，就是碰着那葡萄树的生命。这一个，就是教会的事奉。从前在英国办孤儿院的慕勒，实在是一个活在神里面，而事奉神的人。但是可惜有的人为他所出的传记，太偏于他事业的成就，而把他活在神里面，活在神面前，那些属灵生命的东西忽略了。当我读他自己所写的日记，我不觉得他作了多大的事业，只感觉我碰着一个活在神面前，和神有交通，让神掌权，让神有地位，里面充满神的人。他的日记，我每逢读的时候，都把我带到神面前，叫我感觉神的同在，都叫我感觉慕勒这个人，是活在光中，是活在神面前，你读到他，就碰到神。这是慕勒的生平，不是重在事业的成就，乃是重在对神的认识，对神生命的流露。

我们永远要记得，教会的事奉，乃是在于将神流露出去，将神的生命供应出去。不是在于我们作了多少事，作了多少工，乃是在于我们将神流露出去有多少，将神的生命供应出去有多少。这是所有的问题！神永远不用别的东西来评判我们的工作，只用祂的生命来评判我们的工作。祂自己，祂生命的成分，在我们的工作里越多，我们的工作就越有分量，越有价值。否则，我们的工作是无空的，是失败的。真愿神怜悯我们，叫我们所有的事奉和工作，都是出于祂的，都是因着和祂有交通而有的，也都是能将祂和祂的生命流露出去，供应出去的。

第 34 篇 神救赎的实施

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



约翰十六章七节、十三至十六节，十四章十六至二十节。

我们在前面看见，神已经在肉身里，来借着十字架的死，成功了祂在永远里所计划的救赎，并且从死里复活，一面把祂在十字架上的死所成功的一切证明了，证实了，一面又把祂借着那死所救赎的一切带到新造的地位，带到新造的里面。到此，祂虽然把一切叫人得救所需要的事，都作成了，但祂若停在这里，若仅是这样死而复活了，祂还不能把祂借着死而复活所作成的一切，作到祂所要救赎的人身上，祂死而复活所成功的一切，还不能临及祂所要救赎的人，而成为他们的经历。

这是祂必须在圣灵里，才能作到的。只有圣灵能临到人身上，并进到人里面。只有圣灵能感动人，叫人接受祂借着死而复活为人所成功的救赎。只有圣灵能将祂死而复活所成功的一切，带到人里面，使其成为人属灵的经历和实际。并且祂救赎的目的，乃是要叫人得着祂作人的生命和一切，使祂与人有完全的调和。这也是除非圣灵莫能为功的。只有圣灵能进到人里面，叫人得着祂作人的一切，使祂与人联合为一。所以祂必须在圣灵里，才能将祂所成功的救赎实施到人身上，使祂救赎的目的得以达到。所以祂光是成为肉身来成功救赎还不够，还必须在圣灵里来实施救赎才可以。祂的救赎，完全是祂在肉身里所成功的。

但是祂在肉身里虽能成功救赎，却不能实施救赎。祂在肉身里，只能在客观方面为人成功救赎，不能在主观方面将祂的救赎实施到人身上，使其成为人现实的救恩。祂在肉身里，只能为人作成救赎的事实，不能叫人有救恩的经历。祂在肉身里，无论能为人作多少，但都不能作到人身上。这是只有祂在圣灵里能作的。所有救赎的客观方面，都是祂在肉身里作的；所有救赎的主观方面，都是祂在圣灵里作的。祂成为肉身，如何是来完成救赎的客观事实，祂在圣灵里，也如何是来成全救赎的主观经历。祂若不成为肉身，就没有救赎的事实；祂若不在圣灵里，即使有了救赎的事实，也不能有救恩的经历。救恩的经历：就是救赎的主观方面：全是祂在圣灵里叫人得着的。

祂在肉身里所成功的救赎事实，完全是在圣灵里成为人救恩的经历。祂赎罪的事实，是在圣灵里成为人赦罪的经历。祂在十字架上钉死的事实，是在圣灵里成为人与祂同死的经历。祂复活的生命，也是在圣灵里成为使人得生，并由人凭着而活的生命。无论祂作人的义，或是作人的圣洁，甚至将来作人身体的救赎，都是在圣灵里实现的。祂和祂救赎的一切，无一不是在圣灵里实施到人身上。

所以祂来在肉身里成功了救赎以后，就必须去而再来。祂所以来了必须再去，是要叫圣灵来。祂说，祂若不去，圣灵就不来。祂若一直在肉身里留在地上，圣灵就一直不能来。若是这样，祂虽然能为人成功救赎，却不能叫人得着救恩。祂的救赎，必须在圣灵里才能成为人的救恩。所以必须圣灵来。要圣灵来，祂就必须去。祂去了，就差圣灵来。祂去了，圣灵就能来，也就必要来。

圣灵来，也就是祂自己来。祂在约翰十四章十七节，明说是“祂”：就是圣灵：要来与门徒同在，但到后面十八节，接着就说是“我”：就是祂自己：要来与他们同在。前节的“祂，”就是后节的“我”。所以祂这是告诉门徒圣灵来，在他们里面与他们同在，就是祂不撇下他们为孤儿，而来与他们同在。因此，祂在后面十九节就说，还有不多的时候，世人不再看见祂，因为祂要在肉身里离去；但他们却要看见祂，因为祂要在圣灵里再来，进到他们里面，使他们活着，象祂活着一样。

到那时，他们就知道祂在他们里面，他们也在祂里面。因为祂要这样在肉身里离去，而在圣灵里又来，所以祂在后面十六章十六节又说，等不多时，门徒就不得见祂；再等不多时，他们还要见祂。祂离去，在复活日的早晨升到天上，就在复活日的晚上带着圣灵而来，叫圣灵进到门徒里面。从那时起，祂就带领门徒认识祂如何在圣灵里自由的与他们同在，不象祂在肉身里与他们同在，受时间和空间的限制。以后到了五旬节，祂又从天上将圣灵浇灌下来，叫圣灵降在门徒身上，使他们里外都在圣灵里，与圣灵调和，而享受祂所成功的一切。

祂所以在肉身里离去，因为祂成功了救赎。祂所以在圣灵里又来，因为祂要实施救恩。祂是把祂在肉身里所成功的一切，都摆在圣灵里，来实施到人身上。祂所以去了又来，就是要在圣灵里，来向人实施祂在肉身里所成功的一切。

不仅如此，祂更是把祂自己摆在圣灵里，要来给人得着。祂连祂在肉身里所成功的一切，都在圣灵里来给人接触并得着。从前祂在肉身里，虽然能给人接触，但不能给人得着，因为祂只能在人中间，不能进到人里面，只能在人外面给人帮助，不能进到人里面作人的生命和一切。现在祂在圣灵里，就能进到人的灵里，给人得着祂作人的生命和一切。祂成为肉身，就是基督。祂在圣灵里，也就是基督在圣灵里。祂的一切如何在基督里，基督的一切也如何在圣灵里。

基督如何是祂的化身，圣灵也如何是基督的化身。基督如何是祂的惟一形像，圣灵也如何是基督的另一形态。基督如何是祂本体的真象，圣灵也如何是基督本身的实际。祂本性的一切如何都有形有体的在基督里，基督本性的一切也如何都实实际的在圣灵里。祂如何在基督里显出祂自己，基督也如何在圣灵里启示祂自己。祂如何在基督里来到人中间，给人看见祂，接触祂，基督也如何在圣灵里进到人里面，给人接受祂，得着祂。祂如何在基督里来作了人的救主，基督也如何在圣灵里来成了人的救恩。人认识祂，如何必须认识基督，人认识基督，也如何必须认识圣灵。

人在基督以外，如何不能寻着祂，人在圣灵以外，也如何不能摸着基督。人要接触祂，如何必须在基督里，人要经历基督，也如何必须在圣灵里。只有接受基督的人，才是接受祂，也只有得着圣灵的人，才是得着基督。人不相信基督，就是不相信祂；人没有圣灵，也就是没有基督。人归于基督，就是归于祂；人属于圣灵，也就是属于基督。

祂原是“永远的父”，“住在人不能靠近的光里”，是人没法接触的。但祂喜欢与人发生关系。所以祂就从那人所不能靠近的光里出来，而成为肉身，将祂自己隐藏在人的里面，以人的形状显在人中间，与人接近，给人接触。这时，祂就是显出来的子，也就是那在肉身里的基督。这时，祂已经具体的来到人中间，与人接触。不仅如此，这时祂并且将人穿到祂身上，使祂自己有了人的生命，性情，和形像，和人完全一样（除了无罪以外）。

祂在这一个形态里，亲身尝到为人的一切味道，并替人作成了人与祂发生关系所需要的一切。虽然如此，到这时祂还不能进到人里面，给人得着祂作人的一切，使人和祂有完全的联合。所以祂就转去，而在另一形态里来与人接触。这另一形态，就是圣灵，乃是祂对人的最终形态。在这另一形态里，祂不只能叫人感觉祂，触到祂，并且能进入人里面，给人完全得着祂，叫人有祂的生命，性情，和形像，而与祂联合为一，象祂穿上人，叫祂有人的生命，性情，和形像，而与人联合为一一样。

祂在人所不能靠近的光里，如何是人没法接触的；祂在肉身里，也如何是人不能得着的。光如何是祂在永远里的围禁，肉身也如何是祂在时间和空间里的限制。祂在光里，是受荣耀的围禁；祂在肉身里，是受物质的限制。祂要脱开荣耀的围禁，而来到人中间，怎样必须从光里出来，祂要脱去物质的限制，而进到人里面，也照样必须从肉身里出来。祂虽然从光中出来了，能来到人中间给人接触，但又落到肉身里，不能进到人里面给人得着。祂来到肉身里，虽然脱开那荣耀的围禁，但又陷入这物质的限制。所以祂必须死而复活，以脱去这物质的限制，而进入那属灵的自由，以另一形态来到人这里，以便于使人得着祂。祂来到人这里的第一形态，是在肉身里的基督，第二形态是无所不在的圣灵。这一形态，是祂向人显现的最终形态。在这一形态里，祂达到了祂在人身上所有的目的。

圣灵既是基督的化身，既是神最终的形态，就是一切属灵的实际。主耶稣称祂作“真理的灵”，意思就是说祂是“实际的灵”。“真理”在的意思，不仅是“真理”，更是“真实”，就是“实际”。神本性的一切，是属灵的本身。这一切属灵的本身，都在基督里，而基督又在圣灵里，所以圣灵就是这一切属灵的实际。神在基督里的一切都在于圣灵，所以圣灵就是神在基督里一切的实际。神在基督里的一切都是属灵的，所以圣灵也就是一切属灵的实际。

因为圣灵是神一切的实际，是神在基督里一切的实际，是神一切属灵的实际，所以主不仅称祂作“实际的灵”，更说祂要带领我们“进入一切的实际”。这一切的实际，就是神在基督里的一切，也就是神在基督里所要赐给我们，要我们得着的一切。本来主耶稣就是这一切的“实际”，这一切的“实际”都是由祂而来。祂来到人中间，就是要把这一切的实际带来赐给人，叫人得着。祂要叫人得着这一切的实际，必须借着圣灵，必须在圣灵里，所以祂就带着这一切的实际，在圣灵里来给人得着。因此圣灵就成了“实际的灵”，就能带领人“进入一切的实际”。

属灵的实际，就是属灵之真。所以圣灵是一切属灵的实际，就是一切属灵之真。一切属灵的东西都在于圣灵，圣灵就是这一切之真。有圣灵，就有这一切；没有圣灵，就没有这一切。圣灵在，这一切的实际就在，圣灵不在，这一切的实际也就不在。有圣灵在其中，这一切就是“真”；没有圣灵在其中，这一切不过是“理”。

所以神和神的一切，虽然都是在基督里赐给人，但都是在圣灵里给人接受。神和神的一切，都在基督里得到合法的手续，可以赐给人。但为要叫人能以接受，为要使人便于接受，神就把祂和祂的一切都摆在圣灵里，而将圣灵赐下来，叫圣灵在普天下遍及一切相信的人。现在圣灵已经从神那里被差遣出来，在普天下运行，无论在那里碰到相信的人，祂就进入他们里面给他们得着。这好象无线电已经拍出，电波荡在到处的空中，无论在那里碰到对号的收音机，就显在其上一样。神就是这样，将祂和祂的一切，将基督和基督所成功的一切，都摆在圣灵里来给人接触，相信，接受，得着，并经历。所以人只能在圣灵里接触祂；人只能在圣灵里相信基督，接受基督；人也只能在圣灵里得着基督，经历基督。人一切的属灵经历，无不都是只能在圣灵里得到的。因为神和神的一切，都是摆在圣灵里给人得着。

感谢神，祂不只已经成为肉身，将祂自己显明出来，并为我们成功救赎，而且已经在圣灵里再来，并留在这里，能随时随地将祂和祂为我们所成功的一切，都作到我们里面，使我们得着祂，与祂完完全全的联合为一。祂在肉身里的显现，虽然宝贵，但祂在圣灵里的再临，对于我们更为实际。当日的门徒起初只知道祂在肉身里与他们同在的可贵，以后才认识祂在圣灵里与他们同在的价值。但愿我们今天怎样宝贵祂在肉身里的显现，也同样看重祂在圣灵里的来临。祂和祂的一切，今天都是在圣灵里等候我们接受，得着，并享受。

第 35 篇 神救赎的取用

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



约翰壹书五章十一至十二节，哥林多前书六章十七节。

我们在前几篇里看见，神已经在基督里完成了祂的救赎。祂已经成为肉身，穿上了人和人的一切（除了罪以外），使祂自己与人有了实际且完全的联合。祂也在肉身里，以人的身分，担着人的罪，并带着人自己，而钉死在十字架上，借着祂那包罗万有的死，解决了祂在宇宙中所遇到的一切难处：解决了人所犯的罪，也解决了那犯罪的人；解决了人的罪行，也解决了人的罪性；解决了撒但，也解决了世界。

凡人亏缺祂荣耀的，不符祂圣洁的，以及不合祂公义的，祂都借着祂十字架上的死给人解决了，使祂能恩待人，也使人能接触祂。此外，祂也借着十字架上的死，将祂所要得着的人救赎回来，并将祂所要赐给人的生命释放出来，一面可以使人转回归于祂，一面又可以使人得着祂的生命。并且祂也带着人，穿着人，从死里复活，而升天进入荣耀了。祂这复活与升天，是将人带进神和神的荣耀里，叫人和神也有了实际且完全的联合。到此，祂已经与人有了完全的联合，也已经使人与祂有了完全的联合；祂已经进到人里面成为人，也已经使人进到祂里面成为祂。到此，就是到祂死而复活升天以后，祂已经在宇宙中作成一件希奇而又奥妙的大事，就是祂已经将祂自己作到人里面，也已经将人带到祂里面，使人里面有祂，也使祂里面有人；使祂与人，人与祂，完全联合为一。祂这一个结果，就是基督，就是那得着荣耀的神而人者，就是那神而人的神，将人带到荣耀里。祂救赎的荣耀奥秘，就在这里！

哦，弟兄姊妹，基督进到荣耀里，就是神救赎完成的明证。今天在上天，在荣耀里，有一位神而人者，有一位是神又是人，是人也是神的，就是神救赎完成的结晶，就是神救赎结果的标本。所以当基督从死里复活的时候，我们不知道神是何等的喜乐，因为那时祂在宇宙中的工作，已经照着祂永远的计划，产生出一个结果，就是在宇宙中有一位乃是神调在人里面，也是人联于神里面。这是神在永远里的计划所要得着的一个结果，也是祂在时间里的工作所成功的一个样品。在这个样品身上，祂看见了祂在永远里所羡慕的得着成功，得以实现。因此，祂的心怎能不喜乐？并且那喜乐该是何等的大！

开办工厂的人都知道，人创设工厂，要出产一种东西，第一就是先作出那种东西的一个样品。样品作成功，就可以照着样品大量出产。所以样品的成功，乃是一件可喜可庆的事。复活的基督，得着荣耀的神而人者，就是神救赎工作的样品；祂的复活升天，得着荣耀，就是神救赎工作样品的完成。从此，神可照着祂——基督——这个样品，大量的工作，大量的出产。

神救赎的工作，虽然在基督里作成了，虽然在基督身上有了一个完全的结果，但那不过是一个样品的成功，还不是大量的成全。神不是只要得着一个人与祂联合，乃是更要得着千千万万个人与祂联合。祂要得着许许多多的人，都象基督一样，也都在基督里面，与祂联合。祂要叫许多人都有祂儿子就是基督所有的，都是祂儿子所是的，好使祂儿子得着许多的弟兄作同伴，而在这许多的弟兄中作长子，居首位，使祂的荣耀得着彰显。所以祂就把祂在基督里所成功的，都摆在圣灵里，给人接受，给人得着。

神的救赎工作在基督里所成功的，如果停留在基督里，就只不过是一个样品，一个标本，还不是神救赎工作的大量出产。要这个样品的结果变成大量的出产，就必须将这结果摆在圣灵里，给许多人得着，变作许多人的所有与所是。所以神在基督里将祂的救赎作成之后，立即将祂在基督里所作成的一切，都放在圣灵里，借着圣灵实施到许多人身上。

我们在上一篇已经看见，神所成功的救赎，如果只在基督里，就不能临及我们，还必须在圣灵里，才能达到我们身上。凡神在基督里所成功的，虽然都是为着我们的，都是我们该得的分，但都是在我们身外的，就我们说，都不过是客观的事实。只有在圣灵里的，才不仅是为着我们的，不仅是我们该得的分，并且是给我们得着的，给我们享受的，要成为我们心内的主观经历。所以到现在，神的救赎，不仅是神在基督里为我们所成功的一件事，并且也是神在圣灵里所要实施到我们身上的一个救恩。现在神是把祂在基督里所成功的，摆在圣灵里来实施与人。

神在基督里所成功的一切，现在都在圣灵里给人来接受，也等人来接受。圣灵是无所不在的，并且是不具形体，不具形式，不受任何空间，时间，或任何事物限制的。所以现在无论在何时，无论在何处，只要有人肯相信接受，圣灵就将在祂里面所蓄藏神在基督里所成功的救赎，实施到人身上，带到人里面，使其成为人所得着并经历而享受的救恩。人这种相信接受，就是对神的救赎已经在基督里作成功了，也已经放在圣灵里送到人的跟前了。现在不必人作什么，只要人相信接受，就够了。

本来因着人犯罪堕落，神的荣耀，圣洁，和公义，就不许人接触祂，而得着祂的生命。这就是创世记三章末了所说神用基路伯，和火焰，并剑，把守生命树道路的事所象征的。但现在基督的救赎已经成全了神的荣耀，符合了神的圣洁，满足了神的公义，所以就使人能毫无碍难的接触神，而得着神的生命。神的荣耀，圣洁，和公义，将祂这生命树的道路封锁起来，使人不能接近祂；但基督的救赎满足了祂荣耀，圣洁，和公义，一切的要求，就将祂这生命树的道路打开了，就为人“开了一条又新又活的路”，使人能坦然无惧的来接触祂。现在人在基督里，借着基督的救赎，就能接触祂而得着祂的生命。祂这生命，从前是用生命树来象征的，现在是摆在祂儿子基督里面来给人得着。现在人只要相信接受祂的儿子基督，就得着祂的生命，就是那永远的生命。

在这里，盼望弟兄姊妹能好好的注意。神本来计划要叫人得着祂的生命，但撒但却将人陷在罪里，而带进种种的难处。后来神就来在基督里成功了救赎，一面解决了撒但所带进来的一切难处，一面释放出祂自己的生命，并将祂这生命摆在基督里给人接受。现在人一相信基督，一凭信心接受，取用祂在基督里所成功的救赎，就得着赦罪，就得以脱去一切因罪所有的难处，而得着祂的生命。人身上因罪所有的难处，是祂在基督里的救赎，给人解决的。祂的计划所要叫人得着的永远生命，也是借着祂在基督里救赎的死释放出来，而摆在基督里给人接受的。所以人要脱去那因罪所有的难处，并得着祂永远的生命，都必须借着祂在基督里所成功的救赎，都必须凭信心取用祂这救赎。人一凭信心取用祂这救赎，就得着祂这救赎的果效，就是得以脱去一切因罪所有的难处，并得着祂永远的生命。

这取用神救赎的信，不仅是信一个神救赎的道理，也不仅是接受一个神在基督里所成功的救赎，乃是信一位活神的儿子，乃是接受一位生命的主。神是在祂儿子里面为人成功了救赎，也是把祂的生命放在祂儿子里面给人接受。人必须信祂的儿子，必须因信和祂的儿子发生关系，有了联合，才能有分于祂在祂儿子里面为人所成功的救赎。人也必须接受祂的儿子，必须用信心将祂的儿子接受到自己里面，才能得着祂放在祂儿子里面给人接受的生命。祂的救赎是挂在祂儿子身上，祂的生命也是放在祂儿子里面。所以人必须接受祂的儿子，得着祂的儿子，才能得蒙祂的救赎，并得着祂的生命。人必须有这样接受祂儿子的信，才能得以脱去一切因罪所有的难处，并得着祂永远的生命。也只有这样的信，才能叫人得着祂活的拯救，就是祂生命的救恩。

所以这种取用神的救赎，叫人得到神救恩的信，不在乎人明白神救赎的道理多少，只在乎人有没有从心里接受神的儿子，而和祂发生活的生命关系。神救赎的道理，若没有神的儿子在里面，就是空洞的死知识，并不能叫人得着生命，所以也就不能叫人得着活的救恩。生命是在神儿子的里面，只有祂是生命的主，能叫人得着生命。所以人必须用活的信心接受祂到自己的里面，才能得着祂里面的生命，而得到祂活的救恩。这种活的信心，乃是一个人得救所必须有的。一个人有没有得救，就是看他有没有这种活的信心，有没有这种将活神的儿子接受到自己里面的信心。

这种取用神救赎的信，必是由于圣灵所感而有的，也必是接触圣灵的。神不只把祂在基督里所成功的救赎，摆在圣灵里给人接触，并且也叫圣灵来感动人，使人有活的信心来接受祂借着圣灵所要给人接触的救赎。所以圣灵今天在地上，不只到处将神在基督里所成功的救赎，带到人的跟前给人接触，并且到处感动人来相信，来接受祂所带来给人接触的救赎。今天无论在什么地方，无论在什么时候，有人传说神的福音，圣灵就随着神福音的话语，一面感动人相信神的福音，一面把神在基督里所成功的救赎，带到人的里面，给人在心灵里有实际的接触。人一这样被圣灵所感，而相信神的福音，而凭着信心在心灵里接受圣灵所带到他里面给他接触的救赎，人就得了这救赎，也就是在圣灵里，借着圣灵，取用了神的救赎。

只有这样由于圣灵所感的信，出于圣灵的信，在圣灵里的信，才能叫人得到神的救恩，才能叫人实际的将神的救赎取用来作自己的救恩。因为只有这样的信，是接触圣灵的，是在圣灵里，借着圣灵，摸着神救赎的。圣灵借着福音进到人里面，将神救赎里的故事，无论是赎罪的，或是释放生命的，无论是代死方面的，或是同死方面的，都向人显为真实，给人接触，摸着，并接受。神救赎里的故事，若没有圣灵的实化，就不过是空洞的道理，救赎的理论，只能在人的心思：就是头脑：里给人领会，不能在人的心灵：就是心中深处：里给人摸着。只有当圣灵在人的里面，将神救赎的道理，实化为属灵的实际，人才不只是在心思头脑里领会而接受了一篇救赎的道理，并且更是在心灵深处摸着而接受一个救赎的实际。救赎的道理，虽然能影响人的心思头脑，但不能改变人的心灵，所以如果只是这样，救赎的道理并不能叫人得救。还必须圣灵将救赎的道理，实化为属灵的实际，给人的心灵摸着并接受，才能叫人在心灵里得着神的救恩，而从心灵里有了生命的改变。

所以一个人真实的得救，不是在于他的心思头脑明白了多少福音，领会了多少救赎的道理，乃是在于他的心灵有没有接触圣灵，有没有碰着救赎的实际。心思明白福音，头脑领会救赎的道理，如同装设电灯，不过是在外面安上灯具，而心灵接触圣灵，碰着救赎的实际，才是在里面接上电火。装电灯，光在外面安灯具，是不会亮的，还必须在里面接电火，才能发光。照样，信福音，光是在心思头脑里接受救赎的道理，是不会叫人得救的，还必须在心灵深处碰着救赎的实际，才能叫人得着生命，而蒙到活的救恩。这不是有了福音的道理就能为力的，还必须有圣灵的接触才可以。福音的道理，只能叫人有字句的信；惟有圣灵的接触，才能叫人有活的信。字句的信，是知识的，不能叫人得救；惟有活的信，是生命的，才能叫人得到生命的拯救。

神救赎的目的，是叫人与祂联合。所以人取用神救赎的结果，就是与神联合。神的救赎虽然为人解决罪，并为人败坏撒但，但是目的并不在这些，乃在叫人得着祂的生命，与祂联合。人取用神的救赎，虽然也能得着赦罪，并能胜过撒但，但是中心也不在这些，乃在得着神的生命，而与神联合。神的救赎所以我们解决罪，并败坏撒但，乃是为我们除去一切障碍和难处，好叫我们能得着祂的生命，而与祂联合。在我们凭信心取用祂救赎的时候，祂所以赦免我们的罪，而称我们为义，也是为要使我们得着祂的生命，而与祂联合。所以我们要清楚又确定的看见，神的救赎虽然也为我们作别的事，但是那中心的目的，乃是要将我们救赎回来，使我们与神联合；我们取用神的救赎，虽然也能叫我们得到别的福气，但是最重要的，乃是叫我们得着神的生命，使我们与神联合。

我们凭信心取用神救赎的结果，是叫我们得救。但我们必须看见，得救的中心意义，就是得着神的生命，而与神联合。神的生命是在基督里，基督又是在圣灵里，圣灵又是进到我们里面给我们接触。我们一凭信心接触圣灵，而接受基督，圣灵就在我们里面将基督显为实际，而叫我们得着基督的生命，：也就是得着基督作生命，：使我们在灵里与基督联合为一。我们得着基督的生命，就是得着神的生命；我们与基督联合为一，也就是与神联合为一。

我们一这样得救，与基督联合为一，就有分于基督的一切。基督的死，就成了我们的死；基督的复活，就成了我们的复活；基督的升天，也就成了我们的升天。因着我们与基督联合为一，基督的经历，就成为我们的历史。祂得到了什么，我们也得到了什么；祂是什么，我们也是什么；祂在那里，我们也在那里。祂死而复活了，我们也在祂里面，与祂一同死而复活了。祂坐在天上，我们也在祂里面，与祂一同坐在天上。祂是神的儿子，我们也在祂里面，与祂一同作神的儿子。祂是与神联合为一的，我们也是在祂里面，与神联合为一的。我们因着与祂联合，就与神有了联合。这是神救赎的目的，也是我们取用神救赎的结果。

第 36 篇 教会的议事

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



教会该怎样议决事情，该怎样解决问题，也是一个大的问题。感谢神，关于这个问题，祂也没有留我们在黑暗里。在使徒行传十五章，那一次的议事里，祂给我们留下榜样，叫我们看见教会议事的原则。

我们已经看迤，使徒行传十五章的事，乃是一个从耶路撒冷一地教会发生，而影响各地教会的问题。所以就有负各地教会属灵责任的使徒，和代表耶路撒冷一地教会的长老，聚会议决那个问题。所以这给我们搅见一个原则，就是教会的事，不是全体教会的人都来聚会议决，乃是能代表教会的人来聚会议决。能代表地方教会的，就是其中的长老。能代表区域工作的，就是其中的使徒。所以地方教会的事，应该由能代表地方教会的长老聚会议决。区域工作的事，应该由能代表区域工作的使徒聚会议决。若是一件出于一个地方教会而又能影响各地教会—像使徒行传十五章那样原则—的事，就由能代表区域工作—也就是负各地教会属灵责任—的使徒，和能代表那个地方教会的长老，聚会议决。

使徒行传十五章说，那一次在耶路撒冷的议事，先是“辩论已经多了”。这是给我们看见，他们的议事，是先给大家与会的人充分的机会来说话。这是教会议事一个紧要的原则。必须先让大家有较多的机会，说出他们在神面前对于所议之事的见地。如果与会者对于所议之事，实有见地，而不得机会说出他们的见地，就难免使圣灵在与会者里面的运行受委屈。许多时候，与会者如果属灵，敬畏主，圣灵就是藉着他们的见地，说出祂的意思。所以该让大家说出他们的见地。

另一面，所有与会者，也都该尽量说出自己在神面前对于所议之事的见地。虽然不该凭着自己说甚么，更不该随着血气多说甚么，但在神面前，灵里对于所议之事的见地，总要找机会尽量说出。不然就要委屈圣灵，而使议决难得透澈的合乎神的意思。

那一次大家辩论已经多了之后，就由彼得说出他对于那事的经过与感觉。他对于那事—外邦人信主得救的事—是第一个有关系的人。他是第一个经过那事的人。他的感觉，是根据他所经过的事实而有的。他所经过的事实既是出于神的，就他根据那事实而有的感觉，也必是出于神的。他不是说出，他根据别的事情所有的感觉，乃是说出他根据那出于神的事实所有的感觉。这也是教会议事的一个原则。总得由经过其事的人，说出他或他们根据神所作的事，而有的感觉。许多时候，这种感觉，就是说出神的意思。

那一次彼得说过话之后，大家就默不作声。这时巴拿巴和保罗就对大家作见证，述说藉他们在外邦人所行的神迹奇事。他们是神所藉着向外邦人施恩的，所以也们有资格作那些事的见证。他们不是讲理由，讲意见。他们乃是把神藉他们所作的事，见证给大家听。这也是教会议事的一个原则。理由和意见，都没有多少地位。事实的见证，才能作根据。神在一种事上所已经有的作为，说出神对于那种事的意思。许多时候，在一种事上要断定神的意思，需要看神对于那种事是已经怎样作过。

那一次巴拿巴和保罗作过见证之后，最终就由雅各作决断。本来彼得是使徒中的最前者。但圣经给我们看见，以后雅各却跑到前头，成为当日使徒中的最前者（加二章九节，徒十二章十七，二十一章十八节）。所以雅各在那一次议事的里面，是灵性最前的人，是他们中间的权柄。那一次议事，最终由他决断，也是告诉我们教会议事的一个原则。就是教会的议事，最终是由与会的人灵性最前者作决断。不是大众或过半数以上者的表决，乃是灵性最前者一属灵的权柄一的决断。

这个决断，并不是决断者个人自己的看法。雅各那一次乃是听过大家与会者对那件事的见地，听过彼得对那件事的经过和感觉，也听过巴拿巴和保罗对那件事的见证，然后再照着圣经的亮光，而作决断。所以他的决断，是参考过与会者的见地，也顾到了经过者的感觉，再根据神所作的事，和神所说的话而作的。这是何等的透澈，何等的属灵，何等的有权威！真是教会的议事所该效法的。

那一次议事的的结果，他们说，是“圣灵和我们定意”（徒十五章二十八节）。虽然他们起头有许多的辩论，但他们最终能说，是“圣灵和我们定意”。教会议事的结果，必须是与会者都能从灵的感觉里说，是“圣灵和我们定意”。实在说，整个议事的过程，都该是在圣灵里面的。辩论该是受圣灵的带领的，说出经过与感觉，作事实的见证，以及最终的决断，也都该是随从圣灵的。整个的过程都让圣灵运行，都让圣灵掌权，都让圣灵发挥神的意思，最终的结果才能是“圣灵和我们定意”。

以上几个原则，给我们看见，教会的议事，应该注意四个重点；

（一）教会的感觉—教会的议事，与会者是教会的代表。所以他们的感觉，应该是代表教会的感觉。他们应当知道，应当觉得，教会对于他们所议之事有甚么感觉，而把这个感觉带到神面前，一同来寻求神的意思。教会的代表，平日必须注意教会—众弟兄姊妹—对于一件事的感觉。等到大家来在一起，议决那件事的时候，更该把那个感觉，带到神面前一同来看。不能不理众弟兄姊妹的感觉，也不能离开众弟兄姊妹的感觉，而凭空来寻求神的意思。

（二）神的作为—教会的议事，必须参考神所作的事。神所作的事，就是神的作为。神的作为，常常说出神的意思。一件事该如何决定，教会的议事该注意众弟兄姊妹的感觉，更该参考神的作为，最终的决断也该根据神的作为。

（三）神的话—神的作为该作教会议事的参考和根据，神的话也该作教会议事的参考和根据。实在说来，教会对于一切事情的决断，都该根据神的话—圣经。或是根据其中的教训，或是根据其中的榜样，或是根据其中的原则，或是根据其中的豫言。神的话—圣经—该是教会决断事情的最高准则。

(四) 属灵的权柄—教会的议事，该注意众弟兄姊妹的感觉，该参考并根据神的作为和神的话语，但根据这些而作决断的，乃是教会中属灵的权柄，就是灵性最前的弟兄。这样的弟兄，该学习拒绝自己，而进入圣灵的感觉里，该认识神的作为，晓得神的话语。他必须在圣灵的感觉里，以神的意思为决断，结果他所决断的，才是“圣灵和我们定意”。

圣经虽然对于钱财，有许多教训，但对于教会的经济，却很少提到。教会的经济，该来自何处，用于何途，该如何管理，如何支配，关于这一切的问题，在新约中，只能些微的看到一点榜样，几乎不能找出甚么明文的规定。这是因为—也是证明—这一切的问题，在神看是非常轻微。在神看，教会是一个属灵的问题，不是一个经济的问题。在人看，经济是大问题。

但在神看，经济不成问题；成问题的，是教会的属灵，教会的信心。教会如果是属灵的，是有信心的，经济的问题，就自然解决了。并且就神的喜悦说，一切关于教会经济的问题，只能凭信心。照属灵的方法解决，不能有条文的规定，和组织的安排。这是圣灵在新约中关于这个问题的意思。

对于教会一切经济问题，在圣经中，虽然神几乎没有给我们明文的规定，但因着祂的怜悯和智慧，却为我们记载一些榜样，使我们从其中能得到亮光，知道在这些事上，怎样行才能合祂的心意，才能讨祂的喜悦。我们现在把这些榜样，配上那仅有的一点明文的规定，分作五方面来看：

圣经中所记一切为神作工的人，都是凭信心仰望神而生活的。除了旧约里那个不义的先知巴兰，没有一个是领人的工价，拿人的薪水的。工人既是蒙神呼召，受神差遣，就应当信神供给，靠神生活。主在地上的时候，那些跟从祂的使徒们，都是仰望神随时供给，没有领受人固定的薪水的。主升天以后，那些受圣灵差遣的使徒们也都是信靠神而生活，没有一个接受人的工价的。人如果真是蒙神呼召，受神差遣，神定规会负他一切生活的责任；他也应当这样相信。人如果没有神的呼召，没有神的差遣，或是不能相信神的供给，就该好好一面作事养生，一面事奉神。把作神的工，当作一种谋生的职业，乃是基督教里一个极深的堕落！“为雇价施训诲”，乃是神所厌恶而责备的。

当初的使徒们，蒙了神的呼召，受了主爱的激励，就不顾他们的生活，更不指望人顾到他们的生活，更不倚靠人而生活，只单纯的为着主而作主的工，相信主能看顾他们的生活，也会供给他们的需用。他们没有人作他们的“靠山”，也不要人作他们的倚赖。虽然可以说，他们是“靠着福音养生”，但不是说人正式的工价，他们没有，就是人变相的薪水，就是人按时定数的供给，他们也没有。他们虽然接受那属神并爱神的教会和圣徒，所奉献给神，而顾到他们的需用的供给，但那存心不对者的供给，他们也不接受。只有那些看他们是神所差遣的工人，对他们存心正当的人，真是为着神，真是奉献给神，而送给他们的供给，他们才替神接受，“当作极美的香气，为神所收纳，所喜悦的祭物”。

凡不是属于神的人，为着爱神，所奉献与神，而送给他们的，他们都不接受。他们只接受属于神的人，因着神爱的激励，所奉献给神的。这样奉献的供给，他们是当作馨香的祭物，替神接受。他们不觉得是人供给他们，只觉得是替神接受人的奉献，而从神领受祂的供给。他们和神的关系是直接的，和奉献者的关系是间接的。他们不是作人的工，不是为人作工，乃是作神的工，乃是为神作工。所以他们不仰望人的供给，只仰望神的看顾。虽然神的看顾，是感动属乎祂，而爱祂的人，来供给他们，但他们所信靠，所仰望的，不是那供给他们的人，乃是那感动人来供给他们的神。这就需要他们和神之间没有问题，能无间隔的与神交通，常常学习活在神的面光之中，受神的检点，约束，和带领；否则，他们就不能信靠神而仰望祂的看顾。

当初的使徒们，因为信徒们，因为信靠他们所事奉的神，而不仰望他们所帮助的人，所以他们不只不从人领受薪水，就是连他们的需用，也不给人知道。他们虽然对那盼望从他们得到物质帮助的人，说，金银他们都没有，但他们对那为着神而供给他们的人，却说，他们“样样都有，并且有余”。他们从来不向人露出寒酸气味，使人知道他们的需用，而帮助他们。他们虽然劝勉人捐输给贫穷的圣徒，也教训人顾念地方教会中的长老，但他们从来没有劝勉人，更没有教训人，顾到他们的需用。

他们虽然信靠神，仰望神感动祂的儿女来供给他们，但当神的儿女不是在神所喜悦的情形中（像哥林多的圣徒一样）的时候，或是在特别有需要的时候，他们就亲手作工，以供给他们的需用。这是告诉我们，神的工人可以从两个源头，得到他们的需用：（一）从仰望神感动祂儿女所奉献的供给，（二）从自己亲手劳力所得来的收入。若是在神的旨意和喜悦里，神有那样的安排，神的工人就可以仰望神感动祂的儿女，来供给他们的需用；否则，就该亲手作工或作事，以供给自己的需用。

当初的使徒们为主作工，“对于外邦人一无所取”。因为他们只接受神所能接纳的，就是神所已经接纳的人，所奉献给神的祭物。外邦人既未蒙神接纳，就他们的财物怎能是神所能接纳的？他们人还未归向神，就他们的财物怎能作祭物献给神？所以当初的使徒们，对他们一无所取。今天为主作工的人，也该如此。主的工人是代表主的，绝不能接纳一个主所未接纳之人的东西。只有他们的人，和他们的心，是已经归向主，为主所接纳，所喜悦的，我们才能代表主接受悦纳他们所奉献给主的东西。虽然有时在特别的情形中，神对我们在外邦人身上也有安排——像神在米利大海岛上，在部百流和那些土人身上为保罗所安排的（徒二十八章一至十节），一是我们可以接受的，但那是神特别的安排，不是神经常的作法。神经常的原则，是叫我们对外邦人无所取。

主的工人应该凭信心负自己需用的责任，也得凭信心负工作上一切需用的责任。在新约里，从未看见，有教会在正式的安排上，负责工作的任何需用。工作既是出于神的，既是神所差遣工人去作的，神就必负工作一切的责任。工人既是蒙神差遣，受神托付，作神的工作，就当信神必供给祂工作一切的需用，就当仰望神随时顾念祂的工作。凡不能信神必供给祂工作一切的需用的，都不能作神的工，也不配摸神的工。我们不能一面作神的工，一面又仰望人来供给这工作的需用。我们也不能作那不清不楚，使我们不能信神供给它一切需用的工作。

工作必须是出于神的，也必须是我们凭着信心，因着信靠神而得到神的供给所作的，才会有属灵的分量。

工人的工作，只该直接受主的引导和支配。若是工人仰望人来供给工作，工作就难免受供给者的影响甚或支配。所以为着保守祂的工作不受人的影响和支配，神在祂的安排里，就不许祂的工人从人直接得到工作的供给。祂可以一也能一感动属祂爱祂的人，为着祂的工作有所奉献。但祂的工人不是从人手里接受工作的供给，乃是代表祂接受人所奉献与祂的，而从祂手中接过祂对祂工作的看顾。

奉献者只能和祂发生关系，不能和工作发生关系。只有祂将奉献者的奉献，归到奉献者的账上，工作对奉献者并没有甚么感激或记念。因奉献者，不是直接奉献给工作，乃是奉献给祂；工作也不是直接从奉献者接受供给，乃是从祂得到看顾。或者教会团体或是圣徒个人，如果觉得一个工作不是出于神的，可不必为着那个工作有所奉献；如果认为一个工作是合乎神心意的，就只能为着那个工作向神有所奉献，而不能因著有所奉献，就来干涉那个工作。工作是只由工人向神负责，受神支配的。

工人虽然凭信心负工作一切需用的责任，但他所收到一切为工作用的奉献，只能用在工作上，不能用在他自己身上。工人必须将为他自己用的，和为他所负责的工作用的奉献，绝对的分清楚。否则，他的信心必有问题，他的行事也就不彀光明（参看林后八章二十一节），结果就必叫自己和主的工作，都受亏损。

在五旬节，教会一从神的手里出现的时候，“信的人……凡物公用”，“人人将田产房屋都卖了，把所卖的价银拿来，放在使徒脚前；照各人所需用的，分给各人”（徒二章四十四节，四章三十二至三十五节）。那是教会在经济的事上，当有的最高标准。自然那是信的人困着圣灵的感动而甘心乐意有的，并不是人勉强，或强迫的；并且也不是所有信的人都必须那样作的。人信了，产业还是他自己的；就是卖了，价银仍是他自己作主（徒五章四节）。但因着圣灵的感动，在五旬节的时候，所有信的人，几乎都被神的恩典，带到那最高的标准。以后，因着人的软弱和败坏，教会就从那最高的标准落下来，而由信徒各自理财了。所以到了保罗写哥林多前书的时候，就是“各人要照着自己的进项抽出来留着”为奉献用。

教会或信徒财物的奉献，照圣经的教训和榜样，应该顾到下列几方面：

（一）缺乏的圣徒一本本地及各地教会中贫穷圣徒的缺乏，都该好好的补足。这不是帮助穷人，乃是“供给圣徒”。

（二）长老一地方教会的长老，为着管理教会，教导信徒，有的放下职业，有的将时间多用在教会的事工上，所以本地信徒对他们就该有敬奉，该有供给。

（三）工人和工作一工人和工作一切的需用，虽然都是由工人负责，仰望神来供给，但教会和信徒都该好好受主的引导，供给工人和工作的需要并不负正式的责任，但如果教会属灵，信徒爱主，关心主的工作，他们就必多多顾到工人和工作的需用。

(四) 地方教会的费用—对于这方面，虽然在新约中，我们找不出甚么记载，但按着属灵的原则，并参照当初以色列人造会幕的作法（出二十五章四至九节，二十至二十九节，三十六至三十七章三至七节），地方教会一切的费用，都该随时随需，由信徒甘心奉献。此外，任何的作法，都是不合圣经的。

信徒，教会，长老，工人，工作，这些都应该彼此顾念，互相供给。就是信徒与信徒，地方教会与地方教会，长老与长老，工人与工人，区域工作与区域工，也都该彼此顾念，互相供给。当初外邦的教会曾顾到耶路撒冷圣徒的需要（罗十五章二十五至三十一节，林后八至九章）。保罗虽是工人，当受信徒的供给，但他也为信徒“费财”（林后十二章十五节）；且亲手作工，供给同工的需要（徒二十章三十四节）。他也吩咐同工，顾到别的同工，“叫他们没有缺乏”（多三章十三节）。总之，任何一方面的“富余”，都该补任何一方面的“不足”，总得作到“均平”，使“多收的也没有余，少收的也没有缺”（林后八章十四至十五节）。

弟兄姊妹无论为着那方面的奉献，都该是出于“自己甘心乐意的”。一切勉强，募捐，劝捐，都是不合圣经的，也都是神所不喜悦的。自然为着使弟兄姊妹知道，以便奉献，可随主的引导，将教会或方面的需要，向他们说明，像摩西将造会幕的需用，告诉以色列人一样。但最多只能作到这里，任何的劝募，都是不该的。

主说，“不可将善事行在人的面前，……不要叫左手知道右手所作的；……要……行在暗中”（太六章一至四节）。所以弟兄姊妹一切的奉献，能作得越隐藏越好。任何的显扬，任何的给人知道，都是叫自己“得人的荣耀”。为着不给人知道，最好由教会豫备一个可投的地方，以便弟兄姊妹暗中将奉献投入其中。自然有时是没法隐藏的，那就不能因着要隐藏，就不奉献了；一切都在乎存心。环境许可，能隐藏最好；否则，主知道我们的存心。

弟兄姊妹在奉献之前，应该清楚主的引导，将奉献供给那方面的需用。清楚之后，将奉献包妥，在包面上注明用途，然后投入教会所豫备可投的地方。为着工作用，和为着工人用，并为着教会用的奉献，都应该分清，分别注明，不可调在一起。

按着圣经的记载，教会的奉献，是应该由教会的长老管理支配。自然为着工作用的奉献，是应该由工人支配。为着准确，最好将收到的奉献点数，记录，像当日以色列人造会幕时所作的一样。并且为着在人面前光明，必须至少由两三个人点数，记录。长老或同工支配一切的奉献，必须绝对照着奉献者所指定的用途，否则会委曲奉献者的心愿，甚或打岔圣灵的运行。这些都需要敬畏和属灵！

我们虽然可以说教会有她的组织，但实在说，教会不是一个组织，乃是一个生机。组织仅仅是一个人事或事物的组合，是死的，其中没有生命的必须。生机就不同，乃是一个生命的机构，是活的，必须有生命。教会从表面看来，好像也是一个组织，也是一个人众的组合，但实在说，教会不仅是一个组织，乃是超过组织的一个生机，是活的，必须有生命。

教会乃是一切属于她者的一个生命的结合。一切属于教会的人，必须是有基督的生命的，一切与教会有关系的事，也必须是出乎基督的生命的。其中的交通，应该是生命的，其中的职分，其中的服事也都该是生命的，就是地方教会与地方教会之间的关系，也都该是生命的。凡是生命之外的人，凡不是出乎生命的事，都不是教会的，都是有其行，而无其生的。

教会的生命和见证是基督，教会的生活和维持是圣灵。是圣灵使教会活出基督的生命，维持基督的见证。所以教会一切的生活，一切的行动，都该是在圣灵里的，都该是属灵的。其中的行政该是属灵的，其中的恩赐，其中的工作，也都该是属灵的。就是工作与教会，教会与工作的关系，也都该是属灵的。乃是圣灵在教会中运行掌权。乃是圣灵使信徒有恩赐，并使他们能运用恩赐。乃是圣灵差遣工人出去作工，并使他们有作工的能力。也是圣灵带领工作建立教会，并引导教会顾到工作。一切都是圣灵的权柄，都是圣灵的能力。不是办法，乃是圣灵。不是规条，乃是圣灵。不是人的设立，人的按立，人的安排，人的差遣，乃是圣灵的主动，圣灵的执行。凡不是出于圣灵的，都是办法的，条文的，仪式的，都是有其法，而无其灵，不是教会所该有的。

教会的本身该是出于生命的，教会的行动该是在灵里的。凡不是出于生命而在灵里的，都是有其行而无其生，有其法而无其灵。关于教会的事，我们不能只按照圣经的字句，只模仿圣经的榜样，而忽略了生命和灵的实际。就是圣经的字句，我们都遵守得无爽，圣经的榜样，我们也都模仿得不差，若不是出于生命而在灵里的，仍不过是守字句，徒具形式，而没有生命和灵的实际。我们若不是活在生命和灵里，就以上所看的这一切关于教会的组织的事，对于我们是毫无价值。一切都必须是出于生命的，都必须是在灵里的，都必须是和主有接触，和主直接发生关系的，才能有教会的实际，才能显出教会是一个活的生机，而不是一个死的组织。

我们看过圣经中这些关于教会的组织的事，我们就会觉得，这些和那些出于人意的传统的组织，并今日的办法，是何等的悬殊，是一切清心要主者所该清楚看见的。我们看过这些，也会觉得，神对于教会的定规，是何等高超而属灵；祂为着教会所有的安排，是何等周详而清楚，是每一个全心爱主者所该羡慕的。但是要跟从这些，要活在这些里面，是需要出代价的。多少已有的，需要放下；多少已属的，需要脱离。虽然如此，但祂的道路，祂的同在，祂的祝福，和祂的称许，岂不值得么？

我们盼望以上所看的，给人积极的东西，而不给人消极的材料。我们盼望人从这些里面，为着自己看见亮光，而不用这些去批评别人，去定罪别人。在光中的人，是只看见自己，而不看见别人的！愿神怜悯我们！

第 37 篇 神的救赎之四—基督的复活

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们已经看见，基督的死为我们也是为神解决了一切的难处，成功了一个完全的救赎。一切关乎神要救赎我们的事，一切关乎我们得蒙救赎的事，基督的死都已经为我们做成了。没有甚么能在基督的死所成功的救赎上，再加上一点工作。虽然如此，若是基督没有复活，祂的死为我们所作的仍无功效，仍不能与我们发生关系。祂的死，虽然为我们赎清了罪恶，满足了神公义的要求，但祂若没有复活，叫我们得着祂的生命，与祂联合，我们就不能得以在祂里面，因此就不能有分于祂赎罪的代替，就不能在祂里面成为神的义，蒙神悦纳。

祂虽然带着我们，包括着我和祂同死了，但祂若没有复活，祂就不能藉着圣灵进到我们里面，将祂奥秘之死的成分带到我们里面，种到我们里面，使我们在祂里面，也就是在祂的生命里面：经历祂的死。祂的死虽然为我们败坏了撒但，但祂若没有复活，祂就不能进到我们里面，叫我们得着祂作我们胜过撒但的生命，而使我们有过撒但的经历。祂虽然藉着死，为我们尝尽了死味，为我们废掉了死，但祂若没有复活，祂就不能将祂的生命彰显出来。祂的死虽然是要释放出祂的生命，好叫我们得着，但祂若没有复活，祂的生命仍然不得释放出来，更不能进到我们里面，叫我们得着。

所以为着要叫我们得着祂的生命，为着要进到我们里面作我们的生命，叫我们与祂联合，有分于祂的死为我们所作的，并经历祂的死为我们所成功的，祂就必须复活。祂若不复活，怎能救我们？祂若被扣在死里，怎能叫我们得生？祂自己若不能胜过死，怎能救我们脱离死？祂若光能赎罪，而不能胜死，祂怎能叫我们脱离罪和死的律？祂若不从死里复活，以复活的大能显明祂是神的儿子，祂怎能叫人相信祂是神的儿子？怎能叫人得着神儿子的生命，成为神的儿子，以成功神永远的计划？这些都是在于祂的复活。祂若没有复活，这些就都成为泡影。所以祂必须复活！

若没有基督的复活，不要说得着祂的救恩，就是连知道祂的救赎，我们也不能。祂若没有复活，祂怎能给我们知道，祂已经赎尽了我们的罪，祂的死已经替我们答应了神公义的要求，神已经满意了祂为我们所成功的救赎？祂若没有从死里复活出来，祂又怎能向我们证明，祂已经为我们尝尽了死味，已经藉着死为我们毁坏了那掌死权的撒但，并废掉了死？为着使我们确实知道这些，为着向我们证实这些，祂必须复活。祂的复活，是这些的明证和确据。要我们知道，相信，而得着这些，祂就必须复活。

因为是必须的，也是必定的，所以主耶稣实在复活了，真是复活了。祂的死如何是实在的，祂的复活也如何是实际的。祂的死和我们的死不同。我们是因犯罪而死；祂是为赎罪而死。我们是被死所胜，被死所俘而死；祂是为胜过死，为废掉死而死。我们是因罪而死，是在罪下死，是不能不死；祂是向罪而死，是在罪上死，若不是必须为救赎我们，是可以不死的，也是能不死的。我们死，是不犹自主的，是我们不甘愿的，祂死是由得自己的，是祂甘心的。祂甘心为我们死，为我们舍命。我们既是因犯罪而死，所以我们死了，就伏在死的审判之下，不能脱离。祂既是为赎罪而死，所以祂死了就解除了死的审判，而得着自由。

我们的犯罪是触犯顶撞神的公义，所以神的公义就定我们死罪，就要我们死，就将我们置于死地。祂的赎罪，是成全满足神的公义，所以神的公义，就使祂脱离死，就叫祂从死里复活。并且我们死，既是为死所胜所俘，所以我们一死，就被死扣留。祂死，既是为胜过死，废掉死，所以祂虽然死了，却不能被死拘禁，倒从死里出来而复活了。

圣经给我们看见，死是非常坚强的当死要临到人的时候，没有人能抵抗，能拒绝。阴府是藉着死来收罗被死所俘的人；死是藉着罪作毒？来得着人。人上了罪的毒？，就落到死的手中，无法脱离。但主耶稣不是因罪而落到死里。祂从未沾染罪。撒但就是那掌死权的魔鬼虽然多方试探祂，引诱祂犯罪，要陷祂于死里，但祂都完全胜过。撒但试探祂的目的，就是要藉着罪，陷祂到死里。但撒但每一次来试探祂，祂都叫撒但原封回去使撒但在祂里面毫无所有。）所以撒但不能将死作到祂身上，不能把祂陷到死里，像陷害亚当一样。虽然如此，但到了一天，祂为着遵行神的旨意，为着要成功神的计画，为着要为我们成功救赎，要为我们解决罪，废掉死，要为我们消除旧造，毁坏撒但，就走到十字架上进入死里。祂是自己走进死里，不是被死掳去。祂是自主的要去藉着死而废掉死，不是不由己的为死所胜而被死所俘。

凭使徒行传二章二十四节所说的，我们可以知道，当祂进入死里的时候，那掌死权的撒但，必是用尽所有阴府和死的权势，来包围祂，来拘禁祂。但是撒但能用死扣留那些为死所胜，被死所俘的人，却不能用死拘禁祂这位自己走进死里，要藉着死而废掉死的主，因为祂里面有复活的生命。撒但虽是掌死权的，但祂是“生命的主”。）并且祂“就是生命”，“就是复活”。）死虽然坚强，但不能坚过生命，强过复活。反而生命能吞灭死，复活能胜过死。

祂就是生命，祂就是复活，所以祂不能被死拘禁，反而能胜过死。死能扣留那些没有生命的人，却不能拘禁祂这位生命的主。祂冲破死，冲出阴府，而复活了。祂大能的生命，祂复活的大能叫他胜过死，脱离死的拘禁，而从死里复活了。祂虽然为着救我们的必须，而进入死里，走进阴府，但祂因着祂生命的大能，过了三天，又走出阴府，从死里复活出来，永远脱离死，死也永远不能再做祂的主。

主耶稣死，是在人里面，穿着人，带着人的身体而死的。所以祂复活，也是穿着人，带着人的身体而复活的。在祂复活以后，门徒们看见祂，以为祂不过是一个灵，原文是“灵”，）但祂却具体的给他们看见，祂复活以后仍带着祂有骨有肉的身体就是祂当初穿着而被钉在十字架上的。虽然这身体已经因着祂的生命，藉着祂的复活，变成了“荣耀的身体”，）但这身体在十字架上，手脚所受的钉痕，和肋旁所受的枪伤仍旧存在，可以给门徒看见，摸着，并探入。

这身体既是有骨有肉，且能将食物吃下，就是属物质而有形体的；既是祂钉在十字架上的，就是人的身体。所以主耶稣复活以后，仍是带着人的身体。既是这样，就证明祂是带着人，带着人的性情而复活了。祂复活虽然叫祂脱去祂道成肉身所穿上之人的旧造，却不是叫祂脱去祂所穿上的人，反而是叫祂将祂所穿上的人带到神的新造里。祂道成肉身，如何是将神带到人旧造的卑贱里，祂从死复活，也如何是将人带到神新造的荣耀里。祂道成肉身如何是将神带到地上来，叫神在祂里面与人联合，有了人的样式，祂从死复活也如何是将人带到天上去，叫人在祂里面与神联合，有了神的形状。祂从前在地上是人又是神，是人而神的一位，祂今天在天上是神又是人，是神而人的一位。

哦，祂复活以后，仍带着人性！仍是人！哦，今天在天上的基督，仍像祂从前在地上一样，具有神人二性！不过，从前是在旧造里，今天是在复活里；从前是卑贱的，今天是荣耀的；从前是神性调在人性里，今天是人性进到神性里。哦，这就是复活的基督。

基督复活以后所带着的身体，虽是属物质有形的，却不像祂为复活以前那样受时间和空间以及其中一切事物的限制。祂现在的身体，是复活的，是荣耀的，在任何的时间和空间里，都可以自由来去，忽而显出，忽而隐退。当日门徒所在的屋子，门虽然都关了，祂却能带着祂这有骨有肉有形的身体，进到其中，毫无碍难。在去以马忤斯的路上，他能忽然向两个门徒显出，以致他们一时不能认出祂来。等祂同他们进了屋子，坐席擘饼的时候，他们刚认出祂来，祂又忽然不见了。这些都是告诉我们，祂复活以后所带着的身体，虽然我们人有形的身体，却不像我们现在这在旧造里的身体，受各种限制，有各样碍难，乃是已经因着祂生命复活的大能，变了性质，改了形状，脱去了旧造所有的辖制和捆绑，而进入了新造荣耀的自由，这荣耀的自由，是我们仍在这旧造身体里的人所不能体会的，但等祂再来，叫我们的身体得赎的时候，也要使我们进入这荣耀的自由。)

基督的救赎，虽然是成功于祂的死，却是收效于祂的复活。乃是祂的复活叫我们有分于祂的救赎。祂就赎的一切效果，是在祂的复活里，给我们取用并享受的。祂的复活第一叫我们得着的事，是与祂一同复活。祂不只带着我们和祂一同死，也带着我们和祂一同复活。当日的方舟怎样包括着其中的人和一切活物，经过洪水的淹没，又从洪水里出来，祂也照样包括着我们进入死，又从死里复活出来。

方舟里面的人和一切活物，怎样在方舟里面，和方舟一同经过淹没，又一同从洪水里出来，我们也照样是在祂里面，和祂一同经过死，又一同从死里复活出来。在神看，我们是在祂的死里与祂一同死了，也是在祂的复活里与祂一同复活了。哦，我们是已经与祂一同死了，也是已经与祂一同复活了。祂是在甚么时候死而复活的，我们也是在甚么时候与祂一同死而复活的。与祂一同死，是叫我们脱离一切属乎人，在神之外的东西；与祂一同复活，是叫我们进入一切属乎神，在神里面的东西，藉着祂的复活，我们得进入神里面，享受属乎神的一切。一切属乎神的，在祂的复活里，都是我们的分，都成为我们的。

与基督一同复活，也就得以与祂一同升天。圣经说，神“叫我们与基督耶稣一同复活，一同坐在天上。”升天与复活相联的，是包括在复活里面的。我们原来是属地的人，基督的复活，不只叫我们进入一切属乎神，在神里面的东西，也叫我们进入属天的境地，成为属天的人。祂的死使我们脱离了天然属地的旧地位；祂的复活使我们进入了属天的新境地，使我们得着了属天的地位，并在这地位上享受一切属天的福分。一切属天的，在祂的复活里，也都是我们的分。

我们已经看过，我们原来在神面前不只是有罪的，不只是被定罪的，并且就是罪。因此基督在十字架上不只担当我们的罪，并且替我们成为罪。祂这样死在十字架上，就结束了我们所有的罪，和我们这是罪的人。等到祂从死里复活，将我们在祂里面带到复活的新境地，祂就使我们在祂里面，在神面前得蒙称义，并且得成为神的义，而蒙神悦纳。祂的死结束了我们的罪，和我们有罪并且是罪的自己，

结束了我们被定罪的旧人，和属旧人的一切，结束了我们在神面前的被定罪，祂的复活就叫我们在祂里面有了新的地位，蒙神称义，且成为神的义。

祂的死叫祂有分于我们的罪，并叫祂替我们成为罪；祂的复活叫我们得着祂成为我们的义，并叫我们在祂里面成为神的义。在祂的复活里，祂自己成为我们的义，使我们在祂里面不只在神面前成为义的，并且成为神的义。因为祂在神面前不只是义的，并且就是神的义；祂的复活既使我们有分于祂，就叫祂不只成为我们的义，使我们在祂里面在神面前成为义的，并且使我们在祂里面成为神的义。

义是合于神的手续，神的法则的。与神的手续，神的法则相合的，才是义的。我们原来是与神的法则相反的，为人生活都是不合于神的手续的，所以在神面前是不义的。我们这一切的不义，都是在自己里面的，基督的死都已经为我们结束了。然后祂的复活使我们进入祂里面，得着祂作我们的义。祂是绝对合于神的法则的，祂的一切是绝对与神的手续相合的。祂复活作我们的义，使我们在祂里面，没有一点与神的手续，神的法则合不来的。祂的复活使我们在祂里面绝对与神相合。再复活的基督里，神看我们在祂面前是绝对义的，并且就是祂的义。我们在复活的基督里，是绝对与神合得来的，所以是绝对蒙神悦纳的。

主耶稣的死结束了我们人的生命，祂的复活叫我们得着神的生命。虽然是祂的死将祂里面神的生命释放出来，但叫我们有分于神生命的，乃是祂的复活。所以是祂的复活叫我们得着重生。神的生命原是藏在祂里面，等到祂藉着祂的死，将神的生命释放出来，祂就藉着祂的复活，叫神的生命进入我们里面，使我们得着重生。在祂的复活里面，我们不只是神所救的，并且是神所生的，不只是神所称义的，并且是神所重生的，不只得着祂作我们的义，使我们蒙神悦纳，并且得着祂的生命，使我们从神而生。义是外面的，是重在地位的；生命是里面的，是重在性情的。在祂的复活里，祂作我们的义，是使我们在外面得着在神面前蒙悦纳的地位；祂叫我们得着祂的生命，是使我们在里面得着在神里面神圣的性情。祂的复活使我们得称义，是叫我们在外面和神有一个正当的关系；使我们得重生，是叫我们在里面和神发生一个生命的联合。所以祂的复活不只使我们合于神的义所要求的，也使我们合乎神的性情所喜爱的。因着祂的复活，我们不只能进到神面前，并且能活在神里面，不只能见到神的面光，并且能摸着神的性情，不只能和神有交通，并且能和神相调合。

主耶稣复活不只叫我们得着祂里面的生命进到我们里面，使我们得着重生，并且叫我们得着祂自己进到我们里面，作我们的生命。实在说来，祂里面的生命进到我们里面，就是祂自己进到我们里面，作了我们的生命，叫我们有分于祂。祂道成肉身，是叫祂与我们联合；祂从死复活，是叫我们与祂联合。祂受死，是因为祂与我们联合，有分于我们的一切；祂复活，是为叫我们与祂联合，有分于祂的一切。祂受死，是结束了一切祂所有分于我们的；祂复活是开始了一切我们所有分于祂的。祂的复活叫我们得着祂和属祂的一切。藉着祂的死，我们能不凭自己活着，能不再是自己活着；因着祂的复活，我们能凭祂活着，能活着像祂活着一样。祂在我们里面藉着祂那不能被死拘禁的生命，藉着祂那复活的大能，使我们脱离一切出于我们自己的，脱离一切属于罪和死的；使我们经历祂的死，模成祂死的形状，而天天活在祂里面，得以变成祂的形像，荣上加荣。

祂的死既叫我们脱去一切在祂之外的，祂的复活就叫我们得着祂自己在我们里面作我们的一切。因着祂的复活，祂能活在我们里面，我们也能活在祂里面，使我们与祂，祂与我们，完全联合为一。祂原是在神里面，与神为一的。祂的复活既叫我们在祂里面，与祂联合，也就叫我们在神里面，与神联合；既叫祂活在我们里面，也就叫神活在我们里面。祂的复活使我们与祂联合，也使我们在祂里面与在祂里面的神联合。在祂的复活里，我们与祂并在祂里面的神，是完全联合为一的。

主耶稣既藉着祂的死，结束了祂所穿着之人的旧造，就藉着祂的复活将祂所救赎的人带到新造里面。我们原是旧造。祂的死为我们结束了亚当和一切属于亚当的，为我们结束了我们的旧人，旧生命，就是为我们结束了我们这个旧造。等到祂的复活使我们有分于祂，使我们得着祂的生命，而得着重生，就使我们变成一个新造，旧事已过，都变成新的了。)这个新造，不像旧造是祂用祂的能力，在祂之外所造的一个单纯的人。这乃是祂用祂的生命，在祂自己里面所造的一个与神联合的人。在那旧造里面，没有神的生命和性情，只有人自己的成分。在这新造里面，有神的生命和性情，有神和人调在一起。旧造光是受造者，而没有造物者的成分在里面。新造就不然，乃是造物者调在受造者里面，使受造者和造物者联合为一。

所以，虽然神还没有“将一切都更新”，新天新地还没有来到，使神永远“与人同住”的新耶路撒冷也没有显出，)但基督的复活已经使我们成为新造，成为新造的初熟果子叫神在这新造里与我们同在，同住，叫新耶路撒冷有神的义居在其中的光景，和充满了神的亮光和生命的情形，先在这新造里，显在我们里面，给我们豫尝。哦，这新造真是有义居在其中！也真是充满生命和亮光！凡出乎这新造的，没有不义，没有死亡和黑暗，都是义，都是生命和亮光。这是主耶稣的复活，叫我们现在就得到的。

原来神只有一个独生子，就是主耶稣，)有祂的生命，作祂的表现。我们已经看见神在永远的计划，是要叫许多人得着祂儿子的名分，有祂儿子的生命，成为祂的儿子，像主耶稣一样有祂的生命，作祂的表现。主耶稣的复活，叫神这个计划的目的，得以达到了。祂既藉着祂的复活重生了我们，叫我们得着神的生命，就叫我们成为神的儿子成为神的许多儿子。神原来只有一个儿子，只有一个独生子，现在藉着祂的复活，生出了许多儿子，使祂“在许多弟兄中作长子”。

主耶稣在受死以前，至多是称祂的门徒作朋友。)到祂复活的早晨，就称他们作“弟兄”，)因为这时祂的复活已经叫祂们得着了祂的生命，成为神的儿子，而成了祂的弟兄，现在神如何是祂的父，也如何是他们的父。祂里面神儿子的生命，现在藉着祂的复活，已经进到他们里面，使他们和祂都是一样的有神儿子的生命，“都是出于一；所以祂称他们为弟兄，也不以为耻。”祂原是一粒麦子，现在结出“许多子粒来”。)这许多子粒，粒粒都是和祂一样。祂原是神的独生子，现在变作“许多弟兄”中的“长子”了。原来只有祂一人有神的生命，能认识神；现在祂这许多弟兄既和祂一样有神的生命，祂就能将神的名传与他们，带领他们认识神。神已经叫祂进入荣耀，)将来还要叫祂带领祂这许多弟兄，就是神“许多的儿子进荣耀里去”。

所以主的复活将我们带到一个地步，叫我们和祂一样，有神的生命，作神的表现，和祂同作神儿子，是祂的弟兄，是祂的伴侣。在祂的复活里，我们所得到的这儿子的名分，是神救恩里所有的福分最高的，没有甚么能超过的。

希伯来书二章十二节所说，“我要将你的名传与我的弟兄，在教会中我要颂扬你”的话，乃是引自诗篇二十二篇二十二节。那篇诗，是基督的灵藉着大卫的口，述说祂受死时的苦况，到了这节，就是祂复活以后说的话。这话给我们看见，祂藉祂的复活所产生的“弟兄”，就是“教会”。祂的复活属重生的人，一个一个的说，是祂的弟兄，集合起来说，是教会，就是祂的身体。亚当如何睡了一觉，醒起来，就有了夏娃，基督也如何死了一阵，复活起来，就有了教会。祂是那一粒麦子，死了，长出来，就变成许多子粒。这许多子粒集合起来，就是教会，就是祂的团体表现。祂道成肉身，是进到一个人里，藉着那一个人——就是拿撒勒人耶稣表现出来；祂经过死而复活，是进到许多人里，藉着这许多人所集成的一个团体表现出来。这个团体就是教会，就是我们这些藉着祂的复活，得着祂生命的人，集合而成的。所以我们得已成为教会，乃是因着祂的复活。祂是藉着祂的复活，用祂自己的生命产生了教会。教会是在祂复活里的一件东西。

所以基督的复活所成功的，乃是神救赎的积极方面。虽然祂的死成功了神的救赎，但祂的死所成功的，乃是重在消极方面，解决我们在神面前的难处，和神在我们身上的拦阻。乃是祂的复活，在积极方面，使神成全了祂的计画，达到了祂的目的。虽然祂的死，是祂救赎的根基，是祂复活的根据，但祂的死所成功的一切，都是在祂的复活里，才有功效，才成为实际。所以人要得着祂的救恩，就必须相信祂的复活；）我们为祂作见证，也必须见证祂的复活。

第 38 篇 灵的感觉与认识灵

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



罗马书八章二节：“生命之灵的律，……释放了我。”。六节：“体贴肉体的就是死；体贴灵的乃是生命平安。”。我们已经看过三点：第一，神是个灵，人敬拜事奉祂，必须在灵里。第二，神最终是在祂的灵里，进到我们的灵里，来得着我们事奉祂。第三，我们只能在灵里接触神。

我信有许多弟兄姊妹，会有这类的问題，就是灵到底是怎样一回事？我们怎样能认识灵？怎样能摸着灵？我承认这类的问題不大容易解答。要说明灵是个怎样的东西，这有点难。说到身体，很容易，因为我们看得见，摸得着，说到魂，也不难，因为魂虽然是抽象的，但借着它的功用和举动，（诸如思想，考虑，定意，主张，以及喜怒哀乐等，（我们还能觉得它，认识它。惟独说到灵，实在有点难。不要说说到灵，就是领会灵也相当不容易。虽然如此，我们还要试着来说。我们要借着四件东西来认识灵。罗马书第八章，是讲到灵的。在圣经中难得有一处，象这里这样清楚说出我们在灵里的光景。所以我们对于灵要有认识，非注意这里不可。使徒在这里用了四件东西来说到灵的事：

第一，是生命。他在第二节说，“生命之灵”。他的意思，是要我们知道，他在这里所说的灵，乃是生命的灵，是与生命相联，是含有生命，也是属于生命的。到第六节，他又说，“体贴灵的乃是生命”。这是说，生命乃是灵的结果，灵是生命的出处，摸着灵就摸着生命。生命和灵是非常有关系的，所以我们可以借着生命认识灵。灵虽难以认识，生命却比较容易领会。

第二，是律。使徒在第二节不只说“生命之灵”，更说“生命之灵的律”。这是告诉我们，他在这里所说的灵，是属于生命的，也是有律的。因此当他在这里说到灵的时候，怎样说到生命，也照样说到律。他是把生命和灵与律，这三者联在一起。生命和灵是不能离的，律和灵也是不可分的。生命是灵的内容和结果，律是灵的功能和动作。碰着生命就摸着灵，觉到律也就感到灵。灵虽然难得捉摸，律却不难追寻。所以凭着律，我们就可以找着灵。

第三，是平安。使徒在第六节说，“体贴灵的乃是生命平安”。这是说，体贴灵的结果，不光是生命，也是平安。所以生命是灵的结果，平安也是灵的结果。我们摸着灵，怎样就摸着生命，也照样就摸着平安。生命怎样能叫我们领会灵，平安也照样能叫我们觉悟灵。

第四，是死。使徒在第六节，要说“体贴灵的乃是生命平安”之前，先说“体贴肉体的就是死”。他这是用反面的事物，衬出正面的东西来。肉体是和灵相对的，死是生命相反的。生命是灵的结果，是出于灵的。死是肉体的结果，是出于肉体的。生命叫我们知道什么是出于灵的东西，是在正面叫我们认识灵。死叫我们认识什么是出于肉体的事物，是在反面向我们衬出灵。所以生命怎样能从正面使我们晓得灵，死也照样能从反面使我们明白灵。我们要认识灵，怎样需要晓得生命，也照样需要明白生命对面的死。

所以照使徒在这里所说的，生命，律，平安，和死，这四件东西，是在正面或反面，与灵有密切关系的。我们若透彻的明了这四件东西，就能清楚的认识与它们密切相关的灵。这四件东西都是有感觉的。除了最低的植物生命，一个生命定规是有感觉的。并且一个生命越高，越有感觉。这里所说的生命之灵的生命，乃是神自己的生命，是最高生命，所以当然是最富有感觉的。这生命在我们里面，叫我们满有属灵的感觉，觉到灵和属灵的事。

虽然一个无知觉之物质的律，是不属于感觉的，但一个有知觉之生命的律，却是属于感觉的。比方，我打了黄弟兄一下，他马上痛了；或是我的手向他眉下一伸，他的眼皮马上一眨。他为什么这样？因为在他身体里有生命的律，叫他这样。我一打，他就痛，这是一个律；我的手一伸，他的眼就一眨，这也是一个律。这些虽然是律，但你问他是什么，他说是感觉。所以这证明有知觉之生命的律，是属于感觉的。生命之灵的生命，既是神的生命，富于感觉，就生命之灵的律，当然也必满有感觉。

这里所说的平安，当然是我们里面的平安。里面的平安，完全是属于感觉的。绝不会我们里面有平安，而没有感觉。所以，这里所说的平安，也是一个感觉的东西。不只如此，连这里所说的死，也是一个感觉的问题。死是叫人失去感觉的。一个人死了，就没有感觉了。所以一个人若没有感觉，就证明在他里面有了死的作用，即使不是叫他完全死了，也是叫他差不多死了。

但是死在属灵的事上，不只叫我们失去生命的感觉，还叫我们有死的感觉。当我们体贴肉体的时候，死就在我们里面发生作用，一面叫我们里面失去生命的感觉，一面又叫我们里面有不安，难过，沉闷，受压的感觉。这个不安，难过，沉闷，受压的感觉，就是死的感觉，也就是叫我们感觉到死的。所以生命，律，平安，和死这四件东西，都是有感觉的。它们的感觉，能叫我们摸着灵的感觉，而借以认识灵。所以我们要花一点工夫，来看这四件东西的感觉。

我们先看生命的感觉。这里所说的生命，乃是生命之灵的生命。所以这个生命是属灵的，是出于灵的，也是在于灵的。这生命所在乎的灵，不光是神的灵，也是我们的灵，乃是神的灵和我们的灵调成一灵的灵。神的灵在旧约的时候，是只降到人的身上，叫人在外面得到神的能力，还没有进到人里面，叫人在里面得着神的生命。所以在旧约的时候，神的灵只作能力的灵，还没有作生命的灵。乃是到新约的时候，神的灵才进到人里面，作生命的灵，叫人在里面得着神的生命。

在今天新约的时候，神的灵不只作能力的灵，也作生命的灵；不只降到人的身上，叫人在外面有神的能力，不只感动人，叫人知罪，认罪，悔改，信主，还进到人里面，叫人在里面得到神的生命，并住在人里面作生命的灵。当我们被祂感动，一悔改相信，接受主耶稣作救主，祂就进入我们里面，将神的生命放在其中。

这时，祂进入我们里面，是以生命之灵的身分，是神生命的灵，神的生命是在祂里面，祂也就是神的生命。所以祂进入我们里面，就是神的生命进入我们里面；祂是带着神的生命进入我们里面，作了生命的灵。祂进入我们里面，是进到我们的灵里，不是进到我们的心思，情感，或意志里。祂是进到我们的灵里，将神的生命放在我们的灵里，并住在我们的灵里，和我们的灵调在一起作生命的灵。到这时，神的灵带着神的生命，也就是神的生命，住在我们的灵里，叫祂自己，和神的生命，并我们的灵，三者调成一个，不再分开。这就象这一杯，原来是白水，后来将含糖的果子露调进去，就成了一杯三合一的糖露水。水好比我们的灵，果子露好比神的灵，糖好比神的生命。神的灵含着神的生命，调进我们的灵里，就使这三者（神的灵，神的生命，和我们的灵，（成功一个三合一的生命之灵，就是罗马书八章二节所说的。

所以这里所说生命之灵的生命所在乎的灵，是包括神的灵，也包括我们的灵，是神的灵和我们的灵调在一起的灵。当日的译经者领会这里的灵是指着圣灵，所以他们就在“灵”字之前加一“圣”字，而在旁边注上小点，指明原文没有此字。许多的读经者也认为这里的灵只是圣灵。但属灵的事实和属灵的经历告诉我们，这里的灵乃是圣灵和我们的灵调和为一的灵。使徒到了本章十六节，就说出这个属灵的事实（也就是我们属灵的经历）。他说，“圣灵与我们的灵同证”。他这样说，是清楚告诉我们，他在前面所说的“灵”，乃是“圣灵与我们的灵”调成一灵的灵。说那是圣灵也可以，说那是我们的灵也未尝不可。好象这杯果子露调和的水，你说它是果子露也可以，你说它是水也可以。因为它们二者调成了一件东西。照样，圣灵和我们的灵也调成了一灵。这二者所调成的一灵，里面有神所赐给我们的生命，所以就成为生命之灵。简单的说，就是神的生命是在神的灵里，神的灵又进到我们的灵里，这三者就调和为一，成为生命之灵。

原来我们的灵，光是人的灵，并且是死的。现在神的灵进来，不光叫我们的灵活过来，并且还将神的生命加入我们的灵里。现在我们的灵不光是活的，并且里面有神的生命，不光是灵，并且是生命之灵。它这灵里的生命所有的感觉，叫我们认识它这灵。当我们体贴它这灵而行，所行所为是凭着它这灵的，它这灵里的生命就叫我们有它生命的感觉。它的生命既是属于神的，新鲜活泼，刚强有力，光明圣洁，实际不虚，就它生命的感觉必叫我们感觉神的同在，感觉新鲜活泼，刚强有力，感觉光明圣洁，实际不虚。我们有了这些感觉，就知道我们是体贴灵的，是凭着灵而行，是活在灵里的。这些感觉是我们灵里之生命的感觉，也就是我们生命之灵的感觉，在我们里面带领我们跟随灵而行，凭着灵而活。

我们摸着这些感觉，就是摸着灵；我们顾到这些感觉，也就是顾到灵。灵本身，我们比较难以感到；但灵里这些生命的感觉，我们却很容易觉得。我们若紧紧跟随这些感觉，我们就能认识灵，而活在灵里。在我们灵里之神的生命，可以说就是神的自己，所以这生命的感觉必要叫我们觉得神自己。我们若活在灵里，体贴灵而行，这生命的感觉，就叫我们觉得我们摸着神，就叫我们觉得神在我们里面，作我们的生命，能力和一切，使我们喜乐，安息，舒适，满足。当我们在里面生命的感受里，这样摸着神的时候，我们就是摸着生命，我们就可以知道我们是活在灵里，是体贴灵的。

我们里面生命之灵的生命所在乎的灵，既是神的灵和我们的灵调和为一的灵，就这生命的感受叫我们觉得的，必是神的灵在我们灵里的故事。神的灵在我们的灵里，是将基督启示给我们，是将神在基督里交通给我们，是叫我们在灵里经历基督，接触神。这样就是叫我们经历基督（经历神（作我们的生命，也就是叫我们经历生命，（经历在我们灵里神的生命。这生命当我们这样经历它的时候，就叫我们感受生命的满足，生命的能力，生命的光明，生命的新鲜，以及生命的活泼和超脱。我们在里面有了这些生命的感受，就该知道我们是活在灵里，是摸着灵的。

在我们里面的生命之灵，其中不只有神的生命，并且还有一个律。这个律，就是神的生命之律。每一个生命，都有它的律，也都是一个律。我们身体里的生命，在我们的身体里有它的律，也是我们身体里的一个律。凡合乎它的性质的，它的律，或说它这个律，都赞成，都接受；否则，都反对，都拒绝。照样神的生命，在我们的灵里也有它的律，也是我们灵里的一个律。它是属于灵，在乎灵的，所以它的性质是完全属灵，绝对属灵的。凡我们所是所作的，若与祂属灵的性质相合，它在我们灵里的律，或说它这个在我们灵里的律，就赞成，就接受；否则就反对，就拒绝。凡它所赞成接受的，定规是出于灵的，因为只有出于灵的，才能合乎它属灵的性质。所以我们所是所作，必须是出于灵的，必须是在灵里的，我们的灵里的生命之律，才能赞成，才能接受。

我们灵里这个生命之律，是属于感受而有感受的。凡它所赞成接受，或反对拒绝的，都是它所感受的，也都是它要我们感受的。我们所是所作，若是在灵里的，若是与我们里面生命之灵的性质相合，它这个律就叫我们觉得它赞成，它接受；否则，就叫我们觉得它反对，它拒绝。所以我们凭着它这个律的感受，就能知道我们是活在灵里，着灵而行，或者不是。它这个律既是我们里面生命之灵的律，就它这个律的感受，就是我们里面生命之灵的感受。所它这个律的感受，能叫我们认识里面的灵。

律是一个自然的东西。所以生命之律所给我们的感受，也是自然的。比方，你喝了这杯果子露，你自然觉得是甜的，因为在你的身体里有一个肉身生命之律，自然叫你这样觉得。这东西一碰着你的嘴唇，你马上就觉得甜。这一个自然的感受，是你身体的一个生命之律。这个律自然叫你觉得这东西的味道。我们灵里的生命之律也是如此。我们作基督徒所是所作，是否在灵里，是否体贴灵，而讨神喜欢，不用别人告诉我们，我们灵里的生命之律自然会叫我们觉得。这生命之律所给我们的自然感受，乃是我们里面的生命之灵，所发生的一个自然作用，我们借此能很容易的知道自己是否活在灵里。

生命之律所给我们的感受，不只是自然的，也是叫我们自然的。我们越活在灵里，我们所是所作越合乎我们里面生命之灵的性质，我们灵里的生命之律，就越叫我们觉得自然。我们作基督徒，若作得不自然，就证明我们有问题，不是活在灵里的。生命的灵在我们里面既是一个自然的属灵的律，就我们的生活工作必须合乎它属灵的性质，我们的里面才能自然。我们里面感受自然，就证明我们是顺着我们灵里的生命之律而活。这生命之律在我们里面所给我们感受的自然，叫我们知道我们是活在灵里，随从灵而行。

所以我们跟随我们灵里的生命之律，或说我们跟随这生命之律所给我们的自然感觉，就是跟随我们里面的生命之灵。简单的说，跟随灵里生命之律的感觉，就是跟随灵。因为灵里生命之律的感觉，就是灵本身的感觉。我们里面的生命之灵，不只是神的灵和神的生命在我们里面所在的地方，也是我们里面的新人所在的地方。并且我们里面的灵(就是得着神的生命调进的灵(也就是我们里面的新人。我们在外面的行事为人，若是体贴我们里面的生命之灵，就是凭着我們里面属灵的新人活着，这样就叫我们里外一致，而感觉自然，感觉平安。这自然、平安的感觉，可以说也就是生命之灵的律的感觉所产生的结果。

我们若是体贴我们里面生命之灵，当然就是顺着我们里面生命之灵的律而行而活，这就叫我们从里面感觉自然，而有平安的感觉。这平安的感觉，也是与生命的感觉相辅而行的。生命的感觉是新鲜，活泼；平安的感觉是自然，妥贴。生命的感觉是满足，有力；平安的感觉是安息，舒适。我们若是体贴灵，凭着灵而行而活，我们就不只有生命的感觉，叫我们觉得新鲜，活泼，满足，有力，并且也有平安的感觉，叫我们觉得自然，妥贴，安息，舒适。这样的感觉也就是灵的感觉。我们有了这样的感觉，就可以知道我们是活在灵里。我们跟随这样的感觉，就是跟随灵的感觉，也就是跟随灵。这样的感觉，是叫我们知道灵，而认识灵的。我们越跟随灵而行，越活在灵里，我们这样的感觉，就越浓厚。越深重。

使徒在第六节所说的话，是对比的。他说，体贴肉体的结果就是死；体贴灵的结果乃是生命平安。这给我们看见，肉体怎样是与灵相对的，体贴肉体的结果(死(也照样是与体贴灵的结果(生命和平安(相对的。所以使徒在这里是告诉我们，死不只是生命的对面，也是平安的对面。因此死的感觉，不只是与生命的感觉相对，也是与平安的感觉相对。生命的感觉叫我们觉得新鲜，活泼，满足，有力；死的感觉就叫我们觉得这些的对面，就是老旧，死沉，虚空，无能。平安的感觉叫我们觉得自然，妥贴，安息，舒适；死的感觉所叫我们觉得的，正好是与这些相反的，就是勉强，不妥，不安，不适。所以无论在什么时候，只要我们在里面感觉死寂，沉闷，虚空，枯燥，软弱无能，暗淡无光，或是感觉不安，不妥，不适，不合，矛盾，勉强，没有喜乐，没有自由，就该知道，我们不是活在灵里，乃是活在灵的对立面，就是肉体里。

使徒在这里所说的肉体，不是光指着我们肉体的情欲说的，象许多人以为的，乃是指着我们整个的旧人。凡属我们里面新人的部分怎样都是属于灵的，凡属我们外面旧人的部分，也照样都是属于肉体的。只要不是出于灵，不是属于灵的，就是出于肉体，属于肉体的。魂虽然与肉体有分别，但是因为魂已经堕落属于肉体了，所以凡是出于魂，属于魂的，也都是出于肉体，属于肉体的。因此我们凭着魂活着，也就是凭着肉体活着。无论我们体贴肉体，或是体贴魂，都是体贴肉体。我们体贴肉体的结果，就是死。这死的感觉，就叫我们觉得沉闷，空虚，或是叫我们觉得不安，不妥。我们一有了这样的感觉，就该知道，我们是体贴肉体，是活在肉体或魂的里面。这样的感觉，是叫我们知道灵对立的肉体，而认识它，好叫我们借着认识灵的对立面，而认识灵本身。

我们无论作什么，不管我们以为对或是不对，属灵或是不属灵，只要我们里面深处感觉不安，不妥，感觉虚空，苦闷，就是证明我们是凭肉体而行，不是活在灵里。不要说作别的事，作不好的事，就是祷告，讲道，若我们感觉虚空苦闷，而不感觉满足，喜乐，就是证明我们是凭肉体祷告，讲道，而不是在灵里。许多时候，我们凭头脑(也就是凭肉体，因为不是在灵里(象背书一样的祷告，越祷告，就越感觉枯燥，沉闷，没有滋润喜乐。祷告完了，只感觉虚空，不感觉满足。这样凭头脑的祷告，叫我们里面的灵不能得着生命的供应，只能摸着死的感觉。虽然我们祷告的相当有道理，但不是在灵里，所以摸不着生命和平安的滋润喜乐，只感到死的枯燥沉闷。许多时候，我们讲道也是如此。当我们不随着灵，而凭着头脑讲的时候，我们里面就觉得虚空，枯燥，就是有死的感觉，而没有满足，滋润，就是没有生命的感觉。如果我们是活在灵里，凭着灵而讲，我们里面就感到满足，安息，就是感到生命，平安。

所以我们凭着这样的感觉，能知道我们所作的，是在肉体里，或是在灵里。这样的感觉，能叫我们认识肉体，并借着认识肉体而认识灵。死不只会叫我们有这些沉闷，虚空，不安，不乐，等等属死的感觉，也会叫我们失去生命的感觉。这些属死的感觉，对于我们乃是警告，要我们脱离肉体，而活在灵里。如果我们有了这些属死的感觉，而不脱离肉体的生活，仍凭肉体行事为人，长此下去，死就会叫我们里面的灵失去感觉，而变成麻木。如果我们里面的灵是麻木而无感觉的，那必是因为我们长久凭肉体而活，以致我们的灵受了死的侵害。这样，我们就能(也该(知道我们是如何对待我们的灵，是否活在灵里。

以上所说的这些感觉，都是我们里面生命之灵所叫我们有的，所以可说都是灵的感觉。我们要直接认识灵，就有点难；我们若凭着这些灵的感觉，而认识灵的本身，就比较容易。灵是怎样的一个东西，我们不大容易领会，但凭着灵的感觉，我们就不难认识。我们若紧紧跟随灵的感觉而行而活，我们就是跟随灵，体贴灵。我们若是顺着生命之灵的律的自然，顾到生命和平安的感觉，不忽略死的感觉所给我们的警告，而活在这些里面，我们就是活在灵里。这些是出于灵的，所以能叫我们摸着灵，而借以认识灵。

第 39 篇 神的中心

[上一篇](#) [回目錄](#)



有一件希奇的事，是凡认识圣经的人都承认的，就是神在祂的话里给我看见，祂的一切，无论是祂所是的，或是祂所作的，都是集中于基督，以基督为中心。基督是祂的思想和目的。凡祂所思想所计划的，都是在于基督，也都是为着基督。祂喜欢叫基督成为一切，又住在一切里面。祂要叫万有都是基督，也都充满基督。祂所作的一切，都是要彰显基督，荣耀基督，使基督在凡事，在一切，在万有上居首位。

在神格里，基督是神的像，“是神荣耀所发的光辉，是神本质的真表现”（来一章三节原文。）神是把自己摆在祂里面，使祂成为神的具体表现。神本性一切的丰盛，都有形有体的居住在祂里面。在祂之外，人不能看见神，更不能摸着神，得着神。人要和神来往，与神接触，必须藉着祂。只有在祂里面，人才能有分于神，而得享神本性一切的丰盛。所以神是用祂自己和祂一切的丰盛，使基督在祂和人的关系，并人与祂的接触上，居首位得荣耀。

在创造里，神要基督作创造者，要万有都出于祂。万有都是靠着祂造的，都是藉着祂造的，“凡被造的，没有一样不是藉着祂造的”祂是万有的根源，万有是祂的创造。

在创造里，基督不只是万有的创造者，也是一切受造之物的首生者，在一切造物之先。在创造时，祂虽是创造者，但在将来，祂要道成肉身，成为受造者。因此，从神看来，在创造时，祂不只是创造者，也是受造者。在造物之先，从神看来，祂已经是受造者。所以圣灵才说，祂“是一切受造之物的首生者”，是“神创造万物的元始”（启三章十四节原文）。因此，在创造里，祂不只代表创造者，也代表受造者，：祂是造物的主，又是受造之物的第一个。无论在创造的那一面，都能看见祂。在祂身上看见造物者，也看见受造者。因为在创造里祂是一切。

对于万有，神不只要基督作创造者，也要祂做托住者。祂造好了万有，就“常用祂权能的命令托住万有”。万有不只是由祂创造，也是靠祂而立。祂是万有的出处，也是万有的过程。

不只如此，神也“立祂为承受万有的”。万有是藉着祂造的，“又是为祂造的”；是靠祂而立，也是归祂承受。所以“万有都是本于祂，倚靠祂，归于祂”。祂是万有的出处和过程，也是万有的归宿。万有的开始，经过与终结，都是祂！在万有里，祂是一切！在救赎里，基督“是从死里的首生者”，就是从死里复活的第一个。在创造里，祂作受造之物的首生者，是为创造万有；在救赎里，祂作从死里的首生者，是为产生教会。就万有说，祂是受造的第一个；就教会说，祂是复活的第一个。万有是祂藉创造所造出的，教会是祂藉着救赎所生出的。祂要造出万有，祂就作第一个受造者；祂要生出教会，祂就作第一个复活者。

万有仅是受造者，没有神的复活生命；教会乃是受造者而得着复生的，有神的复活生命。基督乃是第一个有神这复活生命的。在创造里，对万有祂是第一个受造者；在救赎里，对教会祂是第一个复活者。无论在创造里，或在救赎里神都要祂作第一个，“使祂可以在一切上居首位”。

在救赎里，基督不只是第一个复活者，并且是“教会的头”。教会是神所复生的一个新创造，有神的生命和形像，也要进入神的荣耀。基督是这新创造的第一个，也是这新创造的头。这新创造的教会，是“祂的身体”，是祂这“充满万有者的丰满”，在时间里延长祂，在空间里彰显祂。

并且在救赎里，基督不只是教会的头，也是“为教会作万有的头”。因着祂的道成肉身和祂的救赎，一这救赎不只是为着教会，也是为着万有，一神就设立祂在万有之上，为教会作万有的头。在救赎里，祂是教会的头，也是万有的头，在万有之上，为万有的元首，而有教会作祂的身体，作祂的丰满。

将来到了日期满足的时候，神要照着祂在祂奥秘的计划理所安排得，“使万有都在基督里归一于一个头之下。”神的计画，创造和救赎，目的都是要彰显基督，荣耀基督，使基督在一切上居首位。所以到了日期满足，神一切都作成了的时候，也就是永世来到的时候，神就要叫万有都在基督里同归于一，以基督为元首为中心，使基督在万有之上得着荣耀，在万有之中得着彰显。

神在一切上的目的，既都是要彰显基督，就祂在信徒身上，岂能有别的用意。我们信徒在祂所造的万物中，是初熟的果子，所以应当比万物领先以基督为中心，荣耀基督，彰显基督，无论何时，总叫基督在我们身上显上。