目錄

关于擘饼聚会与生命追求的指引

第一篇　关于擘饼记念主

第二篇　聚会中的带领

第三篇　背负聚会的责任

第四篇　如何在交通聚会与擘饼聚会中选十种诗歌

第五篇　如何在擘饼聚会与祷告聚会中选诗并祷告

第六篇　擘饼聚会祷告的操练（一）

第七篇　擘饼聚会祷告的操练（二）

第八篇　擘饼聚会祷告的操练（三）

第九篇　基督成形在人里面的步骤

第十篇　关于生命追求的问答

第十一篇 关于属灵经历和十字架的问答

第十二篇 关于基督和十字架的问答

第一篇 关于擘饼记念主

回目錄 下一篇

读经：

马太福音二十六章二十六至三十节，路加福音二十二章十九至二十节，约翰福音六章五十三至五十八节。

召会的内容就是基督。召会中任何一件事，其内在的实际都是基督自己。不论是敬拜也好，是事奉也好，若不能在其中碰着基督自己，得基督自己，那件事本身就毫无意义。正如信主的实际，在于基督进入我们里面；受浸的实际，在于使我们这人与基督联合；召会中的任何事奉，都当与基督发生关系。

一个人得救后，首先碰着到的几件事，头一件是受浸，第二件是擘饼。

擘 饼

擘饼到底是甚么意思？擘饼的实际到底是甚么？一题到擘饼，几乎所有的基督徒都会说，擘饼就是记念主。不错，在圣经里，甚至主自己都对我们说，要我们擘饼记念他。（路二二19。）许多基督徒就根据这句话，断定擘饼的意义，说擘饼是记念主。这句话虽不错，定义也不错；但甚么是记念，却很有讲究。

主说的记念，和我们以为的记念不同。我们说到记念，自自然然的就有我们的观念。甚么观念？比方，一位父亲去世了，儿女们就记念他们的父亲。我们都懂得那个记念。我们擘饼记念主也是这样么？恐怕许多人都要说，我们记念主，无非也就是默念主。然而，这与圣经的思想相差太远。

记念主不是默念主

那些天然观念以为，记念主就是在擘饼时，心安定下来，好好默想默想主自己。默想他怎样是神，怎样从天上来到地上，生在马槽里，怎样三十年住在拿撒勒，怎样经过加利利，又经过犹太地，怎样受人的辱，受人的逼迫，怎样为我们被卖，为我们受捆绑，为我们受鞭打，又怎样为我们背十字架，往各各他山，被人钉在十字架上，忍受人所不能忍受的痛苦，担当我们的罪恶，代替我们受了神的审判。不仅如此，还要默念主怎样为我们埋葬，为我们复活，为我们升天，并且差遣圣灵降临；同时，他怎样坐在天上，作我们的大祭司，有一天他还要再来，提接我们，叫我们永远与他同在，享受他在永远里的荣耀。在人里头的，就是这一套，从宝座到伯利恒的马槽，从加利利到犹太地，从童女马利亚到各各他，从坟墓到复活，到升天，到主再来，到被提与主同在，永远享受荣耀。然而，这样的记念是宗教的观念，没有启示，没有属灵的价值。

所有圣经里的名词，所有圣经里的说法，都和我们天然人的领会不同。圣经所说的信，和人领会的信不同；圣经所说的悔改，和人领会的悔改不同；圣经所说的记念，也绝不是人所领会的记念。如果每主日，圣徒们擘饼记念主的时候，都安静的，集中他们的思想，在那里好好的把主耶稣默念一遍，这是不是就爱主、属灵、有主同在了？这种默念的记念，不是出于启示，乃是落于宗教的敬拜；这不是启示的事奉，乃是天然的事奉。

记念主就是吃主的身体，喝主的血

我们在圣经里找不出，主要我们默念他。主是怎么说的呢？在末次逾越节的筵席里，主耶稣又拿起饼来，祝谢了，就擘开，递给他们，说，这是我的身体，为你们舍的，你们要如此行，为的是记念我。（路二二 19。）主没有说，你们来到擘饼聚会中，要好好静下心，默念我，为的是记念我。主乃是说，这是我的身体，为你们舍的，你们要如此行，为的是记念我。

主的意思是，吃他就是记念他。圣经说的记念不是默念，圣经说的记念，第一是吃。吃甚么？吃主的身体。饭后，主又拿起杯来，说，这杯是用我血所立的新约，这血是为你们流出来的。（20。）主的意思是要他们拿喝，以记念他。

所以，甚么是记念主呢？吃主的身体，喝主的血，就是记念主。圣经里所说的记念主，就是吃主，喝主；吃主的身体，喝主的血，把主的身体吃到里面，把主的血喝到里面，这就是记念主。

主作了我们的食物

甚么是吃主的身体，喝主的血呢？吃主的身体，喝主的血，就是吃喝主自己。有的人说，我吃了一只鸡。怎么吃法呢？请记得，鸡若不死，不流血，这只鸡就没法子进到人里面。主耶稣所以能进到我们里面，就因他藉着受死流血，作了我们的食物。

有一天，主耶稣告诉犹太人，不要为那必坏的食物劳力，要为那存到永远生命的食物劳力，就是人子要赐给他们的。（约六 27。）这意思是，不要寻求吃饼得饱，那是肉身的食物，是暂时的；乃要寻求永远生命的食物。主所要赐的粮，就是他的肉；但犹太人不懂，彼此争论说， 这个人怎能把他的肉给我们吃？ （52。）主耶稣说，吃我肉喝我血的人，就有永远的生命。…我的肉是真正的食物，我的血是真正的饮料。吃我肉喝我血的人，就住在我里面，我也住在他里面。 （54 56。）门徒中有好些人听见了，就说， 这话甚难，谁能听呢？（60。）因为他们里面满了天然的观念。

甚么叫作吃主的肉，喝主的血呢？吃主的肉，喝主的血，就是吃喝主自己，将主自己吃喝到我们里面。主就是生命，主进到我们里面，就是永远的生命进到我们里面。

吃主喝主就是接受主

这样看来，主是藉着死，把他自己给了我们。他若不死，不流血，他就不能和我们发生关系，也就没有法子进到我们里面。他所以能进到我们里面，是因他被杀、流血，成为可吃的、可喝的。现今我们只要回到灵里，相信并接受替我们死而流血的主，我们就是吃他的肉，喝他的血。我们信他的身体在十字架上，担当我们的罪，为我们被杀，他的血在十字架上为我们流出；我们这样信他、接受他，从神的眼光看来，就是吃他的肉，喝他的血。

主的肉和主的血所成功的，是我们的分。我们这样信，这样接受，他就藉着 圣灵进到我们里面，在我们里面与我们联合，我们也在他里面与他联合。所以，吃主的肉，喝主的

血，就是接受主自己，也就是把主接受到我们里面，作我们的享受，作我们里面的生命，作我们的食物。这一个就叫作吃主的肉，喝主的血。

吃喝最大的原则，就是接受；接受的原则就是联合。你吃甚么，甚么就进到你里面；你喝甚么，甚么就进到你里面。你与你所吃、所喝的联合了。无论我们怎样默念一个人，他总是不能进到我们里面。所以，擘饼不是默念主；擘饼乃是吃主的身体，喝主的血。受浸是人进到基督里，与基督联合；擘饼是人吃、喝主自己，与主联结并调和。每擘一次饼，我们的主进到我们里面就多一点；每多一次记念主，我们与主的联合就更深一点。这个才叫作记念主。

在灵里吃喝记念主

已往我们记念主，的确有相当多的观念是在宗教里，有相当多的成分是在头脑里。我们每一次来到主桌子面前，总是在那里思想，他怎样是神，怎样成为肉体，怎样在地上生活了三十三年半，末了死在十字架上，三天后从死里复活，然后升天坐在宝座上，等再来。我们的确常常这样记念主，在头脑里敬拜，在头脑里思念。然而主说，他是灵，敬拜他的，必须在灵和真实里敬拜。（约四 24。）只有用灵，只有在灵里，我们才能碰着主，才能敬拜主，也才能真正记念主。

真实的记念主，就是再一次接受主，再一次让他进到我们里面。主说， 这是我的身体，为你们舍的，你们要如此行，为的是记念我。…这杯是用我血所立的新约，这血是为你们流出来的。（路二二 1920。）饼是主的身体，杯是主的血，我们拿吃，拿喝，如此行就是记念主。

吃主喝主，就是记念主。主不要我们用头脑接触他，主不要我们默念他；主乃是要我们用灵接触他，用灵吃喝他。他在十字架上为我们擘开，流出血来，将生命释放出来；我们在外面摸着的这饼和这杯，乃是象征他所舍的身体，和他所流的血。这意思是，他已经死了，他的生命已经从他里面释放出来。现今我们不仅在外面，用我们的手接受这看得见的饼、看得见的杯，同时我们也在灵里，摸着 他自己，接受他自己。我们再一次让他进到我们里面，我们再一次得 他，再一次接受他，再一次享受他。主说，这个就是 记念我 。

记念主乃是再次接受主自己

擘饼乃是藉着表记之物，回到灵里面，再次接受主自己。我们每擘一次饼，就再接受主一次；每擘一次饼，就是在我们灵里，再次接触那位死而复活的主，再次在灵里面碰着他。我们若真看见这一个，下次擘饼的时候，我们就会发觉，我们里面已经装满了太多东西，主在我们里面找不地位，找不空房。那时，我们就要祷告说，主阿，除去我里面不该有的东西，好让你在我里面有地位。 我们所看见的启示，就要摸着 我们里面的难处，使我们自自然然的在那里说， 主阿，我乐意倒出我自己，把我里面空出来。主阿，我接受你，让你的灵进到我里面，让你死而复活的生命充满在我里面。这样擘过饼之后，我们里面定规充满基督。

有位弟兄和他太太长久不和睦，他里面觉得不应该这样，但也无可奈何。每次他来擘饼，唱完一首诗歌，心定下来了，就开始祷告：主，你是神，为我们成为罪人的形状，为我们降卑，生在伯利恒，长在拿撒勒…。祷告得很有味道，圣徒们的灵也都觉得非常喜乐。然而，擘饼之前他这人里面怎样不满意太太，擘饼之后照样不满意。经过一个擘饼，经过他在头脑里的默念、祷告，他里面仍然没有让主摸着；所以，擘饼之前他如何，擘饼之后他还是如何；他是依然故我，原封未动。

有一天他得了启示，看见记念主乃是接受主，他的手就不能擘这饼了。为甚么？因为他里面不满意太太。他外面使把饼吃下去，他里面不能把基督接受进去，所以他的手不能擘这饼。他难过极了，就从里面倒出自己，倒出罪恶，他对主说，主阿，我倒出我的不满意，倒出我的自己，倒出我的罪恶，倒出我里面的世界。这不是头脑的默念，乃是把主接受到他里面。一个钟头的擘饼记念主，他再一次享受了主；他不一样了。

擘饼是吃主的筵席

圣经告诉我们，我们擘饼的时候，是吃主的筵席，（林前十 21，）是主给我们享受。我们请人吃饭，不能把自己给人吃；但主的筵席不同，主桌子上的东西乃是他的自己。记念主是来到主的筵席前，桌上陈列的是主的肉、主的血。今天的基督教，已将主的桌子变作宗教的东西，没有基督的实际。然而我们来擘饼，就是来接受主自己，把我们里面倒空，让主进来。

在这一个钟头之内，我们享受主，我们吃他、喝他，到末了，我们里面就得他、享受他；这样，世界、肉体就都出去了。

吃主的筵席就是记念主。有那一个赴筵席的人，是在那里看，在那里想， 不吃，也不喝？所有的人赴筵席时，定规是吃吃喝喝。所以，我们若懂得甚么叫作记念主，我们定规在主桌子前大吃大喝。每记念主一次，我们就能拍 胸脯说，吃饱了，喝足了。人问我们吃甚么，喝甚么，我们就能痛快的说，吃主耶稣，喝主耶稣。我们在里面接受他，他就在我们里面作我们的生命、力量，使我们能爱所不能爱的，作所不能作的，是我们所不能是的，叫我们能活我们所不能活的。在一周内，他消化在我们里面，作我们的一切，使我们喜乐、满足；这就是享受基督，就是接受主。

盼望我们记念主的时候，不以默念为中心，乃以接受为基本。但愿我们在他面前，每一次记念他的时候，都是在我们里面吃他、喝他、享受他，将他丰满的带回去，得 他作我们的满足，作我们的喜乐和供应。这就是记念主。

第二篇 聚会中的带领

上一篇 回目錄 下一篇

聚会的重要性

许多基督徒不明白为甚么要聚会，其实聚会对基督徒是太重要了。历史给我们看见，聚会乃是召会的特质。在召会产生以前，人类不太懂得聚会的价值及作用；乃是等到召会产生以后，人们才发现聚会是一件大事，聚会能作许多平时不能作，或者作不到的事。

在旧约时代，召会尚未产生，神的百姓就已经开始了聚会生活。圣经里这位独一的神，称以色列人为会众。他们敬拜神，听神的训诲时，需要来在一起；神要作重大之事时，也将他们召聚在一起。他们在旷野四十年之久，所过的乃是会众的生活。在他们进入迦南美地之后，仍然照神的命令，至少一年三次聚集在耶路撒冷，守逾越节（除酵节）、五旬节和住棚节，向神献上团体的敬拜。他们聚集的时候，祭司或申言者，会对他们讲论神的教训；他们中间若有甚么重大的事，也都是在那种聚集里定规的。在以色列人被掳归回之后，以斯拉召聚他们在一起，将律法书读给他们听。（拉七 10，尼八。）甚至有一次下 大雨，神的百姓仍聚集在一起，处理干犯得罪神的事，直到把事情办理完毕。（拉十 7 15。）所以实际上，聚会的生活就是召会的事奉。

主耶稣在马太福音里两次题到召会，一次题到召会的根基，另一次题到召会的生活。十六章说，召会的根基乃是基督这磐石。十八章说到召会生活，主在二十节说，无论在那里，有两三个人被聚集到我的名里，那里就有我在他们中间。在同一章里也说到，若有弟兄不听劝告，就告诉召会；（15-17；）可见十八章是说到召会的生活。

到了使徒行传，当召会要产生时，就如一个孩子要从母腹里生出来，有一百二十人天天聚集在主面前，同心合意的祷告。（一 13,15，二 1。）所以，召会的产生是从聚会出来的。召会产生之后，那些在召会里的人，天天聚在一起，结果带进了三千人、五千人得

救，他们一起过 召会生活。（二 41 42，46 47，四 4 ，五 42。）使徒行传所用的 召会 一辞，希腊原文是 艾克利西亚；这在一般的基督教中，都番为教会。这个教字，可以说番得不好，因为召会不是一个教的会，召会乃是艾克利西亚，就是蒙召出来的人聚集在一起。

召会 这名称的意义，可从以色列人的豫表，清楚的看出来。以色列人原本散居在埃及，有一天神把他们召出来，到旷野成为会众。虽然当时没有召会的称呼，但那些蒙神选召出来的人，聚集在一起就是召会。召会的生活就是聚会，希伯来十章二十五节说，不可放弃我们自己的聚集。基督徒得建立，最大、最实际、最有效的路，就是藉着聚会；聚会对基督徒的生活，实在关系重大。

一个好的聚会，对基督徒的帮助相当大；不好的聚会，对基督徒的损坏也不小。圣徒们在属灵生命上得不得造就，端看那地方的召会聚会如何。我们所得到的建造，和属灵帮助最多的地方，就是在聚会里。我们个人向神祷告、读经并与神交通，能得益处，与圣徒交通也能得益处；但这些益处，远不如我们聚会时所得的。召会的聚会若是不好，带给弟兄姊妹的亏损很大。有时一个聚会不一定太差，但里面没有主的工作、主的同在，也没有圣灵的运行，那对弟兄姊妹就是亏损。

曾有一位圣徒向我反应：我们不来聚会里面不平安，来聚会又是重担。 我们的聚会是为敬拜神、事奉神。若是感觉聚会有重担，就要好好改正，好好对付，免得圣徒受亏损。当一个聚会没有圣灵同在时，就会觉得时间过得很慢；若有圣灵同在时，不知不觉聚会就结束了。所有作主工的人、在召会负责的人，都得注意如何带领聚会，使弟兄姊妹得益处，不叫弟兄姊妹受难为。

如何带领聚会

聚会之前，进到与主的交通里

带领聚会的先决条件，乃是我们每一个人都要先进到与主的交通里。若不在与主的交通里，聚会所带来的就是死亡和重担。比方我们有擘饼聚会，与会的人中没有一个进到与主的交通里，个个在交通之外；当我们来在一起时，每个人的死亡加在一起，试问那个聚会有多少死亡？我们来聚会之先，若是没有与主交通，就会带进死亡；聚会开始五分钟了，没有人选一首诗歌，没有人祷告，全是死寂的光景。特别是擘饼聚会，实在试验我们的灵到底如何。

若是在擘饼聚会里，大家的灵都死沉、安静，没有人选诗歌，没有人祷告，负责弟兄只好勉强选一首诗，结果众人越唱越发死，越唱越觉得受压。散会后，有的人说，今天聚会真不好，今天聚会不行。年幼的人说，下次我不来了。这个聚会到底谁该负责任？我们每个人都有责任。所以聚会的先决条件，是我们必须先进入与主的交通，然后在主的灵里聚会。

若是我们都这样聚会，聚会所带来的就是生命，就是活的灵。在与主的交通之外聚会的，就会带进死亡。四百人的聚会中，若有四十个人在与主的交通里，让圣灵在里面运行，作圣灵的出口，聚会就能带起来，就能丰富起来。要进到与主的交通里，我们来聚会之前，就需要在主面前有对付、有祷告、有交通，摸着主的同在。这样，不仅我们自己活了，别人也会受影响。有的圣徒学习活在主里面，学习活在灵中，他们一进到聚会里，就把灵和生命带给聚会。所以绝不要轻看聚会，以为可以马马虎虎，不在交通里就来聚会。要知道，带领聚会的先决条件，乃是回到与主的交通里，在交通的灵里进到聚会中。

摸着 聚会的灵

我们在聚会前，要与主有交通；进到聚会里，头一件要作的事，就是摸着 聚会的灵。比方在一个结婚聚会里，大家都喜气洋洋，却有两个小孩在那里又哭又闹，人就要说他们不懂事。我们进到聚会中，要在交通的灵里摸着 聚会的空气，摸着聚会的灵。每一次聚会，或每一种聚会，都有聚会的灵；我们的灵若是活的、敏锐的，就能摸着那个聚会的灵。比方我们参加一个安息聚会，我们不能在进入聚会时，还唱：赞他！赞他！赞我恩人…。我们不能是个没有感觉、没有反应的人。如果聚会的空气是悲伤的，我们一踏进聚会中，就当摸着那个灵，立刻我们里面会沉痛起来。虽然在往聚会的途中，我们可能还在赞美主，但一进入聚会悲伤的空气中，我们里面的感觉应该是沉痛的。

许多圣徒的难处是，在聚会中不管聚会的灵，也不摸着聚会的空气，好像聚会中作甚么都与他们无关。聚会中有人祷告哭了，他们照样笑嘻嘻，他们不管聚会的灵，只管自己的感觉。比方，在一次擘饼聚会里，聚会的灵令人感觉主的尊贵、伟大；有位弟兄不懂聚会的灵、聚会的空气，一进到聚会中，就点了一首不相关的诗歌。因为他在家天天唱的、想的，都是这首诗歌，所以一进到聚会里，他也不管聚会是甚么空气，就选了这首诗歌；他只有自己的感觉。这样的选诗，好比进到安息聚会，还在那里嬉笑一样。

所以，当我们进到聚会里，我们就要摸着聚会的空气，摸着聚会的灵。我们要放下个人私下的感觉，用在交通里的灵，敏锐的来接触聚会中的空气。不只在擘饼聚会中如此，甚至在祷告聚会、交通聚会、以及讲道聚会中，都当如此。比方，我们本来豫备了一篇道，要在聚会中讲；等到在聚会中碰着一个空气，与所豫备的道不一样，我们就得放下原来的那一篇，另换一篇。不仅如此， 使我们在与人谈话时，因空气不合式，我们原本想说的话也不能说；在这种时候，我们也要看人的神色，摸着人的感觉，然后根据那个感觉说话。总之，我们来到聚会中，必须用我们里面活的灵，来摸着聚会的灵，摸着聚会的空气。当我们里面碰着这空气时，我们才能有所发表，或者选诗歌，或者祷告。无论在甚么聚会里，都要根据我们里面的灵，来摸着聚会的感觉。

豫备自己，将灵开启，使圣灵得出口

我们在聚会之前，首先要进到交通里；其次，当我们来到聚会中，就要摸着 聚会的灵。此外，每个来聚会的人，都得豫备好，把自己的灵敞开，让圣灵可以在我们里面，使用我们作出口，来为他说话。有些圣徒来聚会前，已经打定主意不开口，只是来参加听道聚会。他定意自己只是来听，因为他认为祷告聚会是祷告的人祷告，讲道聚会是讲道的人讲道，他只是来听道的。这是不对的，我们不该有这样的想法。我们每一个人都当把灵开启，让圣灵能找我们作出口，来为他说话。

擘饼聚会中没有等次

现在有些召会，在擘饼聚会里，总是负责弟兄坐在前头；这在圣经里是找不出事例的。在擘饼聚会里，只有弟兄，没有负责弟兄。负责弟兄坐在前排的最大原因，应当是为便于报告事项。然而，就怕负责弟兄们有一个观念，以为他们是负责带领擘饼聚会的。我们都当清楚，擘饼聚会是没有人带领的。认真说，在擘饼聚会的座位上，是没有等次的。以我自己为例，有时我会坐在前头，有时我会陪一位年幼的弟兄坐，使圣徒们感觉在擘饼聚会中没有等次；我是神的奴仆，也是你们的弟兄。

关于在擘饼聚会里没有等次这事，我们必须和圣徒说清楚，否则再过十年，所有长老都会坐在前头，以为自己是带聚会的。负责弟兄们都当知道，我们没有人所设立的等次，人所设立的等次乃是错误的。英国的慕勒弟兄，在每一次擘饼聚会中，都坐在最后面；这虽不错，但可能又让人觉得有点过了。当我们来到主的桌子跟前，我们不能有谁坐前面，谁坐后面的观念。若是有需要坐在前面的，那应该是初信者、刚得救的人，他们才需要坐在前面，和得救年日久的人坐在一起。比方一个家庭里，若有四个孩子，吃饭时，最小的总是坐在父亲旁边，这是家庭里的秩序；擘饼是在家里的事，也是这样。

不代替圣徒

现在台湾各地的聚会，无论擘饼聚会、祷告聚会、交通聚会，都是由负责弟兄开头和结束。在这些聚会中，差不多都是由负责弟兄先选一首诗歌，大家来唱，无形中好像只有

他们作祭司。然而在新约里，应该是人人都作祭司。各地圣徒都当清楚这个情形。在擘饼、祷告、交通聚会中，无论是同工、长老或家负责，在聚会开头都要尽量不选诗歌，不代替圣徒作祭司；在聚会末了，也不要代替他们结束聚会。我们中间应该有一个空气，就是 不能代替 ；所有圣徒都当参与聚会，都当在聚会中尽功用。我们领头的人绝不能代替人作祭司，抹煞了弟兄姊妹的灵。愿主怜悯各地的聚会，不是只有领头的人，专作开始和结束的事，乃是圣徒个个都尽功用。

特别是各地的负责弟兄，千万不要代替圣徒在聚会开始时选诗歌。任何人都可以照灵的运行选诗。姊妹们也不例外，也可以照灵的运行祷告、唱诗。负责弟兄们绝不要专作聚会开头和结束的事，他们乃是负责召会的治理，也就是在召会的治理上带领。在擘饼聚会中，众圣徒是一同来到主面前。为饼杯祝谢也不是负责弟兄的专责，而是要成全新蒙恩的弟兄作这事。比方，昨天有位弟兄得救受浸，就可以开始成全他为饼杯祝谢，在擘饼聚会中传递饼杯。

在一个家庭里，若是父亲指派小弟分糖果给大家，大家都会觉得甜美；若是指派老大，可能就不那么甜美。在主的筵席里，主对门徒说，你们拿 吃，…你们都喝这个。（太二六 26, 27。）这不一定是指彼得在前头。所以，特别是在擘饼聚会中，不必有等次。等到擘饼聚会结束，关于召会行动的报告时，可以由负责弟兄站起来说明。

在擘饼聚会中，没有所谓的负责弟兄，大家都是弟兄。这件事我们若不清楚，我们聚会的开头就不会好；弟兄姊妹会把注意力放在负责弟兄身上，以为是负责弟兄选第一首诗，是负责弟兄第一个祷告；这会抹煞了聚会的灵。我们在擘饼聚会中，在神面前，没有这等次。我们来聚会前，一定要进到与主的交通里；在聚会中，一定要摸着灵的感觉，有灵感就选诗歌；诗歌唱完再接 祷告，或是有见证及话语。

关于聚会中如何选诗歌

我们来到聚会中，一碰着聚会的灵，就会有活动。首先我们要说到选诗歌。不要将选诗歌看得太平常；选诗歌在聚会中，是有许多讲究的。对此，我们必须有两面的认识，第一要认识诗歌的分类：有的诗是赞美的，有的诗是祷告的，有的诗是属灵争战的，有的诗是造就的，有的诗是传福音的，有的诗是摸着灵的，有的诗是为敬拜父的，有的诗是记念主的。我们在聚会中要能好好选诗，就必须对诗歌的分类有认识；因不认识分类，

选时就容易犯一些错误。第二，需要认识聚会的整个过程。这过程好比一年有四季，在不同的季节，要穿不同厚薄的衣服；夏天穿单衣，秋天穿稍微厚一点的，冬天穿更厚的。一个聚会里要选甚么诗歌，完全根据那个聚会的空气和过程。所以选诗时，必须把诗歌的分类弄清楚，同时也要认识聚会的空气和过程。

聚会过程中不同的诗歌

在聚会的过程中，要有不同的诗歌来应付，最少有十种不同的段落。换句话说，在一个聚会里，可以有十种诗歌，来应付不同的过程。第一种是开头的诗，接开头的诗歌，就要将大家引到聚会的题目上。所以，第二是引题的诗歌，把整个聚会带到那个聚会的中心。第三是加强的诗歌。有时，诗歌的灵出来了，但不彀强，就需要把灵加强一下。有时加强的诗，加强的灵不彀，就必须有第四种诗歌，就是提灵的诗歌；提灵的诗歌不一定接加强的诗歌。第五是转换的诗歌。当聚会选错诗歌，带不起来时，立刻要换到另一过程，选另一首诗歌。比方在聚会里，大家都感觉主的伟大和尊高，却选了一首福音诗歌；这时，就需要有人马上转换诗歌。第六，和转换差不多的，就是改正的诗歌。

比方饼杯传递过了，有人选了赞美主的诗歌，这时就该改为敬拜父的诗歌。第七，维持灵的诗歌。比方聚会一时还不能结束，就得维持那个灵。第八，填时间、调节聚会的诗歌。有时聚会太长，需要调节聚会的时间，就要有人藉着诗歌来调节。第九是结束的诗歌；第十是再送一程的诗歌。虽然聚会结束，却又好像结束不了，就再送一程。这是从创世记十八章来的，亚伯拉罕舍不得耶和华离开，就再送一程。（16。）

聚会开头的诗歌有两面的用意。第一，把人的心安定下来；人刚进到聚会里，心没有定，唱诗歌可以安定人心。第二，藉着唱诗歌，等待聚会的成员都到齐。第二首诗歌，就要把人的心带到聚会的中心。总之，第一首诗是豫备人的心，要越唱越活；但不能一下子唱得太高，要一节一节唱，将人的心安定下来，好把人带到神面前。所以，无论在甚么聚会里，头一首诗歌可以选长一点的。到了第二首诗歌，就要将人带进聚会的中心，好将人带进聚会的灵里。

若是我们开始祷告聚会，聚会里的空气都觉得要往外传福音，我们就不能选没有祷告味道的诗歌。若是我们选了劝勉人的诗歌，那对于讲道或鼓励弟兄姊妹传福音，是可以用的，但不

是用在这个祷告聚会的。所以，我们若是在聚会中选错了诗歌，聚会就很难往下去。我们对于诗歌若是不熟悉，要圣灵感动我们，那是在等神迹。因此，选诗歌和认识诗歌乃是相当重要的。

开头的诗歌长度要合宜，大家一唱，就将火点，把灵挑旺起来。如果选的诗歌太短，会像人从马路上跑回家，就直接到餐厅吃饭一样，上气不接下气。所以在开头时，诗歌要挑旺人的灵，叫人的灵高昂，就必须响亮，容易唱，并且歌辞要长。以诗歌一百八十四首来说，用在擘饼聚会开头就非常好。若是在聚会里，弟兄姊妹都觉得主是那样荣耀，那样尊高，唱了一百一十首之后，接可以唱一百四十六首。

这必须我们有一点属灵的本能，并且聚会的灵也能跟上去才可以。否则按规矩，一百一十首唱完，下面没有诗歌可以接唱了，因为唱到了顶。为此，也可以把一百一十首留一留，先唱一百四十六首。若是弟兄姊妹的灵是练达的，知道一百一十首虽高，但还不能把我们里面的感觉，完全唱出来，或者可以再唱一百一十八首。在那么高的灵里，一同擘饼记念主： 从前那戴荆棘的头，今戴荣耀冠冕；救主耶稣，我们元首，你今已升高天。若是我们都这样记念主，真不知要叫弟兄姊妹得多少供应。盼望各地负责弟兄们，能将这事好好带到主面前操练，否则我们的聚会虽是给人吃饭，却让人吃坏肚子。聚会原本是为造就人，但若聚得不好，结果不仅不能使人得造就，反而坏了人的胃口。若是开头唱一百四十六首，再来一百一十首，再有一个高的祝福，接 再唱一百一十八首，这个聚会必能叫人觉得舒服，得 滋养。

几件该注意的事

故此，我们一定要认真操练熟读诗歌，甚至将诗歌背起来。带头的弟兄们都得好好花工夫，否则都是作无谓的工作。若是有的弟兄说他们手中有蓝图，但所作的到了半路却发死，满了肉体，那就有问题。所以，首先，我们对蓝图的认识，必须有讲究。有时蓝图也会不准确，因此，最好不要自设蓝图，要和配搭的圣徒一同定规。第二，蓝图使对了，但所进行的路，所采用的方法不一定对。或许有的时候，你不该先带领对付罪，应该先带领奉献，应该从灵开始，但你却带领对付罪，那就不合宜。第三，圣灵从来不与血气同工。所以，我们若凭肉体、凭血气作工就完全了了。这是我们众人必须学习的；我们一摸着 主的工作，就要学习拒绝肉体、对付血气。

第三篇 背负聚会的责任

上一篇 回目錄 下一篇

林前十四章二十三至二十六节说， 所以若全召会聚在一处的时候，…神真是在你们中间了。…每逢你们聚在一起的时候，各人或有诗歌，或有教训，或有启示，或有方言，或有番出来的话，凡事都当为建造。 这说出一个正常聚会该有的情形。

聚会的重要

认真说来，基督徒的生活就是聚会的生活，基督徒的许多恩典都是在聚会中得的，主许多的工作也都是在聚会中作的。马太十八章二十节说，因为无论在那里，有两三个人被聚集到我的名里，那里就有我在他们中间。希伯来十章二十五节说，不可放弃我们自己的聚集。因基督徒的生活是聚会的生活，并且主许多的工作也是藉着聚会作的，所以我们必须看重聚会这件事。

为圣徒祷告并看望他们

我们要为排里的弟兄姊妹祷告，并且看望他们。最好人人豫备一本祷告簿，写上排里圣徒的名字，每天至少为一个人祷告，每周将排里的人都祷告过一遍；这是相当有价值的。同时，可以按负担和他们有交通，了解他们的光景，好为他们祷告，使他们对主有心愿，并帮助他们达到向主的心愿和目的。所以，祷告是非常重要，并且非常有果效的。

另一面，在聚会前后，也可以和弟兄姊妹有交通，和他们说说话。甚至若是主有引导，可以在平日特别去探望他们；或者把所听见、所享受的，写信分享给他们，借此与他们保持接触；这都是我们应该在主面前好好作的。若是每位弟兄姊妹都肯这样作，那就是极善美的工作，这在主面前是有价值，并且是蒙神悦纳的。

学习背负聚会的责任

除了代祷、交通之外，我们还应该学习在召会生活中，背负聚会的责任。若是我们在聚会里不好好运用灵、跟随灵，来背负聚会的责任，聚会就很难有主丰富的同在。在聚会中，圣灵若不能找出口，就无法使那些受带领、与会的圣徒得益处、受到感动，结果他们来一、两次以后就不见了。他们不来，当然是他们很大的亏损，但也是召会很大的亏损。所以，我们所有在排里的弟兄姊妹，都需要看见，不只要为排里的人有祷告，寻求和他们有交通，也必须和长老们学习背负聚会的责任。

比方，基督教里都是牧师、传道人在带领、负责聚会。所有到公会作过礼拜的人都知道，基督教的公会都有牧师带领聚会，事先安排好甚么人选诗、领诗，甚么人第一个祷告，然后第二个人祷告等，其余的信徒不过是旁观者，看别人作，听别人讲，并不负责那个聚会；这实在不合乎圣经。

如果是布道会或传信息的聚会，还可以那样作；但擘饼聚会、交通聚会、或祷告聚会，若是那样作，就太违反圣经里聚会的性质。无论是擘饼聚会也罢，交通、祷告聚会也好，应该是众圣徒来在一起，随圣灵的引导，像林前十四章那样，在聚会中各人或有诗歌，或有教训，或有启示，都可以随从灵尽功用，好叫人看见神真是在我们中间。这才是合乎圣经的召会性聚会。

传福音或讲道的聚会，可以由几位弟兄负责，然而全召会聚在一起时，或是为劝勉，或是为运用恩赐，这种召会性的聚会，都该是众圣徒在里面随从灵而有分的。弟兄姊妹来到聚会里，若不随从灵背负聚会的责任，不担负聚会的担子，就会好像来到礼拜堂一样，由牧师、长老带领聚会，而自己不过是来聚会罢了。要知道，我们在擘饼聚会、交通聚会、或祷告聚会中，若不背负那个担子，新蒙恩的人是很难开头的。

比方，到了擘饼聚会时，长老和负责弟兄坐在前头，他们若是不选诗，聚会就开不了头。这说出我们众人都是不负责任的。他们不选诗，我们就坐在那里，好像是被人请去吃饭的；作饭不是我们的事，吃饭才是我们的事。甚么时候负责弟兄不点诗，甚么时候聚会就不开始；这是不对的。这个错误从那里来的呢？从我们不肯背负聚会的责任来的。

千万不要以为头两排是负责弟兄坐的，是长老、执事的位子。我们来到聚会中，到神面前祷告、敬拜时，所有的人都是一样的，都是弟兄姊妹。当然有时为服事上的便利，负责报告的弟兄可以坐在前头，但这不是必需的，他们也可以散坐在弟兄们中间，和弟兄们一同坐在神面前；到了聚会时，所有的弟兄们都该负责选诗歌，一同背负聚会的责任。

若是长老和负责弟兄们不作带领的人，整个聚会就没有人管，这表示我们是有问题的。按林前十四章的原则，我们所有的弟兄姊妹，都该把肩膀摆进来；这样，新蒙恩的圣徒就能看见，聚会乃是全体的，不是长老和少数负责弟兄们的，他们自然就会跟上去。所以，我们众人在聚会中的责任，实在是相当重大。

我们若是在一个排聚会里，就要在聚会中背负那个担子；诗歌大家一起选，祷告时众人都要开口；这样，所有与会的圣徒就会觉得，聚会是我们众人的事，不是少数负责弟兄的事。如此，聚会就很容易健康的往上去。

如何在聚会中背负责任

先与主有交通

我们要如何在聚会中背负责任？如何在聚会中运用灵？首先，要背负聚会的责任，就必须先豫备自己的灵，先与主有交通。我们若是没有与主交通，就来到聚会中，我们的灵必定死沉，没有活力；这样，就很难背负聚会的担子。要背负聚会的担子，必须个人私下先与主有交通，使我们的灵能升起来。

向 主、向 聚会完全敞开

其次，我们来到聚会中，要学习全人向主、向聚会完全敞开。这一敞开，就给圣灵有机会能使用我们，感动我们，使我们能感觉到聚会的空气，闻出聚会的味道，然后知道该选那一首诗歌，该怎样祷告。所以在聚会中，我们一定要敞开，豫备好让圣灵给我们负担。有许多弟兄姊妹在聚会之前根本没有豫备。八点聚会，七点五十分才想起要聚会，就匆匆忙忙赶到聚会中，完全不背负聚会的担子，并且灵还是关闭的。

到了聚会时，差不多都是少数几位弟兄，包办聚会中的选诗、祷告，好像他们几个人是全召会的祭司，替圣徒们作祭司服事；虽然不是指定好的，但与会的人都知道，不是这一位选诗，就是那一位祷告；其余的人只要坐在那里观看，甚么也不必作，因为那几个人会背负一切的责任。无论是选诗或祷告，总归他们之中会有一个人开头，其余的人就在那里轻松愉快，我们绝不该这样。每一位与会的圣徒，来到聚会之前，都该先敞开自己的灵；等坐下来之后，就要寻求主要我们作甚么，务要摸着圣灵的感觉，接受圣灵的感动。我们若是这样敞开，圣灵定规会感动我们，使我们能接受负担。

摸着 聚会的空气

第三，要学习进到聚会里面，摸着聚会的空气，也就是摸着聚会的灵。比方，有位弟兄被主接走了，众人到他家去举行一个安息聚会。当你进到那里，就感觉到空气是悲痛的，你碰着了一个悲痛的灵。这时，你不能笑嘻嘻的在那里随便选一首诗歌。反之，你若是在结婚聚会里，因那个空气是欢愉的，你也不能不管聚会的空气，不管聚会的灵，而选出一首求主怜悯的诗歌，那就不合式了
若是你来到聚会中，灵是豫备好的，整个人向主、向聚会完全敞开，并且运用灵摸着那个聚会的空气；这样，圣灵就能找你作出口，来背负那个聚会的责任。

选诗歌需要有两面的认识

说到选诗歌，至少要有两面的认识。首先，要对诗的分类有认识；其次，要认识聚会唱诗的过程。以分类来说，有传福音的诗、祷告的诗、属灵追求的诗、属灵造就的诗、属灵争战的诗、赞美的诗、擘饼的诗、以及敬拜的诗等。我们一定要对这些分类有认识，否则我们会在摸着主的同在，觉得主的荣耀时，却选了一首速兴起传福音的诗；这是不合宜的，也是不对的。因此，我们都必须花工夫去研读我们的诗歌。

此外，我们还得认识聚会唱诗的过程。比方，这是擘饼聚会，头一首诗歌是开头诗，开头的诗要选比较长一点的，好能把众人的心安静下来，把大家带到主面前。因为有聚会开头的过程，所以也有开头的诗歌。

聚会的过程

一个聚会的过程，大概有十步。第一，是开头；第二，是引题，把聚会引到题目上。比方，第一首诗唱过之后，有一个祷告加强起来，再来一首诗，就把聚会引到这次聚会的主题上。引题的诗歌唱过之后，就有引题的祷告。第三，就是加强。在第一个过程开头，和第二个过程引题的诗歌及祷告都作过之后，若是聚会还不毂强，就要再选一首诗，叫作加强的诗。有加强的诗，也有加强的祷告，若是灵还不毂强，就有第四个过程，提灵。有时第三和第四个过程是同时的。

第五个过程是转换。好比记念主之后，就需要转换到敬拜父。有时，擘饼还没有到敬拜父时，有的弟兄却选了三十一首；或是饼杯传完之后，有弟兄选了八十五首，这都不合式。所以，需要第六个过程，就是改正。有的聚会过程相当长，比方人数众多时，饼杯传得比较慢，这时就需要诗歌或祷告把灵维持住，这是第七个过程，就是维持灵，让聚会能维持住。虽然有诗歌、祷告来维持灵，但若还有时间，就需要再有祷告、诗歌来填时间，这就是第八个过程。到了聚会将结束，就是第九个过程；有时聚会虽然结束了，但仍有一点余味，需要我们加上一首诗，送一程，这是第十步。好比有朋友来拜访你，他回去时，你送他一程。

在擘饼聚会末了，我们常有一种经历，就是众人都觉得意犹未尽。这时不必等弟兄点诗，大家就不约而同唱：但愿尊贵、荣耀、丰富，归给羔羊直到永古！耶稣基督是我救主！阿利路亚！阿利路亚！阿利路亚！赞美主！ （诗歌一九三首。）就这样众人一面离去，一面唱 诗，这叫作送一程。

唱诗有这十步，祷告也有这十步；并且最理想的，是一首诗配一两个祷告。开头一首诗，来一个祷告。第二首诗选了，再来一两个祷告。接 ，再一个加强的诗，又是一两个祷告堆上去。第四，再选一首提灵的诗，加上提灵的祷告，这样灵就给我们提起来了。这时不要转换，更不需要改正，也不需要维持灵。若是时间还没有到，再来一个祷告填时间，再来一首诗歌，这是何等美好！

在聚会中作聚会的事

若是我们都这样聚会，弟兄姊妹会喜欢来，因为他们里面被神碰着了，证实神真是在我们的聚会中。若是我们来在一起不会聚会，圣灵找到一位弟兄，他不动，再找另一位弟兄，他不理，又找另一位弟兄，他也不认为那是他的责任；圣灵就会找不到出口。结果，不要说聚会聚不好，许多古里八怪的东西，都会趁机跑出来。

比方，一位弟兄开头感谢赞美后，没有人接下去，停了一会儿，就有另一位弟兄起来说些奇怪的话；若是再没有人出声，他就继续说。若是与会的众人，能有人随从灵起来祷告，那种奇怪的声音就出不来；若是弟兄姊妹都不肯负责，没有人愿意开头，那种古里八怪的声音就会趁机而出。这不怪他们，只怪你我不肯负责。若是情形继续下去，好些弟兄姊妹受不了，就不来聚会了。所以，我们都要好好背负聚会的责任，让圣灵找我们作出口；这实在是件大事，需要我们为此谨慎并有祷告。

我们要把聚会当一回事，而不是凭我们的心情，或是照我们的兴奋。所有在聚会中有责任的人都应该看见，我们到聚会中是来尽祭司的职分，是来作事情，而不是看心情或靠兴奋。若是我们八点上班，就当八点准时上班。同样的，我们来到聚会里，要当一回事，好好运用灵，而不是高兴就用灵，不高兴就不用灵。我们需要把聚会当作一种责任，一旦来到聚会中，就要作聚会的事，背负聚会的担子。

在擘饼聚会中祷告时应注意的事项

在擘饼聚会中祷告时，有几点要注意。第一，你的祷告总得和前头的诗是接起来的。第二，要往前去，往上去，不能比前面的诗歌更低，使是平行也不可以。第三，注意聚会的感觉，带那个聚会的灵一同往前。第四，要有诗意的话，不要呆板、不要土气。第五，祷告总要把聚会带到聚会的题目里。第六，尽力避免套文，并要寻求有启示的话。在擘饼聚会中祷告时，务要抓牢这六点。

第四篇 如何在交通聚会与擘饼聚会中选诗聚会过程中的十种诗歌

聚会的过程，最少需要十种不同的诗歌：第一是开头，第二是引题，第三是加强，第四是提灵，第五是转换，第六是改正，第七是维持灵，第八是填时间，第九是结束，第十是送一程。我们如果没有看见诗歌的分类，也不认识诗歌的性质，其他就很难再谈下去。我们要在聚会中选诗，首先要认识诗歌的性质。有的诗歌是传福音的，有的是属灵争战的，有的是赞美的，有的是建造的。要能选出合式的诗歌，首先就当认识诗歌的分类。在我们的聚会里，如擘饼聚会、祷告聚会，大致上的过程，可分为十种或是十个段落，当然有时并不需要那么多；但总的来说，不出这十个。

聚会开头，不能随便选首诗就称作开头的诗歌。开头之后，需要有诗歌把聚会引到题目上，作为引题的诗歌。引题之后，若是不彀强，还需要选一首来加强。如果仍不彀强，就可以点一首提灵的诗。有时引题的诗歌引错了，比方该赞美，却引到认罪，就需要马上转换，有时也要作点改正。比方擘饼聚会中，我们还在记念主，就有人选了敬拜父的诗歌；或者在祷告聚会中，竟然有人选了赞美的诗，这时就需要有转换。有的聚会时间拖长了，怕灵落下去，需要一首诗歌维持灵。有时是需要维持时间，那就叫作填时间的诗歌。最后有结束的诗歌；当聚会已经结束，众人却意犹未尽时，我们可以选一首诗歌，送他们一程。盼望我们都牢记这些题诗歌的原则。

交通聚会过程中选诗的操练

开头的选诗

我们要来看交通聚会过程中的诗歌。若是在交通聚会中，众人来在一起，都是对主无所谓，像喝白开水一样，不甜、不辣也不酸，这个聚会的开头，该如何选诗歌呢？有人建议选二百九十八首 哦主，求你长在我心，你外再无他求 ，这并不太合式；这首诗歌的内容有一点专一的目的，并不是无所谓的，这样的诗歌可以作为引题。

另有人建议选七百五十六首我王必定快要再临，这勉强可以，但还不算太好。七百五十六首的调很长，作为开头的诗歌很合式，因为聚会开头时，人的心尚未安静，需要将人的灵带起来。这首诗歌多少叫人想到主再来的光景，总比二百九十八首好。

三百二十一首 你这神的隐藏的爱 ，也是不错，是一首无所谓特定主题的诗歌。三百五十二首 我们虽然时常摇动，但他依然历久不变，是一首不错的诗歌，或许是在这种情况下最好的诗歌，但总不能每次聚会都唱三百五十二首。所以我们还得另外再选一些诗歌备用，我们总要不断的操练。以四百二十三首 意志薄弱，能力 弱来说，深了一点；那是一首相当深的诗。六百二十五首 主阿，我们聚集你前 ，有属灵的追求，祷告聚会可以用。三百五十三首 从前我亦曾热心，多努力 ，勉强有属灵的追求，祷告聚会也可以用。

此外，五百零六首他不误事，因他是神，这首不行，因为思路与我们要的题目不合。三百三十三首你的灵岂非已见他过，也不行，这首诗的感觉相当高，在没有专特目的的交通聚会里，没有法子用有专一目的的诗。五百二十六首 神未曾应许：天色常蓝，人生的路途花香常漫，这不行；若是有人家里发生不幸，众人去安慰他时，唱这首诗是相当好。二百八十八首与我同住，夕阳西沉迅速，也不行；若是我们在太阳落山时，唱这首诗与主同在，倒是不错。或者有人快要离世了，我们去探访他的家，就可以选二百八十八首与我同住 。

三百六十七首主，你所有一切工作，是一首很深的诗歌，专一到天上去了。一百六十八首 主耶稣，当我们想到你的一切恩爱 ，这也不行，这是一首相当向 主的诗，不能用作交通聚会开头的诗歌。

二百五十九首我真不知神的奇恩为何临到我身，副歌用不上去，因为太专一了，并且是引用圣经。四百九十四首也不能用，那是数主的祝福。四百八十首 你们能否顺从你一切的主 ，这是向人挑战，也不行。
七百二十四首 照我本相，无善足称 ，这是传福音用的。二百九十七首 主！使我更爱你，这还可以；当交通聚会开头感觉平淡时，可以唱二百九十七首。二百二十八首求主宝血洁净我，洗尽所有罪过，勉强可以用，但不算太好。五百一十三首 或这样，或那样，主总必豫备 ，并不合式，因为太专一了。

选诗的原则

诗是表达感觉的，若是没有那个感觉，人难得唱出那样的诗；我们终归要找出一首诗，能把感觉唱出来。所以，我们都必须认真学习怎样选诗。选诗的意思，乃是当我们在一种场合里，碰着一个空气，然后我们凭聚会当时的感觉，在诗歌本里找出一首诗，里面的意义适合那个感觉，或能说出那个感觉。当我们这样选出一首诗时，众人一唱，感觉就能唱出来，满溢出来。这是选诗的原则。

要摸着 唱者的感觉

再者，选诗要摸着唱者的感觉。若是大家来到聚会中，那个感觉是无所谓的，而我们点的诗歌是很严肃的，众人的感觉就会跟不上。比方，我们众人的感觉非常被动，而你选了一百九十三首 但愿尊贵、荣耀、丰富，归给羔羊直到永古 ，这个但愿，大家就但愿不来，也荣耀、丰富不起来。同样的，若是你想选一首认罪的诗，却选了求主启示他自己，那就不对题。人悲痛的时候，要选悲伤的诗；人喜乐的时候，要选欢乐的诗。

合式的选诗加强聚会

选诗的确不容易，我们的聚会不强，因为我们的感觉都不灵敏。有些在各地服事的弟兄，交通到各地聚会的光景不强。试问，如果我们的感觉都不灵敏，聚会怎么会强呢？这些日子以来，根据我们的观察，实在觉得聚会不甚理想。所以，我们的确迫切需要训练三件事：(1)如何作工，(2)如何带领，(3)如何治理。

带领聚会不是长老、执事的事，乃是我们全体圣徒的事。因此，我们都有责任好好学会选诗歌。若是连诗歌都选不好，我们的聚会怎么能好？在交通聚会里，虽然无所谓开头，但在选诗歌时，仍有其原则。比方，一百二十八首我今俯伏主面前，我希奇主恩典，这首诗歌的感觉，是人已经被主的爱摸着。一个已经被主爱摸着的人，觉得主爱他，所以唱这首爱的诗歌，能将所有的感觉发表出来。然而，若是在无所谓的交通聚会里，开头就点这首诗歌，那就不灵，因为这首诗歌太专特。所以选诗的原则，是要根据感觉，要照我们所摸着聚会的感觉来选。

在无所谓的交通聚会里，开头时若选三百五十二首我们虽然时常摇动，但他依然历久不变，这相当的好。我们有这样的灵感选这首诗，说出他对我们是有所谓。大家引这诗，是从无

所谓里，产生有所谓来；这相当好。唱过之后，还要加上祷告：主阿，我们来到你面前，真是无所谓；但你的爱在我们身上，始终没有改变，我们感谢你。这诗歌一唱，加上一个祷告，立将弟兄姊妹的心，带到有所谓的地步；有了中心，有了题目。这个题目就是主对我们的有所谓，主的爱是爱到底的爱；然后，我们就需要把聚会引到这个题目上。

引题的选诗

接着，我们要来选引题的诗歌。四百零五首恩主，我爱你，我深知你属我 ，这首诗虽然好，但唱过以后感觉仍是构不上。这诗的感觉不是摸着主的爱，乃是摸着不太爱主的爱。二百八十一首愿我爱你更深，这首诗的问题和前一首一样。二百三十一首主爱新鲜又甘甜，用来接开头的三百五十二首就相当好，说到主的爱深逾大海汪洋，并且副歌也说到主的爱，相当能引到题目上。七百五十五首基督快要再临，日子已紧近，是想到主耶稣自己，用在引题上并不合宜。

我们要重复的说，选诗是感觉的问题，要有感觉的灵。我们众人来在一起交通聚会，坐在会中无所谓时，就需要有人摸着那个感觉。若有人摸着了感觉，选出来的诗歌就是最合意的。比方，选三百五十二首，众人越唱就越觉得我们这样冷淡，但主并不冷淡；我们虽然常二三其心，但主爱我们到底；我们对主虽无所谓，但主对我们极其有所谓。在这样的感觉中唱完诗，立刻要接一个祷告，感谢主的爱从来没有改变。这样，就将弟兄姊妹的心都带起来，都要跟随主。主对我们始终没有改变，虽然我们众人里面都有故事，但藉着诗歌、藉着祷告，再加上引题的诗歌二百三十一首，主的爱深逾大海汪洋，那个感觉就被带起来，把我们众人都引到题目上了。

懂得诗的用意

我们要选诗，还需要先懂得诗的用意。聚会中为甚么需要诗歌？从弟兄姊妹的选诗中，我们有彀多的例子可以看见，我们不懂得甚么是选诗，不懂得甚么叫作诗。诗乃是表达感觉的，用中国人的话说，诗是灵感。诗和文章不同，文章可以凭思路写出来，诗是需要灵感的。中国人说的灵感，就是一种感动。总得有所感动，才能有诗出来，没有所感就没有诗；诗是我们有所感的一个发表。当我们来选诗的时候，要一直抓牢这个秘诀。

众人聚集在一起总有一个气氛，我们要学去摸着那个气氛、那个感觉；摸着那个气氛、感觉后，才能从我们记得的诗里，选出一首合宜的，来配合我们所摸着的感觉。比方，在聚会结束时，若是我们摸着弟兄姊妹都觉得主耶稣被高举了，就要唱永远举起耶稣，（诗歌三九四首副歌，）将弟兄姊妹高举耶稣的感觉唱出来。

诗乃是一个发挥、一个发表，所以在选诗时，必须摸着唱诗者的感觉。若能配合得好，就能将人里面的感觉唱出来，宣泄、发表出来。所以，我们对诗歌一定要熟悉，诗歌的感觉在那里？是否很达意？这些我们都得相当熟悉，等我们摸着那个感觉，我们就能背唱起来。然后，将这首诗歌选出来唱，大家的感觉就都唱出来了。

擘饼聚会过程中选诗的操练

在一次擘饼聚会里，人来了很多，但聚会的空气很平淡，并且有一点无所谓的感觉。结果有位弟兄，将先唱的一百二十八首 我今俯伏主面前，我希奇主恩典 ，改唱一百八十四首主耶稣，当那晚间，世人在你旁边，这改得很好。这位弟兄选了一百八十四首，第一，证明他会改；第二，证明他会摸着那个空气。当一百八十四首唱过之后，有三、四个祷告都接不上去。

实在说，那些祷告没有摸着那个空气，没有构上那个空气。我们在聚会里，不能不管聚会的空气，只顾自己的感觉，只作那些非常形式化、套文的祷告。按规矩，一百八十四首唱过，就该有一位弟兄，跟那首诗歌的感觉，再有一个祷告，把聚会的空气再往前带一步。那首诗的大意是说，主耶稣，当你在地上末后一个晚餐之后，四围是那样的黑暗，情况是那样为难，但你还是设立你的晚餐，要我们来记念你。表面看，是我们记念你，实在是你记念我们。我们在这漫漫的长夜里，若不是你选召我们，我们怎能这样蒙恩？我们今天在这里记念你，全是你的恩待！我们总归要藉着祷告，把人的感觉更带到主里面，叫人觉得我们记念主，是因主记念我们。我们若这样一祷告，所有人的感觉，就都到主面前了。

加强擘饼聚会的引题

接着，我们要来看在擘饼聚会中如何引题。七十九首说，哦主，当我们想到你在世所历路程，这不坏也不好。一百三十一首相当好，那里说，主，当我们漂流旷野，…耶稣为我舍自己。这首诗接前面的感觉刚刚好。若是在一百八十四首唱过以后，有人祷告：主阿，我们感谢赞美你，你临行时，设立这桌子叫我们记念你；我们看见这饼，乃是你为我们舍了你的身体，这杯就是你为我们所流立约的血，我们不能不感激你、敬拜你。主，你舍了你的身体，又为我们流了你的血，作了你所给我们的福分，我们今天专专来记念你，表达我们爱你的情心。

接着，第二首诗该怎么选？有人说，三百三十三首你的灵岂非已见他过，这不合式。我们必须抓牢一个原则，一定要摸着那个聚会的感觉。因唱过一百八十四首，又接 一个祷告，说到主怎样舍身、流血，我们就要接 唱六十首 耶稣！我爱这名，特别是第二节你曾成为人子，…你曾替我受死，…你爱真是殊优，远超人世所有，救恩因你成就，这就能接那个祷告的感觉，并且加强引题。

擘饼聚会记念主的身位、生活、受苦并受死、以及主的高举得荣

当我们在擘饼聚会中记念主时，我们要看主自己和他的工作，有多少是我们可以记念的。首先，我们要看见主的身位，看见主是谁。我们要看见他的身位有两面：他是神又是人；他是造物者，又是受造者。我们记念主，就是朝见主、敬拜主。

第二，我们要看见主在地上的生活。这个生活包括他怎样降卑、忍辱，也看见他人性的美德。所以擘饼聚会中，我们首先要看见主的身位，其次要看见主的生活。关于主的生活，诗歌七十九首说到，主以忠诚对神，以恩爱待人。

第三，我们要记念主的受苦、受死。有许多诗都是唱到主的受死，如八十五、九十三、八十二首，这也可以称作主的工作、主的救赎。第四，是主的高举；说到主的尊荣、主的升天。我们对主的记念，就是记念主的身位、工作及生活、受苦和受死、升天得荣耀，差不多就是这四个大点。我们对主的记念，是已往的事，直等到他再来；他的再来乃是将来的事。其他

如主的名，包括在主的高举里；永远的救主，包括在主的身位里。还有其他许多细项：如主的谦卑、主的洗脚、主向马利亚显现等；但无论如何，大点至少有四项。第一是他的身位，其次是他的生活，包括他人性生活中的各种情形，第三是他的受死，第四是他的高举。

这样说来，当我们在擘饼聚会中记念主时，我们到底要记念主的那一项？是主的身位、主的生活、主的受死，或是主的高举？我们如何能分辨？当我们唱了一百八十四首以后，接着唱一百三十一首为引题，这乃是记念第三项，就是他受死的工作。主的受死并非他挂在十字架上才开始，乃是从他降生在伯利恒的马槽，就开始了。我们唱一百三十一首，记念主的受死，是在主救赎的工作里，这相当好。若是聚会显得相当好，没有法子再加强，灵也相当高，不需要提灵，我们该怎么办？这时，弟兄们可以加上一个祷告。

当一个强的祷告接上去之后，需要维持灵时，该怎么维持呢？这时，我们可以为饼杯祝谢。弟兄姊妹要注意，当聚会摸着最高的灵，到达最高，不需要诗歌再来加强，不需要祷告再加上时，乃该有弟兄领站起来，为饼杯祝福。我们的聚会，没有定规唱一首诗或几首诗，也没有定规需要十个人，或几个人祷告，才能为饼杯祝福。有一次，在一个擘饼聚会里，众人一再唱诗，加上祷告，跪下又起来，又祷告又唱诗，至少五十分钟，却还没有为饼杯祝福。这就有点像乡下人请人吃饭，说十二点吃，到三点还不开饭。我们聚会要顾到聚会的空气，以及聚会的感觉。盼望在各地的召会，都要教导圣徒注意这些点。

在擘饼聚会中，我们的灵应当儆醒，当聚会达到最高点，不能再高时，就要为饼杯祝福。为饼杯祝福以后，在传递饼杯时，需要有诗歌来维持那个灵。一百二十二首我们的灵伏注视在荣耀里的耶稣，是勉强可以用的；一百八十七首，为这饼和这杯，为神子曾降卑，这也可以用，但有点等因奉此的套文味道。我们还是要摸着聚会的感觉，当饼杯传递时，怕灵落下去，需要选一首诗来托住。

这里选诗的讲究，要看为饼杯祝谢的祷告是怎么转的。如果在一百三十一首唱过之后，为饼杯祝谢的祷告是说，主阿，谢谢你先记念了我们。你在这旷野里，为我们流血舍命。这饼和这杯给我们看见，你舍命流血的故事。你在十字架上的光景，显在我们眼前，你头上戴荆棘冠冕，布满了扎你的刺。主，我们感谢你。

我们就能接他的祷告，转说，主，你从天上来到地上，为我们受死流血的光景，实在活画在我们面前。接着若是选八十二首哦，满了伤痕的头，满了痛苦、诤诟 ，这是不错的。这时所选的诗，就是根据为饼杯祝谢的祷告。

八十七首也相当好：主，我宝贵你的行径，如何在此受苦害。这首接一百三十一首比八十二首好。八十七首的第四节最高，说到罪的距离是甚么？罪有多远多长？忿怒、咒诅和悲哀，为人所卖，为神所弃，这些加起来，就是罪的距离。主受过这些苦，我们却还不懂罪的距离有多长。是主亲身受过这些，把罪的距离都量过了，才使我们能看见罪的距离有多长，有咒诅、有忿怒、有悲哀，我们才认识主的可爱。我们要摸着聚会的感觉，最起码也要懂得诗的字句所表达的意义。

第五篇 如何在擘饼聚会与祷告聚会中选诗并祷告

上一篇 回目錄 下一篇

我们要继续来看聚会中如何选诗。在擘饼聚会达到最高点，为饼杯祝谢后，开始传递饼杯时，为 维持聚会的灵，就需要诗歌或祷告，把剩余空 的时间填满。然后，再转到擘饼的第二个段落｜敬拜父。

将聚会的空气从赞美主转换至敬拜父

敬拜父时，并不需要重新开头，只需要转换。一首赞美父的诗，也就是敬拜父的诗。虽然敬拜父是转到另一个段落，但还得和前一个段落相联。比方在前一个段落的擘饼里，我们看见主救赎的爱，将我们寻回；我们在这个感觉里，转到敬拜父。我们乃是在这个感觉里，敬拜那位打发主耶稣来到地上的父神，所以我们的赞美，总得唱出父差遣子的味道。

若是这时我们选了一百四十四首：我们要从那里说起，主，你所赐一切福气？这是开倒车，绝对不可以。若是选四十一首：哦，神，是你召我们来看你的儿子，他是你心的奇珍，他行完你意思；我们因你肯白舍你的独一心爱，才知你心是真切要救我们脱害。这性质算是合于敬拜父的条件，品味也比较高。我们在敬拜父时，经常不是选三十一首，就是选四十九首，而没有注意记念主时的主题是甚么，以致在敬拜父时，灵常常跟不上。这是因为我们没有进入聚会的空气和感觉，没有进入前段记念主诗歌的灵里。

将敬拜父带进高潮，并送一程

敬拜父是从看见主救赎大爱的空气，转过来敬拜父；这敬拜的感觉，在于父差遣他的爱子来救赎我们。接着，我们就要选第二首诗；若是选四十九首，那是太快了。我们可以从主来寻找我们的感觉，转到赞美父的爱，配上一些赞美父的爱的祷告，然后再往前去。诗歌二百四十首坦然无惧来到神前，虽不是一首敬拜父的诗，却是可以用的。唱完诗后，最好有人起来祷告：父阿，感谢你打发主耶稣来寻找我们，在你的爱里，把我们寻找回来。现在我们在你面前，在你家中，享受你在永世里所豫备给我们的大爱。

有了这样一个祷告，立刻可以选三十七首：阿爸，父阿，我称颂你，因你慈爱真希奇！天上天军因我们，也要希奇你大恩。不久我们都要聚集，在你座前来温习：阿爸的爱何等丰富！阿爸的名何宽恕！（第四节。）这首诗一接上去，就如秋天穿上背心， 不冷，也不热，乃是刚刚好。

若是有位弟兄选三十八首，也可以；但不要同时唱两首性质相同的诗，若唱了三十七首，再唱三十八首，那就太多了。唱完后，有位弟兄或姊妹再献上一个祷告：我们的神，我们在你的爱里回到你的家中，乃是你在创世之前拣选了我们。在这里又转了，从赞美父的爱，转到赞美父的拣选。赞美完之后，可以选三十一首：父阿，久在创世之前，你选我们，爱无限！这爱甘美、激励、深厚，吸引我们亲耶稣。还要保守，还要保守我们今后永稳固…。 这实在是好，如同唱上行诗一步步的上楼梯，在那里等待饼杯回到擘饼桌上。然后在这首诗歌末了，也就是敬拜父达到高潮时，有位弟兄能领大家站起来，立刻有一个祷告作为结束。

然而虽是结束，众人却总有点依依不舍，意犹未尽，这时就需要送一程 ，再唱三十一首的最后一节。盼望我们众人都看见，这是我们每一个人都要学习操练的功课；如此，就能使我们在聚会中尽功用。

擘饼聚会的祷告

祷告和唱诗一样，也有不同的过程；有开头的祷告、引题的祷告、加强的祷告、提灵的祷告、维持灵的祷告、转换的祷告、改正的祷告、填时间的祷告、结束的祷告，以及送

一程的祷告。唱诗如何有这些讲究，祷告也有这些过程。盼望我们牢记这原则，认真操练，好在聚会中尽功用，如同一个熟练的球队在打球一般。

若是在擘饼聚会中，众人感觉平淡，无所谓，这时就可以选一百八十四首： 主耶稣，当那晚间，世人在你旁边，用尽黑暗的工夫，叫你圣心受苦。这样一首诗歌唱完后，众人会有一点感觉。我们若摸着这感觉，立刻可以加上一个祷告。若是感觉祷告很勉强，也可以把感觉说出来与众人分享。

这里有几点，是我们众人都必须抓牢、注意的。第一，在聚会中的祷告，必须脱开自己原有的感觉。第二，我们这个人必须跟得上，或摸着得在聚会中临时所摸着的感觉，或是那个空气所给我们的感觉。无论是我们的选诗、见证或祷告，都需要跟聚会里圣灵的流。可惜少有弟兄姊妹在聚会里祷告，是这样的祷告；几乎所有弟兄姊妹在聚会里的祷告，都是把自己私下的感觉，带到聚会的祷告中。

比方我们刚唱完一首赞美主的荣耀和伟大的诗。有位姊妹就边流泪边祷告： 主阿，我真是痛苦，但我感谢赞美你所给的十字架。她不是祷告时才哭，她乃是在来聚会的路上，就已经噙眼泪。到了聚会中，诗歌才唱过，她也不管聚会的感觉，就开始边流泪边祷告，很痛快的把她的感觉带进来，完全不顾聚会的空气。这样一来，各式各样古怪的思想，就都被带到聚会里了。所以，不要紧紧抓牢自己私下的感觉，一旦到了聚会中，就要紧紧随聚会的空气。第三，祷告要尽力避免套文。比方，擘饼聚会到了一个情形，众人唱一百八十七首：为这饼和这杯，为神子曾降卑…，唱到末了一节，众人的灵都相当高昂，有位弟兄领头站起来，准备要为饼杯祝谢。这时却另有一位弟兄站起来祷告说，主，感谢你，叫我们在这里记念；主，赞美你，叫我们的心安定下来，不散漫，不受搅扰。

他这个祷告，若把套文减去，一点东西也没有。好像有人写了一封信，都是套文，结果没有人看得懂这封信要说甚么。套文太多的祷告，是很虚伪的。我们应该避免用套文，只用很清楚的话，说到主的饼、主的杯：主，这是你的饼，这是你的杯，我们从你手里领受。求你给我们一个感觉，因你的身体为我们裂开，使我们得有你的生命；因你的宝血为我们流出，使我们满得你的安慰。这样的祷告很清楚、很准确，用有力的话语说出来，免去了不必要的套文。

许多聚会的祷告，套文太多，启示的话太少。我们总得学习，随时都能，也应该跟得上里面的感觉。要有属灵感觉的发表，就需要操练。我们常常有感觉，但发表不出来；这是因为缺乏操练。故此，我们需要操练随时有属灵发表的口才。

此外，若要评论弟兄姊妹的祷告，有一点我们必须注意，就是不可评判。若有评判，那是血气，是吃了善恶知识树的果子，使人眼睛明亮。我们乃是要学习有一种属灵的研究，这研究是为使我们在属灵的事上，有属灵的长进。

比方在擘饼聚会中，有一位弟兄的祷告太快，不是快在话语上，而是快在开门见山，他一开始就为饼杯祝谢。聚会的第一个祷告，就题到饼杯，实在太快。他祷告的话，虽然灵很强，但祷告的品还是低。我们要抓牢一个原则，在擘饼聚会的开头，第一首诗唱完之后，第一个祷告，不能开门见山，就题到饼杯。我们的祷告要像唱诗一样，品需要高。

我们若是能祷告说，主，我们在此记念你，乃是照你当初留给我们的一个嘱咐；就是你离开的那天晚上，所留给我们的记念。我们今天在这里，好像是在记念你，但实在是你先记念了我们；你从永世就记念我们。从那一天起，你没有一刻不想到我们，所以我们今天才能在此记念你。这样越祷告越高，但并不题到饼杯。然后高到一个地步，我们觉得主记念我们，在这个记念里，我们与他有交通；我们一面向他敬拜，一面将他默想。如此，这个祷告的品就高了。
旧约撒上二章，记载撒母耳的母亲，到神面前奉献撒母耳时，她那个赞美的品是高的。（110。）在新约里，主耶稣肉身的母亲马利亚，也有一篇赞美的话，人读了就觉得那个品很高。（路一 4655。）又如保罗在以弗所一章的祷告：愿我们主耶稣基督的神，荣耀的父，赐给你们智慧和启示的灵，使你们充分的认识他。（17。）这祷告的话是高的。到了以弗所三章，那些祷告和赞美更高。（16,21。）所以我们需要操练，使我们的祷告、赞美和诗歌，品都能拔高。

祷告聚会的选诗

我们再来看祷告聚会如何选诗。当我们进入会场时，若感觉聚会受压，有仇敌的攻击，圣徒里面的灵相当沉闷；或者是召会里有难处，或者是有弟兄姊妹生病，或者是有弟兄姊妹家里遭遇变故。这时，我们该怎么选诗呢？

祷告聚会和擘饼聚会一样，是有几个过程的。擘饼聚会有十个过程，而祷告聚会有为 屬灵争战的，为 屬灵追求的，为 福音工作的，为 召会复兴的，为 专一事件的，或一般性的。当聚会的空气受压时，我们就需要属灵争战的祷告。擘饼和祷告聚会的性质、内容、项目各有不同，但过程相同。无论如何，选诗时总得抓牢一个原则，就是诗里字句的意义，要合于我们当时所摸着 的感觉。

诗歌唱完后，就要一个一个的祷告。因祷告的时间很长，需要填时间，再打空气，维持灵，所以就要再唱一首诗。六百四十四首阿利路亚，耶稣得胜！ 可以唱，但最好不要全唱，只要唱一节和副歌。六百四十首也可以唱，能加强弟兄姊妹里面反对撒但的感觉。祷告到最后，灵释放到一个情形，好像无法再发表时，就可以用诗歌发表。诗歌唱到相当释放，就需要有位弟兄再加上一个祷告。这时好像要结束了；但若是结束不了，还有一点余味，需要再送一程，就可以再唱六百四十四首的副歌。这好比礼物已经包得很好了，最后再打一个美丽的结。圣徒们若参加过这样的聚会，定规会喜欢聚会。

我们的问题在于有时起头很好，结束却不彀好，这都是因为我们不熟悉诗歌。所以，关乎选诗歌的事，我们不仅要懂得原则，更需要去研读诗歌，操练诗歌。所有负责弟兄们，最好从现在起，在每个召会的交通聚会里，都来操练诗歌这件事。这样，我们的聚会自然会好，自然会丰富。

此外，唱诗有一个大原则，就是各人在私下唱时，可以慢；但在大聚会中如果也慢，整个聚会就完了。在私下慢唱是好的，但不可以慢到聚会里来。还有一点，盼望各地会唱诗的弟兄们要注意，领唱不要仅仅靠少数一两个人。在聚会中，所有会唱的，都要领唱，不会唱的，不要开头起调。换言之，没有把握的不要领唱，会唱的不要等别人领，总要各尽功用，并且尽得合宜。

第六篇 擘饼聚会祷告的操练（一）

上一篇 回目錄 下一篇

关于聚会的操练，若是我们觉得相当为难，不值得作，就没有甚么可说的；但若是我们觉得值得作，就得特别在这些事上花力气、下功夫，并学习放下自己。否则，我们的操练不过是在字句里，属灵的意义并不多。我们若是不肯出代价，我们所作的就只是空中楼阁，没有多少实际。所以，凡愿意出代价的，就得认真花工夫，把这件事当作一回事来操练；这样的操练，若是无心是不会有果效的。

另一面，聚会要好、要丰富，就得让圣灵掌权；圣灵若不能从我们身上出来，就不能在聚会里出来。所以，我们必须简单的放下自己，让圣灵掌权。

擘饼聚会中的祷告

擘饼聚会刚开始时，大家通常是平平淡淡的，没有多少感觉。所以，可以选一百三十一首：主，当我们漂流旷野，你爱前来寻我们：你用恩手逐步提挈，至终十架舍己身。唱罢，我魂，他爱你；耶稣为我舍自己。这样一首诗，很容易摸着我们深处的感觉。一面使我们觉得主来寻找我们，为我们舍己；一面使我们心生感激，愿意向主献上赞美歌讴。唱过之后，若是弟兄姊妹的灵都给摸着 了，众人都在主舍了他自己来寻找我们的感觉里，就该有位弟兄随 这感觉，在他的灵感里有一个好的祷告。

擘饼聚会祷告的原则

必须彼此衔接

擘饼聚会的祷告，必须注意几个原则。首先，必须彼此衔接。一首诗歌选出来，必定是跟聚会的灵，所以我们的祷告，按规矩应该接着那首诗歌，不可以离开那首诗。聚会里的感觉乃是随灵感的引导，像接力赛跑一样，不能随便脱离轨道。
第一首诗唱过之后，第一个祷告就要接下去；第一个祷告完了，便接上第二首诗或第二个祷告，也许还有第三个祷告。整个聚会的过程，无论是选诗、祷告、读经、劝勉或见证，都该像接力赛，不该中途再另起一个头。

我们中间聚会的情形，常常是一再起头，个人动个人的；五个人有五个人的活动，十个人有十个人的活动，一直到结束了还在重新起头。所以整个聚会前后不接，而无所谓起头、经过、结束；这是一个很严重的错误。我们必须抓牢一个原则，使是一个祷告也好，或十个祷告也罢，除非是你开头，否则无论如何，都该彼此承接，并且是紧紧的接下来。

将灵带往前去

第二，祷告不该停留在原处，乃应该往前去。你把一首诗歌用祷告接过来之后，灵立刻要向前，不仅向前，并且还要提高。比方唱了一百三十一首之后，接下去的祷告，灵不能一直留在原地，乃要往前带。以平地而言，该越走越远；以立体来说，要越爬越高。头一个祷告刚刚引题，第二个祷告就得爬上一步，再选一首诗歌时，要更爬上去了。这原则我们必须抓牢，像作文章一样，一直往上叠，一直往前去。

带着聚会的感觉

第三，我们必须学习，往前去的时候，总要叫你的祷告或诗歌，不失去聚会里面的感觉。这意思是，你不能单独往前。你无论是选诗也好，祷告也罢，特别是祷告，都必须带着弟兄姊妹往前去。你越祷告，弟兄姊妹越说阿们；你越祷告，弟兄姊妹越被带到向心的地位上。你还没祷告时，弟兄姊妹好像不是那样高昂；你祷告后，弟兄姊妹的心，弟兄姊妹的灵，越爬越高。

举例来说，若是弟兄姊妹感觉在受主所受的痛苦，而你却祷告主在天上得荣耀；这样，你的感觉和弟兄姊妹的感觉就合不起来。你照你的感觉爬得天高，但弟兄姊妹却伏在地上；这是不宜的。你往上爬时，要连带顾到弟兄姊妹的感觉。所以，祷告是相当需要操练的，如同三足竞走，不是你要跑多快就跑多快；乃是三条腿绑在一起，跑的时候要带同弟兄姊妹，随他们一起往前。千万不要轻忽这事，这是需要经过相当操练的。

要用有诗意的话

第四，所有的祷告，按规矩都该有一点诗意的话。像写诗的人，有诗、辞、歌、赋，祷告的话太土并不好。比方，有一个迦南妇人来向主耶稣喊说，大卫的子孙，可怜我！（太十五 22。）在她的祷告里有诗意，大卫的子孙、可怜我都是富含诗意的。她来求大的子孙医治她的女儿；若是不富诗意，她可以很粗的求主说，叫我的女儿好了罢。这样的祷告并没有错。

她可以说，耶稣，我女儿生病，快去医治我女儿罢！好比土匪强逼人作事，只会粗野的说，你作这个。然而，这虽是个迦南妇人，但她到主耶稣跟前祷告时，在她的祷告里却富有诗意：大卫的子孙，可怜我！我女儿被鬼附得很苦。这话听起来很舒服，也很雅。所以，祷告是很有讲究的。

主耶稣更有诗意，他不像我们，或许会直截了当的说，去，去，我不能医你女儿。主不是这样，他乃是温和的说，不好拿儿女的饼丢给小狗。 （26。）狗的含意非常多。这迦南妇人对答得也很得体：主阿，是的，就是小狗也吃主人桌子上掉下来的碎渣。（27。）

她和主耶稣的对答，都是诗意的话，其中没有直接题女儿的问题，但为的却是女儿，这就是诗。主的回答又是满了诗意，他不是说，这些外邦人不认识神，连以色列百姓都没有这信心。主乃是说，你的信心真大！照你所愿的给你成全罢。（28。）主的答复像那女人的祷告一样，满有诗意。

不仅如此，在旧约里，无论是雅各给他儿子们的祝福，（创四九 1,28，）或是摩西对以色列人的祝福，（申三三，）或是撒母耳母亲的祷告，（撒上二 1,10，）都是满有诗意。比方，诗篇五十一篇是大卫认罪的诗：你责备我的时候，显为公义；判断我的时候，显为清正。…求你用牛膝草洁净我，我就干净；求你洗涤我，我就比雪更白。…神阿，求你为我造清洁的心，使我里面重新有正直的灵。表面看这些话好像很平淡，其实话里富含诗意。盼望圣徒们都要注意并操练这事。神是最有感觉的，越有感觉的人越富诗意；越是粗野的人越没有感觉。人越碰着神，就越有感觉；越有感觉，就越有诗意。

然而，千万不要以为仅仅有诗意就好，祷告最重要的是能叫人摸着灵。人越在灵里越有感觉，越不在灵里越没有感觉；人外面的感觉很差，人里面的感觉很深。人的灵是人里面最深的一部分，我们越凭灵祷告越有感觉，越有感觉就越有诗意；同样的，越有诗意就越摸着感觉。我们的祷告若富有诗意，就越能摸着灵，越能摸着圣徒的感觉。若是仅仅用中国人的诗辞歌赋，舞文弄墨，那是不灵的，也是没有价值的。

在事奉神的事上，我们需要学习感觉灵敏且柔细。许多满了土气、粗野的话，我们不能用。祷告虽然不是诗，不是赞美，但祷告最能摸着那位最有感觉的神，最尊高荣耀的主。所以，当我们来面对他，对他说话时，我们的话中应该满有诗意，富有感觉。

将圣徒带进启示里

第五，祷告不只要往前，要往上，更要把我们聚会的空气带到聚会的题目上。比方，擘饼聚会头一段时间要擘饼，若是几首诗歌唱过之后，也有了几个祷告，就该往饼杯带，带到擘饼的感觉里。然而有些祷告，却没有将感觉带到主的桌子，反而越带越远。好比我们围绕主的桌子，已经看见主为我们流血受死，这时却有位弟兄流泪祷告说，主阿，我们在地上的艰难没人能领会，只有你能领会。这样的祷告不能说错，但是只把众人带到罗马刑场，看见基督徒受逼迫，却没有看见主的桌子。

当有人祷告到主在地上受苦，众人的灵都集中在饼杯上时，就该有位弟兄选一百八十七首，接着那个祷告的话和聚会的空气，把众人带到饼和杯的感觉里。为这饼和这杯，为神子曾降卑，为神恩如雨沛，主，我们感谢你。唱到第四节时，圣徒们该站起来，准备擘饼；等到这首诗唱过，就该有个祝谢的祷告，从主手中接过饼和杯。

避免套文

第六，避免套文。在擘饼的祷告中，要避免套文，尽量使用启示的话，寻找出属灵事实的话。比方擘饼时，有些弟兄开头祷告，都喜欢说，主阿，我们再一次来到你桌子跟前。这话一出来，就是套文，不是启示。按理，唱完一百八十七首，我们里面对饼杯就当有所感觉、有所看见。我们祷告就该没有套文，不必说我们再一次…这类的话，因为在半个钟头前我们已经再一次了。这如同请客吃饭，大家都在饭桌前等了一会儿，当菜上来时，只要拿过来吃就可以了，我们却还要说， 我们再一次来吃这个饭。 这就是套文。

祷告的人只要简单的祷告说，主阿，为这饼和这杯，我们感谢你，我们记念你。主阿，谢谢你，把饼和杯递给我们。原则总是直接说到饼和杯。或者可以说，主阿，我们的口歌唱这饼和这杯，我们的眼看见这饼和这杯，我们的心真是觉得甘甜。主阿，只有你最甜美。这里面多少有点诗意。然后接可以用启示的话，说到这饼：主阿，虽然我们今天在此擘这饼，但这饼在十字架上已经擘开。这话很有意义，因主那次在十字架上被擘开，今天我们才能擘这饼。我们要在祷告中，一直说到这饼：主，赞美你不再是完整的饼，你是擘开的饼。因你的擘开，我们里面才能有你的生命，就是你的自己。饼说完了，再说杯，仍然要用启示的话，富于诗意的话。

这样，众人里面会得启示：主阿，饼是这样的好，杯是这样的甜。这饼这杯是你为我们所受的分，你受的乃是忿怒的杯，今天递在我们手里的，却是祝福的杯。因你流血，为我们受死，忿怒的杯才成了祝福的杯。在这杯里我们看见你流的宝血；因这血，罪恶离开了我们，神的丰富才临及我们。主阿，现在我们从你手中接过这饼和这杯。当我们接过来时，求你将你自己加在里面，当作祝福赐给我们。主，叫我们摸着这饼和这杯的实际，不是只摸着外面的饼和杯；主，使我们天天在生活里，擘你的饼，喝你的杯。我们总得这样把弟兄姊妹带到饼杯的感觉里。

经过我们的祷告，饼在宇宙中是个解开的东西，杯在宇宙中是个敞开的东西；经过我们的祷告，众人都该看见这饼和这杯。当然，这样的启示不是一下就能得的，所以需要我们下功夫、花力气，认真操练。若是各处召会中，有十个人会选诗，有十个人会祷告，各处的聚会定规都是活的，有生命供应的；这样，人人都会喜欢来聚会，喜欢过召会生活。

一年有五十二周，若是我们周周都能好好藉着祷告，说说饼杯的故事，说说饼杯的美丽，说说饼杯的甜蜜，召会生活将是何等的丰富。比方，这一次我们一同记念主，看见主在地上柔细的生活，那个美丽的光景，到了为饼杯祝谢时，立刻有人称谢这饼和这杯，说，主阿，这饼像旧约里的细面一样，是用极细的面作成的。主，你就像细面，在你没有一样不是细的。然后当下一次擘饼时，我们或许看到主的受苦，就用主的受苦，来称谢饼和杯：主阿，从你到地上来，你就一直在受苦。主，你是那一粒麦子，经过磨碾，经过击打，一生都在受苦。主，这杯摆在这里，也说出你是那经过碾压的葡萄，经过榨，经过压，不知受了多少痛苦。主，我们感谢你。这样，圣徒们就能学习认识主的各方面。

祷告要避免套文，而有启示，必须我们众人拚到主面前。比方，有弟兄在擘饼祝谢祷告后，选唱了八十七首，唱完之后，按规矩应该有另一位弟兄，接着八十七首的感觉祷告：主阿，你在十字架上把罪的距离量给我们；这距离就是忿怒、咒诅和悲哀，因为人把你卖，神将你弃。然而我们在这里，就是你所量给我们的距离里，接受这饼和这杯。
接着就要有对主十字架的感谢、赞美。然后需要一位有启示的弟兄，看见十字架之后的乃是复活，就祷告说，主阿，你不仅为我们死，你也为我们复活。我们一面看见你的死，一面却是在你的复活里。主，我们乃是在你的复活里记念你。赞美你已经复活，永远与我们同在，我们今天乃是在复活里赞美你。
这样，整个聚会就往前，同时里面满了启示。所以，擘饼祷告的讲究相当多，如同四季，有不同的花来代表。我们虽然在赞美里，但饼杯里的赞美却是四季转换的；就如虽然看见的是死，人却是在复活里。

另一面，擘饼中祷告的用语不可随便，如同有人祷告说，主阿，你的血一滴一滴的流出来。这是不合宜的。在儿童聚会中，或许可以这样教导，但在擘饼聚会里不能这样祷告，那是笑话。比方有人祷告说，主阿，我们的手犯罪，你替我们被钉。我们的脚犯罪，你替我们被钉。我们的头犯罪，你替我们被扎…。

也许我们会觉得这是很好的祷告，但这些却是从人头脑里出来的，一点也没有启示。主耶稣的手脚钉在那里，不是只为我们的手或脚犯罪，乃是为我们的耳朵、眼睛、舌头，我们的全人都犯了罪。因唱诗歌八十七首，我们能向主说，那时你量罪的距离，主正当你在十字架上，你才知道罪叫我们离神多远。当我们看见你在十字架上受死时，我们才知道罪叫我们离神有多远。在你来到十字架上受死以前，我们不只不知道我们离神多远，甚至不认为我们是罪人。这才是启示。总之，我们在擘饼聚会中祷告，必须注意这六个原则，就是要彼此衔接，要将灵带往前去，要带聚会的感觉，要有诗意，要多有启示，要避免套文的话。

第七篇 擘饼聚会祷告的操练（二）

在擘饼的荣耀中，献上平稳的祷告

在擘饼聚会中，我们开头要先唱一首诗歌，然后有很好的祷告，再接 唱一首诗。这时，灵会相当高，也相当强；等到赞美达到了极点时，就要为饼杯祝谢。当饼杯在那里传递时，若是聚会的灵仍然相当强，已经感觉主在荣耀里，如果再来一首诗歌，会给人喘不上气的感觉，若是能平平稳稳的有一个祷告，那是更好。

当整个聚会的空气，已经爬得相当高，同时也已经引到题目上，并且饼杯也开始传递；这时，众人应该在安静的灵里，平稳的与主有交通，在那里默想主、记念主。若是在这样的空气里，来一首诗歌，是会打扰聚会，使聚会失去其优雅的。所以最好有两、三位弟兄姊妹，起来祷告；但这个祷告不要太紧张，因为聚会已经到了高。在这高的地方，要稳稳的、平平的守住高的灵，而在高的灵里有一点赞美的话，叫圣徒们感觉主的荣耀、主的甘甜；这是相当合宜的。

当我们操练有这样的祷告时，要注意把饼杯连进去，把众人的感觉带到主的桌子跟前。所有的祷告都不能是独立的，而必须联于主的桌子。比方，饼杯在传递时，我们可以祷告：主阿，当我们在这里接过这饼和这杯时；主阿，当我们的手摸着这饼和这杯时，我们实在感觉你是荣耀的主。这样，一下就接上了聚会的感觉和主题，使人摸着 一个东西；这是很有讲究的。

祷告要有启示

再者，我们的祷告要有启示的话，并要避免讲道的祷告。甚么叫作讲道的，甚么叫作启示的？比方，你和两个人谈到台北一会所，你告诉他们，仁爱路的会所是木造的，上面有许多玻璃门窗，有的是东西向，有的是南北向；这就是讲道。
然而，你若是带他们来到一会所，然后对他们说，你看这些门窗，这个院子，还有里面的摆设。这是启示，是看见。所以，一个是讲道的说法，一个是看见的启示。

比方，有人要替某弟兄介绍婚姻，有一天就到了这位弟兄的家，对他说， 弟兄，有位姊妹是台湾人，眼睛大大的，个子高高的。这是讲道的说法。然后有一天，这位介绍人带那位姊妹来到这位弟兄面前，对他说这是某某姊妹。 这就是启示的。

许多时候，弟兄姊妹的祷告是讲道的，不是启示的。这意思是，他们祷告时，好像主不在那里，任他们向别人背一篇道，说到主如何如何，而不是给人觉得主就在他们跟前，他们是看主，来说到他的荣耀。这是有很大的分别的。我们祷告时，要有启示的口才。比方： 主阿，赞美你成为肉体。 这是讲道。 主，谢谢你今天还带人性，在荣耀里，我们赞美你， 这还是讲道。

主阿，我们虽然摸着的是饼，但我们感觉的是荣耀的你；主，我们赞美你。 这是启示；同样都说到一件事，却是两个说法。一个是道理、套文的；一个是活的、启示的。所以，我们都要操练有启示的口才，不要轻看这件事，这是一件大事。

整本圣经里，没有记载一个道理的祷告。亚伯拉罕在创世记十八章的祷告，不是说， 神阿，你是公义的。 他说， 全地的主，岂不行公义么？ （25 下。）这是启示的。许多弟兄姊妹的祷告，那个措辞、口才都是道理的。几乎所有道理的祷告都缺少诗意，而许多启示的祷告都满有诗意。你虽然在荣耀里，但我们看见的，乃是你在荣耀里的尊贵。这有点诗意。若是所有的祷告，都能把我们的感觉带到主的饼杯跟前，并且有一点启示的话，带诗意，那就相当的好。

根据我们与主的关系来祷告

若是我们能站在与主的关系上，根据我们和他的关系来祷告，就很容易。 主你是这样在荣耀里，但我们还在这里，主阿，我们的眼睛还是看将来。哦，当你那天再来的时候，我们要与你一同在荣耀里。几句话就给我们摸着 一个东西，好像有一个荣耀进来了；不只是从永世里搬过来的，并且就在那里，与我们有切身的关系。

若是怕众人的感觉还不彀透，或者我们的话不彀清楚，可以再加上几句：主，好像今天只有你在荣耀里，我们并不在荣耀里，但我们知道，有一天会来到；那时，你如何，我们也要如何；我们要与你完全一样。我们总归要在那里，给弟兄姊妹感觉一个东西，不是客观的一个荣耀，而是主观的荣耀。

我们的祷告，要让圣徒们摸着 主的荣耀： 从前在地上行走的那位，今天在荣耀里；虽然在荣耀里，却还带人的性情。主，就因为你在荣耀里，又带着人的性情，所以我们才能来擘饼喝杯，进入与你的交通。在这交通里，将你记念，将你接受。主，我们敬拜你；你若不在人性里，只在荣耀里，我们就不能感觉，你之于我们是何亲、何近。主，我们赞美你虽然在荣耀里，却带着人性。这就把我们众人的感觉，都带到荣耀里，并且这荣耀好像客观，却又是主观。

所以我们必须回到主面前，操练启示的口才。我们要摸着灵的感觉，用启示的口才把那感觉说出去。许多弟兄的祷告，口才是个大问题，并且他们的祷告没有摸着聚会的中心，没有摸着聚会往前去的灵。好比那个灵是二十八尺高，他们的祷告却岔到旁边，根本没有摸着那个中心，所以很难维持聚会的灵，或托住聚会的灵。

顺着诗歌的感觉赞美

请记得，祷告在诗歌后面时，最好要接 诗歌。比方诗歌一百二十二首： …从你憔悴面貌，现今看见父荣耀。宝贵的主！注视这个，我们不禁要赞美…。（四至五节。）诗歌唱到这么高的灵时，就需要一个祷告，把灵维持住。这意思是，诗歌已经把我们的感觉带到一个地步：宝贵的主！注视这个，我们不禁要赞美；…我们的心应当起来…。（五至六节。）这时，不能讲道理，而是要注意这首诗的末了，以这个作中心来祷告说，主阿，是的，当我们注视这个，我们的心真是要赞美。

这样，一接就接上去了。然后用祷告，一直围绕这个、注视这个。这时，聚会的空气，就在极纯净里看见主的荣耀。所以这首诗歌的作者，不能再写了，只能说，宝贵的主！注视这个，我们不禁要赞美。这时，若能在这里一直赞美，就能撑住聚会的灵。翻过来一个赞美，翻过去一个赞美，就把弟兄姊妹对主的心都赞美出来了。

这时，若是一位弟兄有灵感，觉得这时可以有一首短诗加上去。于是把诗歌一百四十九首的末节加上去，那就更美。赞他！赞他！赞我恩人！圣徒们哪，当高声！赞他！赞他！直到天上，赞得完全赞得长。短歌结束后，实在意犹未尽，就把那个赞美再唱一唱，再送一程。

若是到此，时间还没有到，就可以唱诗填时间。诗歌一百一十八首是很好的： 从前那戴荆棘的头，今戴荣耀冠冕；救主耶稣，我们元首，你今已升高天。你是地上圣徒之乐，你是天上之光；你今领我饮于爱河，使我知其深广。 （一至二节。）这首诗在末了唱实在很好，唱得相当主观。四至五节： 凡肯与你在世同苦，也要同荣在天，…十架于你虽是辱、死，在我却是生命！也是我的荣耀…。一面说到主的荣耀，一面说到我们看见主在荣耀里，但我们今天还在地上，我们还跟 主走十字架的道路。

避免道理的祷告

我们不仅要荣耀，我们还要羞辱，因为我们今天还在地上，要鄙视世界恩典。立刻进到十字架的道路：十架于你虽是辱、死，在我却是生命！也是我的荣耀、权势！我的永远安宁！在这样的擘饼聚会里，你会觉得真是到了天上，实在是好。这时，就需要有一个祷告；没有祷告站不住脚。主，我们感谢赞美你，我们在你面前满心欢喜，摸着了天，也觉得真是在天上。主阿，把你的羞辱、权柄一并赐给我们，好叫我们再走一段十字架的道路。

这个祷告的中心是对的，不仅看见了主的荣耀，这荣耀还变成了力量，使我们在地上走十字架的道路，跟随主往前。不过这祷告，启示的话太少。主，我们感谢赞美你。这一感谢赞美，就是套文，就完了。同时，这个祷告里的求太多。在这里，祷告应该是个说明，是个道破，说，主，我看见了你的荣耀，怎能不宝贝十字架的道路？意思是，这个荣耀我碰着了，我不能不感谢赞美，不能不忍受十字架的羞辱。若是在这里一直求，那

就是道理，反而越求越远；若是道破了、启示了，圣徒们就能感觉到，不是求到里面，乃是达到里面。这是个秘诀。我们把这一条路点出来，是盼望弟兄姊妹得一个秘诀，能在各样的聚会里，操练有启示的祷告，而不要道理的祷告。

第八篇 擘饼聚会祷告的操练（三）

上一篇 回目錄 下一篇

敬拜父时，以祷告开始为最佳

有人问，在擘饼聚会中，当擘饼之后，要开始敬拜父时，是先祷告还是先唱一首诗呢？就实际情形来看，以唱诗开始比较容易，用祷告开始难。当然，若是用祷告能开始得很好，最好是用祷告开始。如果那个祷告是强的，是能摸着聚会，甚至能摸着那阶段的灵的，祷告是最好、最甜美的。因为那毕竟是个段落的开始，而不是一个聚会的开始。所以，若是为属灵的雅，属灵的高，用祷告开始是最好的。

在聚会开始时，最好是用诗歌，不用祷告；因为开始时灵比较低，祷告不来。原则上祷告是上策，因为诗歌赶不上祷告那样高；但在祷告跟不上时，就要用诗歌。若是在擘饼后会众的灵是高昂的，可以跟随主耶稣到神面前；如果以唱诗开始敬拜父，就不是顶好的。这时，若能有一个承先启后的祷告，接前面擘饼的余味，从那个空气里，跟随主耶稣到神面前，向神献上赞美。这个赞美就把整个聚会，从先前的段落转到第二个段落，从记念主转到敬拜父。接再来一首诗，再来两个祷告，那就很雅很美。

在聚会中学习摸着聚会的空气

在聚会里面最宝贝的一点，就是要学习摸着聚会的空气，也就是摸着聚会的感觉。若是聚会的空气已经到了一个地步，是要跟随主走前头的路；大家都已经看见主在荣耀里，在宝座上，众人要跟随主走十字架的路。若是在这个空气里进入敬拜父的阶段，单单用一首诗歌来转，不一定合宜，因为不彀雅；但若是能用一个祷告，把前面跟随主的感觉，转到敬拜父的空气，转到一个时候，赞美的灵强了，就可以选一首诗歌，表达里面赞美的灵、敬拜的灵在这样的操练里，我们还得注意灵，注意怎样祷告来承先启后。

这一段祷告的措辞相当难。比方，一位弟兄开始祷告，就说，主阿，这是不行的。一开头称呼主，这个祷告就还是到主面前，并没有到父面前；所以，这个转不行。一称呼主，就很难转弯；在敬拜父的阶段里，若称呼主，味道就差了。虽然神是父也是主，但说到主的

时候，我们的感觉是在主这一面，很少觉得是在父那一面；所以敬拜父时，还是称呼父比较好。

我们祷告的话要多，但是道理要少；祷告不是讲道，乃是看见一个属灵的东西而说话；祷告是启示的，不是讲道的。有人告诉我们会所如何如何，那是道理；有人把我们引到会所来，告诉我们那是玻璃窗，那是花圃，这个是启示。

擘饼聚会中祷告的几点原则

甚么叫作擘饼聚会里的祷告？我们若抓牢了几点原则，就能有很好的祷告。首先，是开创的祷告，意思是聚会里没有那个东西，但你灵里觉得那个东西而祷告出来。比方，大家都没有觉得神的爱，但你里面有灵感，并且感觉很强烈，像丢原子弹一样；这样的祷告一出来，大家都会有 爱 的感觉。

其次，是发表的祷告，意思是弟兄姊妹都有感觉，都觉得神的爱，但需要一个人把这个感觉发表出来、祷告出来。这种祷告需要发表的口才，把那个感觉道破。比方你坐在弟兄姊妹中，明明觉得众人都感觉神的爱，现在你来一个祷告，把那个感觉道破、发表出来。开创是启示的，发表是道破，把众人里面的感觉祷告出来。

祷告还有第三种原则，就是启发。比方，现在我们要敬拜父，但我们还在记念主的空气里，要从那个空气转到这个空气里，就不能不启发。若是启发得不好，众人敬拜的灵，就会转接不好；所以需要用启示来启发，然后再加强。本来大家都在记念的灵里，现在用一个祷告，把那个灵接起来，把那个灵启发出来，然后再加强，接就是敬拜。所以，擘饼聚会中的祷告，有的是开创的，有的是发表的，有的是启发的，有的是加强的。

生活中要有积蓄

盼望我们众人都能在这些事上有操练。我们若是私下有点积蓄，聚会时就能用出来。许多时候，弟兄姊妹所以不能开口，祷告不出来，一面是因为没有祷告的灵感，一面也是因为积蓄不彀；不是他们灵里没有祷告的负担，乃是他们没有祷告的口才，没有祷告的积蓄。好比我

们用英文和人谈话，不像用中文那么容易。用英文谈话，里面的感觉虽多，话语却不彀，所以很多意思表达不出来。在生活中，我们一定要操练祷告的口才，也要有祷告的积蓄。不仅要操练祷告的灵，更要抓住机会，操练祷告的积蓄，使我们有祷告的穷。

承先启后的祷告

有人问说，一个承先启后的祷告，口才、措辞怎样用法？比方现在已经有一个空气，众人都觉得我们是在主面前，主是在我们中间；现在他要带 我们，我们也跟他到父面前。这时，就需要有人创造出赞美父的感觉，然后启发出对父的敬拜。等到启发以后，再有一个弟兄祷告来加强。这时的祷告，不需要开创，乃是要发表。开创是甚么都没有时才有的，现在灵很强，众人都觉得，这位荣耀的主在我们中间带我们，我们是跟主来敬拜父；所以不能开创，必须在这里有一个发表，把这一段接上去。

在聚会里的祷告，有的是开创的，将一种原来聚会里没有的感觉说出来；有的是发表的，把聚会里的感觉、现实的情形发表出来；有的是启发的，将一种空气启发到另一种空气里；有的是加强的。至于祷告的措辞，则不要讲道理，乃要说事实。

祷告时是有对象的

我们从前在上海作文字工作，写稿时有一个原则，就是要当作自己是在讲台上，而不是把自己关在房子里，用脑子来思想，那个不灵。我们虽然都是关在房子里写稿，但写的时候都是假设自己在讲台上讲，因为那样才活，才有实际。写稿时，虽然没有人在跟前，却假设有弟兄姊妹在眼前，是对 人说的。

同样的，祷告也该如此，就是有一个对象的祷告，知道主耶稣在我们里面，也在我们中间，而不是闭起眼睛天马行空的祷告；这才能叫我们脱离道理。我们若能抓牢这些个重点，相信我们的祷告，要大大的改观。

认真操练，不可轻看

在召会生活中，若是我们肯认真操练，就能在聚会中摸着一些属灵、实际的东西。我们的聚会不丰富，没有享受，就是因我们不会聚会。故此，我们务要好好操练如何聚会，千万不要以为这是小事。所有要作工事奉主的人，所有召会里的负责弟兄，都必须认真操练这一个，绝不可轻看这件事。

第九篇 基督成形在人里面的步骤

上一篇 回目錄 下一篇

有些圣徒对于基督在我们里面，或基督在召会中这类的事，有不清楚的地方，我们要针对他们的问题有些交通。

问：如此丰富的基督在召会中，并在信徒个人身上，如何成为实际？
如何快速成形在我们里面？

答：一个追求主的人，若是行走在正路上，迟早他会看见，神在他的计画里，不论是创造或救赎，他在历代圣徒里的工作，首要的就是把基督作到人里面。二千年来，看见这事的人，不能说没有，但非常的少。人在神面前最大的难处，就是人天然的观念、天然的想法。基督徒需要对此有认识，看见人天然的观念是拦阻基督活在他里面的一个对头、一个难处。

我们每一个人，都有自己天然的观念、天然的想法。有的圣徒一得救，在他们的观念里，就认为最好不要再发脾气。有的一得救，就认定召会的道路。认定召会的道路没有错，但若是看重召会的道路过于一切，也会拦阻基督活在他里面。因为他对召会道路的认定，不一定是神启示的；或许是因为他的背景、环境、心境很接近那种召会的道路，所以他很能领会并接受。别人或许也听见，却和他的领会不一样；所以他那种领会和接受，是天然的、属人的。

所有在主面前蒙恩的人，都必须对主有心。许多蒙恩的人对主没有心；如果一个人对主没有心，下面的事就不必谈了。主愿意人凭他活，让他活，活出他自己的丰富。如果人对主没有心，主在这样的人身上毫无办法。然而在那些对主有心的人身上也有难处，就是人自己天然的观念。我们不爱主则已，一旦爱主了，就认为该怎样热心，怎样谦卑，怎样殷勤作工，怎样为主传福音，怎样和弟兄姊妹有交通，怎样建立召会。
这些观念表面看似乎很好，但在爱主的人身上，这些观念是基督最大的仇敌，是最拦阻主的。所以严格说，甚至我们急切盼望活出基督的丰富，这样一个盼望，可能都是人的观念；这一个急切要活出基督丰富的盼望，可能是基督最大的仇敌。

试想我们的急切能把基督活出来么？我们想活出基督就能活出基督么？这是人的观念。恐怕我们好些人的眼睛还没有得开启，还没有看见我们想要活出基督的这个想要，乃是人的观念、人的工作。人想要活出基督的想要，实在是神的仇敌。凡是人想要、想作的，这些出于人的想，都是拦阻基督活出来的原因。

总得有一天，神使我们看见，我们甚么都没有，甚么都没用，实在是一无是处。另一方面，我们必须看见，神的目的乃是要把基督作到我们里面。首先，我们需要看见自己的任何观念都没有用，这些观念不论多好，都拦阻基督从我们里面活出来。其次，我们需要看见神要将基督作到我们里面。这是一个启示，也是一个异象；我们要求神怜悯我们，使我们能有这样的看见。仅仅听人讲道是没有用的，无论甚么人，只要一看见异象，就会俯伏下来，将所有的话都打住，不再说要作好、要行善、要热心、要谦卑、要温柔、要殷勤等。所有在自己里面一直迫切、研究要活出基督的，都活不出来。

问：如果我们的 要 ，真是从心里要 让 他活，那又如何呢？

答：这里的讲究很微妙。在看见的人身上，让就灵；在没有看见的人身上， 让 就不灵。保罗在往大马色的路上所蒙的光照，是个典型的例子。（徒九 19。）保罗未蒙光照之前，他对事奉神满了天然的观念。他到大马色是为捉拿基督徒，因为他为神大发热心。他的意念和存心，并不是在那里犯罪、顶撞神；反而他流眼泪说，他是爱神的，他是接续他的祖宗，用清洁的良心事奉神。然而大马色的光一照耀，他整个人停下来，他的眼睛瞎了；这意思是他没有自己的看法，没有自己的观念了。

我们要让基督活在我们里面，就需要得着异象和启示。总有一天，神的灵会使我们看见，最拦阻基督从我们里面活出来的，就是我们自己；我们的观念代表我们自己。我们总得有这个看见，使我们整个人停下来。这并不是说，我们不要追求了，不要渴慕主了；我们仍然要有心，要追求进步，但在追求主的事上，我们这个人要停下来。如果我们有圣灵的启示，真的停下来，让圣灵在我们里面作工，给我们异象和启示，我们会看见两重非常强的启示：一重会使我们爱主爱得更迫切，比已往都迫切；另一重会使我们整个人停下来，停下我们自己。

我们都爱主，至少也有一点爱主，但我们可能脾气不好。因此，每当我们亲近主时，我们都盼望脾气能好一点，就求主帮助我们。然而，我们需要主开启我们的眼睛，看见连这样小小的盼望，都是天然的观念，是会拦阻主的。我们所需要的，乃是停下自己，这不是一件容易的事。当我们看见亮光和启示，首先，我们必须停下来；其次，我们要将自己交给基督，就是奉献给他，不是要为他作甚么，乃是同意让他活在我们里面。他要活在我们里面，需要先得 我们的同意。我们要答应他，把自己全然的交给他。

当我们奉献给主时，我们通常带着一个观念，要为主作甚么。我们把自己献给主时，我们里面常有一个愿望或定规：我要为主作甚么？每个奉献的人，少有人不是这样的想法；几乎每个把自己献给主的人，里面都有意思要为主作甚么。我们奉献给主是对的，但后面那个要为主作甚么，需要去掉。那是我们天然的观念、属人的想法，就是那个观念，使基督无法从我们里面活出来。我们奉献时，没有看见基督是万有，他活在我们里面，要作我们这个人；反而，我们以为基督需要我们事奉他，需要我们为他作工，我们在他面前，或多或少总有些用处。这样的想法成了一种拦阻，叫基督永远的计画不能执行在我们身上。这样的想法，使人虽然有心向 主，却无法让基督有地位。

所以我们必须看见，我们这人就是基督的难处。当我们将自己交给主，不带 自己的条件、愿望、用意时，基督就能在我们里面作他所想要作的。我们交给基督的这个交给，第一，不是盼望他帮助我们不发脾气，好使我们更温柔；也不是祈求他帮助我们，成为他手中有用的人，我们不是要为他作甚么。第二，我们只是简单的将自己交给他，与他同心同行，没有自己的盼望和想法，没有自己的目的，只是让他自己活在我们里面。我们需要主厉害的光照我们，给我们看见进到神生命里的路，全在于对这两点有所看见。

问：在没有看见这两点之前的步骤是甚么？

答：这不在于那定意的，也不在于那奔跑的，只在那施怜悯的神。（罗九 16。）母鸡所生的鸡蛋能孵出小鸡，是因为里面有生命；我们照鸡蛋仿造，造的和真的蛋一样一式，也没有用，因为没有生命。所以，我们只能对神说， 神阿，怜悯我，给我看见你的计画，是要将你的儿子启示在我里面，成形在我里面，充满在我里面，好活出他自己。惟有启示能使我们看见这一个，不是我们的定意或奔跑，也不是我们的愿望或想法，那都是基督的仇敌，基督的拦阻。我们这个人需要停下来。今天所有爱主的基督徒，若是没有心，就不会想为主作甚么；然而，仅仅有心还不彀。有位弟兄问说，基督是丰富的，为甚么我里面不丰富？若是他因此天天努力，要让基督的丰富进到他里面，那是不灵的，是没有用的。

千万记得，对主有心是应该的，但我们所有的努力需要停下来。人常喜欢问： 我当怎样行？从主耶稣到地上传恩典的福音以来，不论在福音书或使徒行传里，我们常常看见这个问题：我当怎样行？我当怎样作工？到了罗马九章，保罗说，不在于那定意的，也不在于那奔跑的，只在于那施怜悯的神。（16。）罗马九章是所有问题的答案，不是行的问题，没有行这件事。双子还没有生下来，善恶也没有作出来，…神就对利百加说，「将来大的要服事小的。」…「雅各是我所爱的，以扫是我所恨的。」…「我要向谁施怜悯，就向谁施怜悯，要向谁动怜恤，就向谁动怜恤。」也许弟兄姊妹听见这样的话，就说，好罢！那我们统统回去。

你如果能平安的离开，那就证明你没有蒙怜悯。如果你有一点挣扎，也许你还蒙了一点怜悯。雅各的挣扎，是因他蒙怜悯；然而有一天，当他停下了自己，那个怜悯才显出来。那个抓住哥哥脚跟不放手、满脑子诡诈、心角的人，停下来了，神的怜悯就显在他身上。

今天，这些话不一定有多少人懂得，但我们相信只要这些话留在召会中，总有一天，这些话会在一些人身上放明。这些在基督里的话，不是人听了十篇、八篇信息就能懂得的。雅各是

蒙怜悯的，一直等到在努伊勒，他和神摔跤，神好像对付不了他，但至终神使他的腿瘸了。他虽然爱主，但在宇宙中的算法，是他算的对么？他的手腕相当厉害，厉害到一个地步，谁都摔不过他。那一天他和神摔跤，神摸着了他的大腿窝，他变作瘸子了。从那天起，神的怜悯就在他身上显出来了。（创三二 22 32。）

神要把基督作到人里面，需要人停下来。这个停下来，也许需要等到你我三十岁、四十岁或五十岁，这个没有人知道。然而，千万不要以为有人在神面前是的，事实上，我们在神面前都是硬得很。我们不容易在一年半载之内就停下来，我们需要经过相当长的年日才能停下来；这就是我们，我们需要认识自己。

问：我们的停下来，是不是经过罗马第七章， 藉着 我们的主耶稣基督 ？

答：我们都知道，我们传福音，相信的人就可以得救。然而，若是一千个人来听福音，并不是人人都有信心，人人都得救。有的福音朋友虽经再三催促，仍一再拖延。这就给我们看见，使是人的相信，都是圣灵的工作。我们这一面负责传福音，负责讲，圣灵负责把我们所传、所讲的，作到人里面，但作到谁里面，我们并不知道。

比方我在台上传福音，来听的人中，有的是第一次来，有的来过好多次；我一直讲：要相信，要相信。散会后，有的人立刻信了，有的人无论我怎么说，他就是不信。可见人的相信与否，绝不是我们的工作。

我们传讲信息，说到要让基督活在我们里面，首先，我们必须要看见；其次，我们要奉献；第三，我们要相信；第四，我们要顺服。这些话传开之后，那些蒙怜悯的人，里面会放明、发光，整个人就此停下来，完全交给基督；那就证明这话真是进到他里面了。若是人没有蒙怜悯，虽然也能照背：要看见，要奉献，要相信，要顺服；但等过一段时间之后，一切都不灵。或许再经过三年、五年，圣灵才会在听道的人身上，使他有回头的亮光。等到那一天，他才清楚领悟一九五二年的某一天曾经听见的话，那时他才会停下来。

神的怜悯在我们身上造出一个机会，使我们这人在基督跟前停下来，看见我们的作为、行动，以及我们想要凭自己活，都是基督的仇敌。不要说那些坏的作为，甚至那些好的作为，那些为基督的行动，都是基督的仇敌。神使我们看见这一个，我们整个人才会停下来，才会从里面的血轮停下来，这是人劝不来的。必须等到那时候，我们才懂得甚么叫作把自己献给基督、交给基督，让他在我们里面活。我们也才能清楚看见，甚至信基督的信，都是他自己。我如今在肉身里所活的生命，是我在神儿子的信里，与他联结所活的。（加二 20 下。）

问：关于基督在我们里面活 ，照 经历，人是不是一下就进入的？

答：有的人是一下就进入的，有的人是渐渐进入的。好比得救一样，有的人能确定的说他在甚么时间如何得救的；有的人在基督教家庭里长大，却是慢慢才清楚的，慕安得烈就是这样的人。总之，我们要看见，我们这人需要停下来。在慕安得烈所着基督的灵一书里，他一直强调要停下来。他所说的奉献，不像我们所说的，要将甚么东西献上。他乃是用降服，而不是用奉献。这意思是他在基督面前缴械，他被基督打败，他降服于基督了。

慕安得烈的经历是正确的，他多次说到，要停止肉体的活动。当我们真有基督的异象时，我们整个人都会停下来，看见基督要活在我们里面。这时，我们不会再盼望要有忍耐、热心。就如我们若是看见自己坐在车里，还会盼望骑自行车么？看见基督，我们整个人就会肃静，一切的热心、忍耐、谦卑都会停下，我们全人会向他缴械，完全降服。我们要说，主，你是主，你是所有的主，一切都是你。

有的人一得救就有这样的看见；有的人是从得救开始，一点一点的看见，直到某一个时候，才完全透亮。从慕安得烈的传记中，我们得知，他并不是突然有一个转机。他从小很敬畏主，但他无法告诉你，他是那一天得救的。他只说到，当他读书时，才清楚自己的得救及重生。基督的灵这本书中，没有清楚指明从那一天起，他看见基督活在他里面；但是他的确看见基督在他里面，所以才能写这本书，并且写的时候已经相当有经历了。

我们要追求向主有心，向主有爱，然而我们的追求，我们的奔跑都没有用。这些话似乎是矛盾的，追求没有用，那么是不是就不要追求呢？不，我们要追求。一面我们要追求，另一面我们要知道，追求是没有用的，我们需要仰望主给我们怜悯，使我们能看见。不要相信我们的热心有用处，不要相信我们的殷勤有用处，不要相信我们在主面前向他的心愿有用处。这些也许能让我们在基督里作出一些事工，却不能使我们活出基督。要活出基督，我们这个人需要停下来。甚至是我们为基督的那个为，都要停下来；我们整个人在基督跟前要完全停下来。

约翰十一章有两个姊妹，一个是马利亚，一个是马大。基督教对这个故事的认识，一直都不彀准确。马利亚不是安静，她乃是停下来的人；许多人也许很安静，却停不下来。马大太活动了，她停不下自己。有些姊妹很好动，人就说，这是我们中间典型的马大；有些姊妹很安静，人就说，这是我们中间典型的马利亚。事实上，这两班人可能都是马大。外面安静的人，里面不一定停下来。许多姊妹来到聚会中，低头默祷，里面的血轮却比谁都跑得快；她们外面虽然安静，里面却没有停下来。有的弟兄姊妹，外面虽然殷勤在跑，里面却是停下来的。所以，我们不能用安静或活动，来判断人是马利亚或马大。重点不在于安静或活动，乃在于那个人是否停下来。

各处圣徒都盼望能赴奋兴会，我们却盼望能开宁静聚会。我们的观念真是对不起来。若是有人告诉我，这些信息叫人越读越兴奋，或是聚会叫人越聚越兴奋，我就越是害怕；因为这些话语和信息，不需要人兴奋。这些话语和信息，是要人停下来，完全的停下来。

自斯理约翰、新生铎夫等人兴起之后，两百多年来，欧洲大陆的召会所走的道路，明显就是奋兴的路。在这两百年之内，许多人被兴起，都是作奋兴的工作。然而，神也兴起了几位认识神很深的人，他们一再指明奋兴的路，并不是神上好的路。奋兴的路只能叫人得救，不能叫神的计画成功在他的召会中；奋兴只能叫召会的人数加增，不能叫基督的身量增长。近五十多年来，我们一直大声疾呼，一直对作奋兴工作的圣徒们说，你们所作的，不能说一点没有叫人得 ，但那无法成功神的计画。

我们不能作奋兴的工作，但是圣徒十之八、九却都盼望奋兴的工作。今天主的召会不需要奋兴的工作，而是需要启示的工作。我们需要让主进来，使有心的人看见神永远的计画所要作的到底是甚么。

保罗写以弗所书时，他祷告神，将智慧和启示的灵赐给圣徒们，使他们充分的认识他。（一 17。）认识他的呼召有何等盼望；认识他在圣徒中之基业的荣耀，有何等丰富；并认识他向信的人，照他力量之权能的运行，是何等超越的浩大；（18,19；）认识召会是基督的身体，是那在万有中充满有者的丰满。（23。）这些不是我们藉着鼓动就可以达到的，这需要圣灵的启示。我们能一年两次，开三天特会，让圣徒们又喊又叫阿利路亚 ，把气打足，但以后怎么办？要知道气打得快，泄得也快。有些地方召会打过气后，召会的聚会一样聚不下去，奋兴的工作终归是这个结果。

已过在中国大陆，神藉着作奋兴工作的宋尚节弟兄救了不少人，他将奋兴的工作代表得十全十美。当宋尚节带领聚会时，大家都来，喊说，耶稣的宝血洗我心，洗我心，黑心变白心。这样奋兴了十天之后，宋尚节走了，一切就都漏出去了，甚至漏光了。
再过一个月，王明道来了，大家携老扶幼，又是：耶稣的宝血洗我心，洗我心，黑心变白心。王明道走后，过了两个月，灵乾了，都漏光了，人数也漏掉了。于是长老、牧师又开会讨论，继宋尚节、王明道之后，再拍电报请广东的某弟兄。众人又一同聚在一起祷告、感谢、赞美主。两百年来，召会在地上所过的日子，就是这样开奋兴会，过像打吗啡针一样的日子。召会中的人数是加增了，但基督的身量并不见得有增长。

今天我们要问自己，我们在台湾要作甚么？要作奋兴的工作？或是要给基督一条路，在召会中使他的身量增长？我们绝不该轻视传福音带人得救；但请记得，不能只注重传福音带人得救，而轻忽得救之后人对基督的认识。传福音是将材料找来；叫人认识基督，乃是将这些找来的材料建造起来。

人在召会中能得多少建立，有多少造就，乃是根据于人里面对基督的认识。所以，当有人告诉我各地召会的光景时，我并不希奇，因为这是豫料中的事。圣徒里面若是对基督的认识不彀，我们在各处除了有一点奋兴的工作之外，我们还能作甚么？所以我们需要主的怜悯，叫我们中间有人因这些话语得开启。

盼望神将启示的灵赐给他的召会，使许多人的眼睛得开启。我们没有意思叫无心的人变为有心，我们也没有意思叫有心的人更有心，我们只盼望有人能蒙怜悯，让光照在我们中间。我们不看重奋兴，我们要把奋兴改为启示，我们中间需要启示。在各处服事的圣徒，需要看见神的计画，看见基督怎样在我们里面作生命。我们需要看见，我们这人是基督的难处，也是基督的拦阻。我们需要倒下来，需要停下来，需要完全降服于基督，完全向基督投降，将我们所有的主权和地位交给他。

我们的热心，我们的奋兴，我们的忍耐，我们的谦卑，我们的良善和一切的长处，都不能代替基督；必须是基督自己才是基督。恶，明显不是基督；善，也不能代替基督，必须是基督自己才是基督。虽然我们能活出善，但基督所活出的生命，比我们的善还要善。我们需要看见这个，这是主今天所要作的。我们虽然不轻看传福音，但我们更重看这个启示。盼望在召会中，人人都有这个看见，有这个注意，也将我们所看见的传开。

第十篇 关于生命追求的问答

上一篇 回目錄 下一篇

说到属灵生命的追求，我们一点也不能避难就易，避重就轻。因为是生命，必定是活的，所以我们应当避免一切死的情形。然而，今天我们应当注意的，还不是生命原则的问题，而是真正生命的追求。

交出来无关我们的刚强或弱，乃关乎神原初的目的

问：关于交出来这件事，是不是当一个人觉得自己不行，或知道自己真是不行，才需要把自己 交出来 ？

答：对于这一点，过去我们交通得不彀多，以致许多圣徒以为，我们所以要交出来，是因为我们不行，是因为我们失败。这好像是说，如果我们不失败，我们行，我们便不需要交出来。其实不是这样；就神的心意说，不管我们多行， 使行到顶天的地步，我们还得交出来。交出来根本不在于我们行不行，就像无论我们有没有犯罪，主还是需要上十字架，去为我们受死。同样的原则， 使我们非常刚强、得胜，在神眼中，我们还是得把自己交给神，让神的神圣生命组织到我们里面，构成到我们里面。

照人的情形，我们使非常好，好到为众人所公认的好，就神来看，我们不过是活出自己，还不是活出神的生命；这不是神所要的。神的目的并不是因为我们 弱，我们不行，所以才用他的生命拯救我们，帮助我们。神原初计画的目的，乃是要把他自己的生命作到我们里面，这和我们的 弱或刚强完全无关。我们 弱，他这样作，我们刚强，他也这样作；无论我们刚强或 弱，他都是这样作。

神的生命要作到我们里面，需要我们的合作，但这绝不是为补我们的不足。神所以这样作，是因他原初的目的，就是要把他的生命作到人里面，好让他儿子在许多弟兄中作长子，以彰显他儿子的荣耀。因我们的光不彀，太低、太浅，以致我们认为是因我们 弱，

所以需要神刚强的生命来帮助我们这些 弱的人。早在我们的祖宗亚当堕落以前，人还在伊甸园时，就需要神的生命。这是亚当受造之后，被摆在生命树跟前所表征的故事。那时亚当还没有堕落，还没有 弱，但他却被摆在生命树跟前，要接受神作生命。

所以，我们总归要把自己交给神，让神有一个合式的机会，把他自己作到我们里面，让神在我们身上达到他原初的目的。这实在无关我们的弱或刚强，乃是关乎他永远计画的成功。

应用十字架的死，在于看见光

问：在主观上，主十字架的死在我们身上，是不是一下子成就的？

答：有这样观念的人，都是因为他的光不彀透、不彀大。实在说，这些分析十字架经历是主观或客观的人，都是因为对十字架的光看见得不彀。事实上，今天不仅我们的旧人、肉体已经与基督同钉十字架了，连万有也都与他同钉十字架。

我曾有相当一段时期很怕日本人，那是有近因和远因的。远因是我在袁世凯时代，对日本人的印象很坏，觉得日本人实在可怕。近因是我在华北时，因为工作蒙主的祝福，遭到日本人妒忌、诬告，便把我下到监里。后来虽然无罪开释，日本人却仍然监视我。那时，我若不是因身患重病，便不可能从那里出来。我出来时，正是日本管理统治的时候，当时青岛也沦陷了。

我在那里看见日本人的所作所为，真是叫我里面不得释放。一九四五年，有一天晚上，一位弟兄听了广播，得知日本天皇要在隔天（八月十四日）宣布无条件投降。我一听见这消息，就从上起来，从那天起，再也不怕日本人。从前我在马路上，一看见日本军官就害怕，现在他们使拿枪对我，我一点也不怕。这就叫作看见大光。

同样的原则，有一天，当主开你的眼睛，给你看见在十字架上，撒但投降了，十字架把万有都了结了，把你这个人也了结了，你就真的完了，一切都过去了。一九四五年八月十三至十五日，日本正式宣布投降那三天，我和弟兄们像是发疯一样，到处喊：日本投降了！日本投降了！我们从无线电的广播中听见一个声音，从报纸上看见一则新闻，那不是主观或客观的问题，乃是有一个事实在那里，就是日本和中国之间，有一个问题解决了。

圣经告诉我们，在十字架上，撒但、罪、己、我们的旧人、万有，都被了结了。这不是主观或客观的问题。不是说，我的肉体和主同钉十字架，这是我客观的认识；我发脾气，这是我主观的经历。好像我的肉体已经钉死了，主观上却相当勉强，需要一个人在我旁边，天天主观的叫我不发脾气。当日本投降的消息一从广播中传来，我就看见日本人完了。

从那时起，当我再看见日本人，管他是谁，我都不害怕。我们需要同样的看见，看见我们的肉体天天和主同钉十字架。或许你会说，你一点也不觉得。就像我原先一点也不知道日本投降了，但有位弟兄跑来告诉我，我一听见这消息，就发了三天疯。我们需要光，给我们有真实的看见。

所以，无论我们得胜或失败，都需要交出来。神要我们交出来，因为他原定的计画，就是要把他自己作到我们里面。当初在伊甸园里受造的亚当，没有 弱，也没有失败，神就要他把生命树接受到他里面。我们需要厉害的看见这个大原则，其他小点也就无所谓了。我们看见在永远里，神有一个计画，要将他自己的生命，在他的儿子里，作到我们里面。我们需要看见这一个，这和我们的跌倒、犯罪、弱、刚强，丝毫不发生关系。我们不好，得这样作；好，也得这样作。

我们若真看见这一个，就会把一些枝节的东西忘掉。真看见自己不行，乃是一件大事，这能真正解决我们的问题。十字架的死也是这样，我们要看见那个死是包罗万有的，是已经成功的。不仅是你在十字架上被钉死了，连你的肉体、你的自己，都在十字架的死里解决了；万有、宇宙的一切，都在那里解决了。生也好，死也好，撒但也好，一切受造之物，都在十字架那里被结束了。日本一投降，无论是天皇、大官、小兵，统统都完了。同样的，我们只要看见十字架包罗万有的死，接受这事实，一切问题就都解决了。

无需分析是知识的接受或灵的接受

问：这样的接受，是否有知识的接受和灵的接受之别？

答：试想日本投降，有知识的接受和灵的接受之分别么？当日本宣布投降的消息传来时，你有没有想过，那是知识的接受还是灵的接受？我们心思里有这类的问题发生，都是因为我们没有看见。我们没有看见十字架包罗万有的死，所以才会有那么多的说法、分析：是主观的，还是客观的？是知识的，还是灵里的？实在说来，看见就是看见，日本投降就是投降，基督死了就是死了，基督的死了结了就是了结了。在这个经历的应用上，要越简单越好，不必多作分析，因为我们永远无法将自己分析到属灵里面去。基督死了就是死了，万有在十字架上了结了就是了结了，你我在他里面死了就是死了。若多作分析，就是出于心思。

摸着神在乎神的怜悯，停下纷扰的思想

问：属灵的事有时觉得很近，有时又觉得很远，常常是摸着不 。这是为甚么？

答：这一点也不错，属灵的事，若说近，是非常的近，近到一个地步，就如罗马十章所说的：就在你口里，也在你心里。（8。）若说远，远到一个地步，可能穷你一生也摸着不。这和人听福音、得救，是同样的原则。有的人，听一次就得了，有的人听了无数次也没有所得。比方兄弟两人，弟弟得了，哥哥没有得 。哥哥问说， 你怎么得的？ 弟弟回答说，就这样，一来就得 了。 一个说很难，一个说很容易。这给我们看见，神要向谁施怜悯，就向谁施怜悯；要对谁动怜恤，就对谁动怜恤。（罗九 15。）这的确是怜悯的问题。我们的得救也是如此，都是蒙了怜悯。

一个人如果思路不清楚，神便无法在他身上作工。奇妙的是，有些人当他们和人谈话时，他们头脑都很清楚，无论人和他们谈工程、谈机械、或是谈经济，都没有问题；只有和他们谈起神的救恩，是怎么谈也谈不通；他们的思路总是很容易就岔出去，这实在需要蒙怜悯。

我们怎么能蒙神怜悯呢？若要答得高一点，就是神若怜悯我，我就蒙怜悯；神若不怜悯我，我还是要求他怜悯。我们总归要谦卑，要对神说，神阿，使我能看见。若是今天不给我看见，明天也要给我看见。许多时候，急就是看见光的拦阻。反过来说，有时，不急也是看见光的拦阻。所以使徒保罗写以弗所书时，他为圣徒祷告：愿我们主耶稣基督的神，荣耀的父，赐给你们智慧和启示的灵，使你们充分的认识他。（一 17。）保罗只管写信，圣徒们知不知道主耶稣，乃是神怜悯的事。

所以，我们每次摸着这样的信息时，总是不太愿意用话语来劝勉人、鼓励人；但我们却要靠主的怜悯，把这奥秘释放出来，或者人能听见，或者人蒙怜悯能看见。就如传福音一样，那些人会蒙怜悯，我们并不晓得。这一点是没有人能帮助的，人的蒙恩是神的怜悯，谁也帮不上忙。

看看我们自己，好像满了办法，却甚么也得不。福音虽然传了，人数却是不增长。我们觉得应该得的，却没有得。这时，我们需要光。好像在约伯记，约伯的朋友都说完了话，神才发言；（三八 12；）乃是当人的话语都停下来时，光就来了。许多时候，我们不作不行，作了又上摸着不天，下构不 地，这是因为我们没有光。神所要的乃是简单，我们的话语、思想都需要被炼净，都需要神的光来光照。

全世界事情作得最成功的，都是最简单的人，在属灵的事上也是如此。我们若停下纷扰的思想，在主面前敬拜说，主，你是主。我能看见，你是主；我没有看见，你也是主。 问题就解决了。我们要能停下来，不去想大概是这样，大概是那样；自以为是触类旁通，就统统完了。我们需要学习简单，主这样说，我们便停下来，就这样接受。或许你又要接着问：若我接受了不灵怎么办？我们就是这样，一个问题接一个问题，总是没完没了。如同我们吃饭，问说，饭里有没有细菌？吃下去肚子痛怎么办？找个医生来罢。若是医生外行又怎么办？我们的问题总是没完没了。

有许多人就像这样，多年前就听了信仰的道，但他们头脑里却总是一个问题接一个问题，以致他们无法摸着、得神话语里的实际。所以，我们需要停下纷扰的思想，不在心思里打转，让一切的问题都停下来，只简单的回到神的话里，让神话语中的光，光照我们。我们有了光，看见光，我们这个人自然就了结了。

律法、世界、己、肉体、旧人、万有，都与基督同
钉十字架

罗马六章给我们看见，我们这浸入基督耶稣的人，是浸入他的死。我们乃是一班与基督的死联合的人：知道我们的旧人已经与他同钉十字架，使罪的身体失效。（6。）加拉太书给我们看见，我、肉体、以及宗教的世界，都钉了十字架。我已经与基督同钉十字架。（二 20。）那属基督耶稣的人，是已经把肉体连肉体的邪情私欲，都钉了十字架。（五 24。）就我而论，世界已经钉了十字架；就世界而论，我也已经钉了十字架。 （六 14。）

歌罗西二章十四节说到，规条被钉在十字架上；十五节则说，甚至那些空中执政的、掌权的，都被挂在十字架上。涂抹了规条上所写，攻击我们，反对我们的字据，并且把它撤去，钉在十字架上。将执政的和掌权的脱下，神就把他们公然示众，仗十字架在凯旋中向他们夸胜。（14, 15。）这清楚给我们看见，律法和字据都被钉在十字架上了。

罗马书、加拉太书、歌罗西书，不过是列出几点与我们有关的事。罗马书给我们看见，因那些在罗马的信徒不清楚，所以使徒保罗说，岂不知我们已经受浸浸入他的死么？（六 3 。）接 便说，我们的旧人与他同钉十字架。（6 。）加拉太书说到，加拉太人想要凭自己遵守律法，所以保罗问他们，他们已经被钉在十字架上了，为甚么还要守律法？歌罗西书说到，歌罗西人要回到外邦的哲学、旧约的规条，所以保罗告诉他们，不要管外邦人的哲学，因为连旧约的规条都已经被钉在十字架上了。
今天的问题不在于守律法，乃在于钉十字架的基督。保罗因他们看得不彀清楚，所以指出律法、世界、己、肉体、旧人，甚至万有都已经被钉在十字架上。无论是加拉太人或歌罗西人，他们所关心的那些问题，都已经过去了。

神在人身上的工作，乃为完成神的计画，彰显神的智慧

问：在旧约，神的工作是从人外面往里面作；到了新约，似乎是从里面往外面作。神为甚么要这么麻烦呢？

答：在神创造的原则里，只要他说有就有，命立就立；但成为肉体的原则，并不是这样。在新约时代来到以前，神在旧约设立了豫表，好叫人能借此领会，神在旧约所说他永远的定旨，乃是要来得人，成全他在人身上所要作的。在旧约里，每当神要呼召人来为他作事，或要藉着 人有所行动时，总是先藉着 神的灵临到人。到了新约，神就正正式式把圣灵赐给人，把他的生命放在人里面，来得人。所以从我们得救起，圣灵就住在我们里面，要从我们里面往外开展。

神的创造是说有就有，命立就立；但神要达到他永远的目的，却有许多的曲折和过程。这许多的曲折和过程，乃是为彰显神的智慧。所以有旧约和新约，有豫表和实体。在旧约，神从外面向人里面作工；到了新约，神从人里面向外作工。这些都是为 完成神的计画，彰显神的智慧。

神计画中所给人的救恩是丰满的

问：神将救恩赐给我们，是不是一下子就统统赐给我们？

答：在旧约里，神将迦南地赐给以色列人；以色列人过了约但河之后，整个迦南地就是他们的。以色列人对迦南地的享受，开始于他们的脚踏在迦南地。他们的脚踏到那里，他们的享受就到那里；整个迦南地都是以色列人的享受。到了新约，从我们得救那天起，圣灵就在我们里面，而圣灵就是基督，基督就是神。圣灵、基督和神，都在我们里面。不过，我们对圣灵的认识、享受，在于我们对他实际的经历。我们得救的那天，便得了一切，但我们需要听见真理；我们所听见的真理，会向我们指明，并给我们看见，在基督里所有的一切都是我们的。

基督在神的计画里，要将他自己作到我们里面；他是那样的荣耀、伟大。在我们得救时，从神来看，我们在基督里已经得了一切，但我们并不明白。所以，神一再的打发他的仆人来告

诉我们，万有都是我们的。或许第一次我们听得不彀清楚，神就安排环境，下一次再来告诉我们时，让我们听得更明白，好使我们知道我们已经得了。然而我们对得救的认识和领会，却仍然受我们天然观念的限制。所以神更进一步，将他神圣的话语赐给我们，于是我们有了罗马书、哥林多书、加拉太书、以弗所书、腓立比书、歌罗西书和启示录等新约的著作
然而，这不是说，在我们听见神的话以先，基督里的一切丰富不是我们的分；而是说，这一切丰富都是我们的分，只是我们不知道。

所以神就用他的话语，给我们启示，给我们看见，这是我们的，那是我们的，万有都是我们的。同时给我们看见，不只我们这个人在十字架上已经过去了，甚至万有也都在十字架上被解决了。过去，我们所以常觉得贫穷，是因我们没有看见，神在他计画中所给我们的救恩，有何等的丰满。

得救在于神的豫定和人的责任

问：圣经里说，在前的将要在后，（太十九 30，二十 16，）这是甚么意思？

答：我们都当知道，圣经的真理都是两面的。好比我们的头也是两面的，前面有七个窟窿，后面一个窟窿也没有。正如天地间有阴有阳，有男也有女，有太阳也有月亮。这无非是显示一个宇宙间的定律：一切都有两面。以属灵的事为例，从神那面说，都是出于他的怜悯；从人这面说，都是出于人的责任。
比方得救的事，从神来说，神若没有豫定你进神的国，你就是挣扎努力也进不去；从人来说，若不是你相信接受，你也进不了神的国。所以，在得救的事上，有人说是出于神的豫定，有人说是出于人的责任，这是无须争论的。从天上的神那面看，是神的豫定；从地上的人这面看，是出于人的责任。有位弟兄说得很好，在神国外面写 ： 凡信入他的，不至灭亡，反得永远的生命。 在神国里面写 ： 你是被豫定的。

有一天，慕迪的学生问了他一个问题：得救是神所豫定的，一点没有疑问；但当我们去传福音时，神若没有豫定，人信了怎么办？慕迪回答说，孩子，你只管讲，凡讲得人信了，都是神所豫定的。同样生命的种子在人里面，有的结出三十倍，有的六十倍，有的一百倍，但有的连一倍也没有，这是在于人的责任。三十倍的是很不错，六十倍的是相当好，一百倍的最好，一倍都没有的最不好，这是人必须负的责任。

种子长不长得出来，这是神的责任；但是种子能不能种在里面，是人的责任。神的话语让你听见，或不让你听见，是神的责任；但听不听得进去，是你的责任。我们若思想纷扰，便会失去神的亮光，而听不进任何神的话语；因此，我们必须停下自己的思想。

屬灵的事在于 看见

问：我们信而受浸后，领受了圣灵，但圣灵引导到那里，邪灵就跟到那里，如同主耶稣在旷野受撒但四十天的试诱。这怎么办呢？

答：其实，在屬灵的事上是实际的，许多时候在你我身上不一定是实际，而只是思想的问题。因此，我们还得在神面前仰望主，学习把我们的思想停下来，不要太想圣灵在那里，邪灵在那里。屬灵的事实是说，我们得救受浸后，就有圣灵在我们里面。我们只要相信这个事实，然后多思想主，多与主亲近，不叫我们的心思受搅扰，不要去管甚么邪灵的事。

我们已经说过，屬灵生命的事最重要的就是看见。主耶稣在犹太人中间曾说，犹太人虽然看见肉身的主耶稣，却仍是看不见；否则就不会弃绝他，钉他十字架。犹太人所以钉他十字架，就因没有看见。

这一个看见有三面。首先，是神必须向我们打开屬灵的事物。比方，我里面藏 一个东西，我若不把这东西拿出来，你就没法子看见。如果你想要看见，就得向我求；或者不需你求，我就心甘情愿把这东西拿出来。神若不把他的奥秘拿出来，向我们打开，我们就没有法子看见。所以看见的第一点，乃是神把东西打开，把东西拿出来。

基督是神的奥秘，十字架也是个奥秘，神若不把基督和十字架拿出来、启示出来，我们没有一个人能懂。所以看见的第一点，就是神拿出来，神裂开天上的幔子，把屬天的奥秘给我们知道，我们才能知道基督并他的十字架。

第二，我们这一面得拿掉帕子，使我们的眼睛能看见。我们若是瞎眼，就甚么也看不见。所以，我们要看见，就必须我们的眼睛是开启的、明亮的。神把东西拿出来了，但我们若没有看得见的眼睛，也是没有用。我们的眼睛必须是能看见的，这样东西一拿出来，我们就看见了。

第三，要有光。我们想看见一个事物，首先必须那个事物是摆出来的；其次，我们需要有能看见的眼睛；第三，要有光。若是东西摆出来了，我们的视力也没有问题，然而，却是在没有光的夜晚，我们就甚么也看不见。所以，要看见属灵的事在于神的开启、我们能看见的眼睛、和神的光照。神的开启就是启示。比方，基督和他的十字架本来是个奥秘，在幔子后面，有一天神把幔子揭开，将基督和他的十字架显示出来。
这就是启示。这时，我们的眼睛必须是看得见的，并且有光照亮；这样，我们就能看得见属灵的事。所以，有了启示，有了看得见的眼睛，再加上亮光，就等于看见。这个看见所看见的东西，就叫作异象、奇异的景象。神将基督启示出来，而我们的眼睛是明亮的，并且有神的光照，我们便能立刻看见基督是甚么，这就是异象。

神已经将天上的幔子向我们揭开，现在的问题是，我们的眼睛能不能看见？在神那一面，他已将启示给我们，自然乐意给我们光照，所以第一面和第三面，在神那里是没有问题的。有问题的，恐怕是我们这一面有没有可看见的眼睛。若我们有启示，眼睛却不能看见，使有光照，我们也甚么都看不见。

今天许多人有启示，但没有异象；因为他们的眼睛没有得开启。在我们中间，启示是有的，神的灵也在这里作光照的工作，但我们许多人的眼睛却是瞎的。这是我们最大的难处。我们有没有能看见的眼睛，是我们的责任。我们许多的观念、看法和想法，都是使我们不能看见的帕子。

帕子要除去，就得我们停下，抛开一切天然的思想和想法。否则，我们使一直想，一直想，想到主再来，还是没有看见。不停下我们的思想，只会叫我们眼睛昏花，不是看不见，就是看不清。有时在我们的聚会中，我们会发现好些人根本不想要看见，只想作个聚会的基督徒就彀了，所以在他们身上没有甚么看见。

我们必须看见，属灵的事只在乎看见，一看见自然就相信，没有看见是无法相信的。我们若看见了，便无法不信。所以我们需要牢牢记得，属灵的事在于一个看见。基督是包罗万有的，但需要我们有能看见的眼睛，看见他的包罗万有；他的死是包罗万有的，他的丰富也是包罗万有的。

纷扰的思想使我们不能看见

人天然的思想是神极大的拦阻，因为人的思想就是神的限制。凡属灵的事，不是要我们研究、分析，乃是要我们吃下、消化、接受。我们需要简单的吃。或许有人会说，吃得不对，生病怎么办？就是这些莫须有的问题，常叫他不能吃进神所启示给他的。若是我们听见一篇信息，就东一个问题，西一个问题，问个不停，我们就难得能看见亮光。

比方，一个大师傅作了佳肴给我们吃，我们不吃，反而在那里问，这饭里有细菌么？吃了生病怎么办？试问这师傅该怎么作？他会说，我把佳肴摆出来，是要给你们吃的，不是给你们研究的。有的人看见佳肴，听了道，就把头脑关起来，张开口，照单全收的吃进去；这些话语里面有基督包罗万有的死，也有基督包罗万有的丰富。

再比方，有些人听见人、狮、牛、鹰代表四活物，便问说，鱼呢？问题一出来，他所听见的就全数完了，没有了。所有的道，无论是基督或他的十字架，一点也无法进到他里面，因为他里面装满了问题。在他里面是此路不通，装满了垃圾，全数是古里八怪的思想。我们需要看见，所有这些纷扰的思想，岔出去的思想，都是我们的难处，使我们看不见，或者看不清，以致没有异象。

写文章的人都喜欢触类旁通，但触类旁通若用到异象上，就完全错了。我们要仰望主，给我们怜悯和恩典，使我们有能看见的眼睛，能停下一切的思想，简单的接受他所启示给我们的。当我们读圣经时，要停住所有思想，好使我们能看见。同样的，当我们听见神的话时，需要把我们整个人、整个思想停住，使我们能看见神话语里的启示。想法太多的人，神是无法使他看见的。许多圣徒眼睛昏花，最大的原因就是思想纷扰。 使我们觉得自己有经验，人对

我们说话时，我们还得停下一切的思想，否则我们是一点也听不见。若要听见，就得把我们的头脑停下来。我们没有看见的原因，是因为我们纷扰的思想没有停下来。

我们需要回到主面前，求主给我们看见。我们需要有毅多的祷告，要能看见的眼睛，要启示，要光照。在神那一面，启示、光照都不成问题；但在我们人这一面，有耳可听的不多，有眼可看的更是不多。我们无须作太多的研究，怎样交出去，怎样胜过肉体，怎样属灵？这些问题我们需要统统放弃。我们需要回到主面前，说，主阿，我愿意像你一样平静，求你在这事上赐给我亮光。主，我不懂甚么叫作得胜，甚么叫作圣洁；主，我只知道我缺乏明亮的眼睛，我仰望你在这里叫我看见。

第十一篇 关于属灵经历和十字架的问答

真实属灵的看见不是感觉得来的

问：虽不能说我们一点也没有看见十字架的死，但的确极其暗淡，感觉不是那样明亮。我们不知道，神要我们今天就看见，或者是到最末了才看见？这在神手中。在我们等待大的亮光之前，我们有甚么责任？是不是照我们昏花的看见， 使失败了，也继续往前？

答：我们许多人的难处，在于思想上分析太多。这个问题分三方面：第一，你很清楚，却看得昏花；又清楚又昏花，看见了却看得不彀。第二，在没有大的看见之前，你不知道该如何。第三，照你所看见的，你仍会失败灰心，但你会凭信继续往前。这说出你很清楚，又很糊涂。你看见多少，也清楚多少，也昏花多少。你看得不透，看得不彀，也会跌倒，跌倒以后还要凭信心，这些你都很清楚。然后你问，等待大光之前该如何？弟兄，你实在需要停下你纷乱的思想，因为这些思想就是你不能看见的原由。甚么时候你不这样思想，不这样分析，甚么时候你就看见了。

看见是由三件事加起来才成功的，这三件事就是启示、亮光、以及能看见的眼睛。启示和亮光在于神，是我们造不出来的，但能看见的眼睛是我们自己要负责的。有耳朵的，就应当听得见，有眼睛的，就应当看得见；（可八 18；）这话的意思是，听见和看见必须由我们自己负责。我们必须承认，启示已经有了，光也照在这里，现在，看见的责任是在于我们。到底我们的眼睛是睁 或闭 ？是昏花或明亮？是透明或有遮蔽？是肯定的或是纷扰的？这些责任神没法替我们负责，全在我们自己这一面，全归我们自己负责。

比方，食物不是你选的，饭不是你煮的，但都已经豫备好了，并且摆在桌子上。现在，你要负一个责任就是吃。吃是没有人能替你负责的，连神也不能，只有你自己负责。启示在这里，亮光在这里，

你若要看见，就需要神的光照进你里面的眼睛。按我们的经历说，我们太容易被打岔，太容易受搅扰。你急切，看不见；你分析，看不见；你听闻得多一点，看不见；你睡觉睡多了，看不见；你漠不关心，看不见；你天天哭喊，也看不见。这真是难。然而，如果你要神负你看得见的责任，你就必须向神有个祷告：神阿，拯救我脱离那些扰乱、打岔的思想。至终，那个看见还得你自己负责。

所以我们都当清楚，属灵的看见不在我们的肉眼和属魂的心思里；一个属灵的看见，在我们的肉眼和属魂的心思里，乃是糊涂的。我们的弟兄在属灵看见的事上糊涂，就因他在思想里太清楚了。所以，我们都得停下我们纷扰的心思，学习简单的跟随主所给我们的亮光，越简单越好。

当我们听见主在十字架上的死，是解决万有的死，我们只要低下头来，说， 主阿，赞美你；主，感谢你。千万不要在心思里分析，我们看见的只有一点点，这还不彀；我们看见的只有八两，这还不彀一斤。好像我们无论看见甚么，无论看见多少，都在那里分析，并且在我们的分析里，豫料我们不会站住太久，会跌倒、失败、灰心，但我们会再用信心站住。人一这样用思想分析，自然会拦阻他看见亮光。

或许我没有直接答复你的问题，我所答复你的话语，乃是要给你看见，你问的不必答复。使要答复，也得我们一同坐下。否则，你问我这个，我答复这个；我答过以后，你又问另一个，我再答；然后你再问，我再答。问题加上问题，至终使我们对答了几十个问题，你还是没有看见。所以，你的问题不在于你所问的事，乃在于你这个人；停下你所有的分析，不要再分析，停下你所有纷乱的思想，只要简单的接受你所看见的。

事实上，真实的看见在当时并不觉得。比方你得救时，是因你的心敞开，接受主耶稣作救主，但在那个时候，你并不觉得主耶稣进到你里面，你并不觉得你里面有个东西，叫你喜乐，使你发光。少有人是一接受主，立刻觉得有这种光景。是有这种光景，但当时并不觉得；乃是过了一段时间，回头想时，才知道原来是那样一个情境。不要以为不觉得，就没有得，反而是得 了而不觉得。

比方你听了一篇信息，在回家的路上，信息里所看见的，在你里面并没有觉得多少，但你也不分析，你只觉得里面满了主的同在。回到家前，你并没有感觉万有都结束了，也

没有这个看见。然而试验来了，当你一进门，妻子就对你发脾气，你正要应付她时，里面立刻觉得有一个东西要你死，那个东西是甚么时候进到你里面的，你也不知道；之后，你才发觉那是基督包罗万有的死在你里面。

反之，另一位弟兄听完信息后很高兴、很喜乐，因为他清楚看见，他和基督同钉十字架了。坐在回家的车上，他对人说，我看见了。然而回到家，当太太发脾气时，他告诉自己因他的看见，所以不可以发脾气。这一个看见是头脑里的看见，不是属灵的看见。试想当我们把饭吃到胃里时，是不是清楚饭在胃里，然后经过多少时间，再进到肠子里？我们能不能责备我们的饭，在胃里停留了太久，要赶紧到肠子里去？在我们里面有一位，他会自然的负我们的责任。

主生命的话，就像一粒种子，种到我们里面。虽然我们或许不知道，或许没有感觉，但这种子进去了，就会在我们里面发生一个作用。这不需要我们教导或题醒自己；也不需要我们一再告诉自己：我看见了，所以回家时若是太太发脾气，可要记牢：我看见了，我已经与基督一同死了，不能发脾气。

属灵的看见，从我们里面说，是看见的；从我们外面说，是模糊的。若有位弟兄来告诉你，他如何有一个信心，如何有一个看见，他那个信心、那个看见，定规是人工造出来的。简单的说，属灵的信心是说不出来的。人所信的，是在经历过之后，才能回头说如何如何；当他在里面经过时，是完全模糊的。要记得，属灵的看见，不是用分析能讲得通的；反而越分析，越不能看见。属灵的看见不在我们的头脑里，不在于我们把道理分析明白，而是有一个实际、一个真实的东西，进到了我们里面。

所以，真实看见的人并不会很有感觉，倒是那些喜欢分析、用头脑的人却很清楚。属灵的事在我们里面经过时，我们并不太清楚。属灵的经历越真实，在起头和末了的过程越模糊。反而在起头清楚的，都有问题。真实的看见，乃是有一个人，他里面和外面的光景，都是能叫神的光照在他里面，是能叫神话语里的种子种在他里面，叫神生命的种子落在他里面。这种子落在他里面，你说这是个看见也可以，是得也可以；是种进去的也可以，是照进去的也可以，总归是有一件属灵的事，发生在他这个人里面。这一个属灵的事种进去，就是他里面的看见。他外面的人也许没有甚么感觉，但有一个属灵的事实在里面，是不能否认，也没有法子抹煞、推翻的。

虽然种到人里面去的这个东西，人没有多少感觉，但遇他妻子发脾气时，这东西就会显明出来，他就能感觉得到；在他要回应他妻子时，他里面有一个杀死的东西，叫他的回话说不出来。这时他才发现，他里面多了一个东西，多了一个功效。或许他也不明白，这个功效是甚么时候进来的？是那天听到十字架，听到基督包罗万有的死时进来的，还是后来的某个时候进来的？其实更好的经历是，当他和妻子面对面时，妻子他，他却没有话随便回应；之后，他感谢赞美主时，还不觉得十字架的杀死。这是最好的经历；虽然不觉得，却实际有个东西在他里面。

以吃东西为例，食物进到我们里面，在我们里面供应我们时，我们并没有多少感觉；乃是在我们饥饿时，我们才会有感觉。属灵的事越正常，越经历就越没有感觉。当一个属灵的东西进到你里面后，从你这人外面来说，没有甚么感觉，但遇到你有需要时，这个东西会在你里面应付那个需要；你的光景越正常，那个应付在当时几乎都不觉得。

比方一位弟兄，碰着到妻子他，他想要还口时，他里面有个东西叫他无法还口。当时他并不觉得那是十字架在他里面，是圣灵在他里面，发生基督十字架之死的功效。然而过了一段时间，他在主面前回头去看，才知道那是个十字架的经历。

心几时转向主，帕子就几时除去了

问：在行传九章，使徒保罗在往大马色的路上遇见主。当时主向他的显现，是在里面或在外面？在林后三章十六节，他又说，心几时转向主，帕子就几时除去了。请问，得主的显现在于我们先把帕子拿掉，还是主先在我们里面作工？

答：你若去问保罗，他在大马色看见大光时，是不是当下就看见基督，还是等到林后三章，才看见基督？保罗定规说，他不知道。他只知道，那天在大马色的路上，遇见了主。他遇见主后，从前清楚的，现在糊涂了；从前眼睛明亮，现在瞎眼了。如果你问保罗，神在甚么地方将他儿子启示在他里面？保罗会说是在大马色，在亚拿尼亚给他按手的时候。

虽然是亚拿尼亚按手，但保罗能说，从那时候起，神把他儿子启示在我里面。这就彀了。到底是保罗眼睛的鳞片掉下来在先，还是基督的灵进到他里面在先，实在无须研究，因为连保罗自己也不很清楚。这一类的研究多了，反而容易叫我们蒙遮蔽；这是我们思想里的尾巴，最拦阻我们看见光。大马色的故事，终归是叫我们看见：人需要给主遇 ，里面才能遇 主。

林后三章十六节说，但他们的心几时转向主，帕子就几时除去了。这很清楚，心不转向主，帕子就仍在那里。帕子除去，不是神把我们的帕子拿去；乃是我们的心转向主，帕子就除去了。事实上，心不向主，那个不向主就是帕子。甚么叫作帕子？帕子就是看不见。若是我和你面对面，中间有帕子就看不见；若是帕子拿去，就看见了。我若是背你，这就叫看不见，就是帕子。我若转向你，我就看见你，我们中间就没有帕子。

同样的，你只要掉过头来，眼睛转向主，你马上就看见主。你不向主，就是你的帕子；你现在掉过头来向主，帕子就没有了。我们的心几时转向主，帕子就几时除去了。以色人的那个帕子，是在甚么时候有的？乃是从西乃山来的。保罗在林后三章说的帕子，不是外面看得见的帕子，而是在人里面那个不能领会神荣光的帕子。

以色列人的帕子是从西乃山来的。为甚么？因为从西乃山那里，以色列人开始倚靠自己，所以帕子就进来了。当神说，我…如鹰将你们背在翅膀上，带来归我。如今你们若实在听从我的话，遵守我的约，就要在万民中作属我的子民，因为全地都是我的。 （出十九 4 5 。）以色列人都同声回答说， 凡耶和华所说的我们都要遵行。（8 上。）从那时候起，以色列人的帕子就进来了，一直到现在还存留在他们身上。

到了林后三章，保罗说，但他们的心几时转向主，帕子就几时除去了。 一直到今天，原则还是这样。主在马太福音说，清心的人有福了，因为他们必看见神。（五 8。）清心的意思是，我们里面只要神；除了神以外，我们不要别的。神就是光，心若真对 主，立刻就有光。

十字架是神达成他永远目的的手续

我们必须看见，主耶稣是先背十字架，后钉十字架；我们是先钉十字架，后背十字架。主在地上的生活，是开始于背十字架，结束于钉十字架。作为基督徒，我们的生活乃是开始于钉十字架，一直继续于背十字架。换句话说，我们的主一生到地上，就把十字架背在身上，有三十三年半之久。他从未脱离十字架而生活。

然而，不要把十字架领会为受苦，不要认为主在地上三十三年半，从来没有脱离痛苦。十字架的意思乃是死，乃是结束。主在地上三十三年半的生活里，从来没有脱离死，他是天天站在死里事奉神；他乃是天天站在死里，活在死里。三十三年半之久，他身上总是带一个死的印记；他就在死里，在死底下过生活，在死底下作人，在死底下作神的工。

到末了，他钉在十字架上，就把他三十三年半之久，所背的那个死，完全在宇宙中摆出来，成就一个事实。从他的十字架摆出来那天起，这个包罗万有的死，就在宇宙中成为一个荣耀的事实；这个事实把你我，以及所有的受造之物，都包括在里面。

在神的计画里有一个目的，那个目的就是基督；神达到那目的的手续，就是十字架。十字架的死是一个大的手术，大到一个地步，整个宇宙都被他的受死钉了，都被他解决了。无论是人、魔鬼、天使或撒但，都在十字架那里解决了，那是个大的手术。宇宙中惟一且极大的手术｜十字架，就是要达到神那宇宙的目的。这是神在他永远的计画里所要有的手续。

有一天，基督为成功这一个手续，他成为肉体，来到人里面与受造之物联结。当他刚降生到人里面时，那个大的手续还没有完成，只是摆在他的期望里。所以，他是自己先活在那个手术里，先活在那个死里面。虽然那个死还没有完成，但他已经活在那个死里面，在那个死里面生活三十三年半之久。到末了，他实际的在各各他，在十字架上，把那个死的手续完成了。在十字架上，他那一次所作的，就把神永远计画里所定规的手续，完满的完成了。

我们的主就像一个最好的厨师，把饭作好之后，摆出来给我们吃。主耶稣那天在十字架上，替我们把死作好了，摆在那里，等我们接受。他若没有在十字架上受死，他自己虽能在死里过生活，却不能把那个死摆出来给我们享受。三十三年半之久，只有他一个人在死里面；彼得摆不进去，约翰摆不进去，雅各摆不进去，没有人摆得进去。直等到他在十字架上那天，他把十字架的死作成功；从那时候起，他那复活的生命，带着他的神性、人性、为人生活、了结一切的死，统统作成了我们的享受。

在基督的复活里，我们与他同钉十字架

从那时起，基督在他的复活里，就是我们的生命。他把他的复活、他的受死，都带到我们里面，成功作你我所背的十字架。神在他永远的计画里，定规要用十字架这个死，作一个大手术，把一切都结束。这死是如何产生的呢？就是基督成为肉体，进到准备要落在地里死了的种子里面；这是第一步。从他一进到这种子里开始，三十三年半之久，他背负这个死，也就在这个死里过生活。圣经一直给我们看见，这死要结束神之外的一切。这就是主耶稣所背的十字架。

三十三年半之久，这死一直在主耶稣身上，是主耶稣所背的十字架。死虽然在主耶稣身上，但这死还没有成功为宇宙中的一个事实。如同一个男人和女人， 使彼此相爱，也彼此信任，只要还没有结婚，就还没有成功为夫妻。一旦结了婚，就使夫妻关系成功为宇宙中的一个事实。主耶稣虽然活在死里面，但这死还没有摆出来，还没有成功作宇宙的一个事实、一个手续。所以三十三年半之后，他到各各他山上去，完全作成功摆出来，递给你。怎样递法？没有一个在复活里的人，会没有享受的。乃是在复活里，我们有分于基督，有分于他所成功的。

诗歌三百六十二首说，我何难与基督同死，因复活我已认识。（第二节。）这是何等大的两句话。基督在复活里，成了我们的享受。基督一从死里复活，就把他的生命给了雅各、彼得、约翰。我们一接受主复活的生命，这复活的生命就变作我们的生命。主耶稣乃是先背十字架，后钉十字架；十字架的死一成功，他就藉着复活把生命赐给我们。我们乃是和主耶稣同钉十字架，我们钉十字架的时间和主耶稣是一样的。

因主把他那死而复活的生命分赐给我们，这生命就叫我们联于他的死。当他钉十字架时，他乃是把我们包括在他的死里面；他钉十字架时，我们并没有离开十字架。从那天起，我们在复活的生命里，把十字架接受过来；从那天起，十字架一直在我们身上，在我们里面，我们也一直在十字架底下；这就是背十字架。我们背十字架，乃是根据于我们和基督同钉十字架。他是先背然后钉，我们是先钉然后背，而我们的钉和他的钉是同时的。这就给我们看见，主在钉十字架前背十字架，在背十字架后钉十字架。直到今天，在你我身上仍然有十字架。甚么时候十字架不在我们身上，就证明甚么时候基督从我们身上失去了。

十字架给我们更深的看见

问：关于十字架的经历，还有比较高的么？

答：有一天，我要找一位弟兄，和他交通关于他事奉主的难处。我刚定意要请他时，我里面死的作用立刻来了。这个死的作用在我里面发问说，你请他来这件事，是你请，还是神请？十字架在那里发生作用，我立刻问自己，是我请他来的，还是神请他来的？

我们要看见，十字架不仅是摸着我们的行为，十字架更是深刻到一个地步，要在事奉神的事上摸着我们。那个看见，不仅是我要对家人发脾气时，十字架来杀死，也不仅是你在看电影时来杀死；那个杀死是很低的。高一点的，就是我们在那里要为神作工时，十字架在我们里面问：这是出乎你的？还是出乎神的？ 当十字架在我们里面问时，我们要立刻服下来说，主阿，我不能请弟兄来。 我们要能低下头来说，主，你知道，在这里没有我的成分。弟兄来了之后，谈话间若我们有话要对弟兄说时，我们里面也会有一个作用：这话是出乎你的？还是出乎神的？这是不是为 你的喜好？ 这就是十字架的作用。

有一天，圣灵将一个宇宙的死｜十字架的死，启示到我们里面。这东西一进到我们里面，就会发生一个深的作用，不只摸着我们外面的行为，更给我们深的看见，这就是对十字架更高的经历。所有的脱离自己、拒绝自己，若不是十字架在我们里面作过工而有的，我们是没有法子脱离自己、否认自己。脱离自己、否认自己，完全在于接受十字架的工作。

十字架的死与圣灵的管治

问：十字架的杀死和服在圣灵的管治之下有甚么不同？

答：没有一个不挂在十字架上的人，能服圣灵的管治。只有活在十字架之死里面的人，才能服圣灵的权柄，服圣灵的管治，服圣灵在环境上的对付。主耶稣三十三年半之久，活在那个死里面，活在那个十字架的死底下。死在主耶稣身上打上印记，主耶稣背 死的印记，从来没有脱离那个死。

因那个死一直在主耶稣身上，所以他一直服在神的管治之下。你我在复活的生命里，联于基督的死；那个死在复活的生命里，进到我们里面，使我们里面生发一种功效，叫我们服圣灵的权柄，服圣灵的约束，服圣灵的对付。这样，我们在环境中受一切的对付，不仅没有怨言，并且是喜乐的。没有一个人不服在十字架的死之下，而能活在圣灵管治之下的。

有位姊妹，向来无论人要她作甚么，她都是顺服的。然而，在这位姊妹身上，我们看见一件事。虽然人要这位姊妹作甚么，她都顺服的去作，但顺服过之后，她总是嘀嘀咕咕的说个不完。你说，姊妹，请你把凳子擦一擦。她会笑嘻嘻的擦过之后，嘀咕说，为甚么不叫别人擦，偏要叫我擦？我没有一次看见她拒绝人，也没有一次看见她不嘀嘀咕咕。虽然人安排甚么她都接受，但她总有一个嘀咕的尾巴。她外面咬牙根笑嘻嘻的接受安排，但里面总要嘀咕几句。等到遇上比较亲近的人，她就会说，弟兄的安排真是吃不消。

这样的生活举止，表面上好像是服了圣灵的权柄，但根本没有。只有活在十字架之死底下的人，才能从心里顺服神说，神在环境上所有的安排都是美丽的，所有的部署都是甘甜的。只有这样的人，是真背十字架的人。

背十字架是从甚么地方开始的？乃是从基督钉十字架开始的。我们所背的，是因他的钉。他是背十字架上各各他，他挂在十字架上的那个死，种在我们里面，印在我们身上。所以，基督徒的路不在于求，不在于苦苦哀求；乃在于一个看见，看见你我已经挂在十字架上，已经没有法子从他的死里走出来。 不是谦虚，也不是受苦，你我乃是在死里面，走十字架的路。甚么时候我们一摸着 那个死，甚么时候我们就摸着 基督，摸着 生命，摸着圣灵，同时也摸着 撒但的失败，和罪恶失权势。在十字架的死里，我们会看见十字架所成功的，所拯救的，所解决的，所审判的，并所对付的，都是我们的分。

基督徒的深奥

问：主耶稣在地上三十三年半，乃是顺服以至于死，我们的顺服是不是也该顺服以至于死？

答：主耶稣是先背十字架，然后钉十字架，所以他是顺服以至于死。我们是先钉十字架，后背十字架，这背十字架要求我们一直顺服。主耶稣先背十字架，所以他一直顺服到死。我们是先钉后背，是从他的死里顺服，一直顺服到死。一个人一信主，立刻要作的一件事，就是受浸。这意思是，你一接受主作救主，头一件事，就是受浸。甚么叫作受浸？罗马六章三节说，岂不知我们这浸入基督耶稣的人，是浸入他的死么？你一接受主，神叫你作的头一件事，就是到死里面去，到基督十字架的死里去，也就是受浸归入基督的死。

受浸以后，要开始顺服，就是所谓的走道路，顺服主。信了以后要受浸，受浸之后就开始过顺服的生活，走顺服的道路。这顺服的生活是从那里开始的呢？乃是从基督的复活开始的。你信了，就把你摆在基督的死里，你就从这里开始顺服神。

许多人在受浸之后，就从主的死里出去了，并没有背十字架。没有背十字架，就是没有活在十字架的死里。若是他真看见，甚么叫作受浸归入基督的死，他就会认识，他受浸后虽然脱离了浸池，但他还在主的死里面；这死已经作在他里面。

比方，有个闻名的化学博士，不仅读过许多书，并且曾经留学德国，是个大头脑的人。有一天，他信主了，我们对他说，信了主就要受浸，受浸的意思就是与基督同死，和主

一同埋葬。受浸后第二天，我们又见到他，再和他谈谈信主的事。这一谈，他那个化学博士的头脑又出来了，我看…。立刻他不说话了，打住了。

因弟兄们的交通，他知道信主是与主联合，和主交通；受浸是死了，埋葬了。他受浸那天，神把一个奥秘的光，照到他里面。第二天他刚要发表意见： 我看…，话就说不出来了，是那个死在他里面发生一个作用，在他里面题醒他： 这个「我看」的「我」，不是埋葬了么？怎么又从坟墓里出来了呢？ 他能说， 主阿，你怎么看？你怎么说？不再是我，乃是基督。不再是我活 ，乃是基督在我里面活。他受浸时所唱的那首诗歌七百四十三首：已经死了！已经葬了！从今以后我完全了了！不仅是一个说法，乃是一个启示，种在他里面，在他里面发生一个作用，使他的 我 不出来，我看 不出来。

不是人的劝勉，乃是死｜那个属灵的实际在他里面。这就是基督徒的道路，是基督徒的需要。苦修没有用，虔诚拜礼也没有用。就是这一个死的看见，就是这一个死，是基督徒的道路。所以千万记得，死是神所成功的，是基督徒生活的一个印记。基督徒的生活，开始于受浸；而受浸的意思，乃是你出去，基督进来；你结束，基督开始；你死了，基督活了。不仅受浸那一天是如此，一直到我们人生末了一天，也都是如此。只有认识基督十字架之死的人，才认识甚么是基督徒的深奥。

学习停下来，接受光

问：看见是不是渐进的？是不是看见有多少，停下来就有多少？

答：起头不是先看见，乃是先停下。当然有些厉害的人，他们是先看见，后停下来；普通的人都是先停下来。大马色路上那位历代有名的大数的扫罗，他里面的血轮是翻腾的；有的人是他要去捉拿的，有的人是他要去杀害的。

然而大马色的光一照，扫罗就服了下来。这光一照，他整个人停下来了。从前是别人受他带领，现在是他要别人牵；他的眼睛瞎了，不停也得停。人只要稍微停下一点，神的光就照进去一点。就我们肯停下的一点，神的光就照进来一点；神的光多照一点，我们就多看见一点。多看多停，多停多看。这是原则。

在召会历史中，有一个人是足堪楷模的，那就是慕安得烈。慕安得烈是逐渐看见，逐渐停下来的人。在他的书里常常题到，要安静、要敬畏。当我们停下来一点，神就要对我们多说一点；这一点我们接受了，我们就更要停下来。所以，学习在主面前把所有心思停下来，乃是极其紧要的事。

圣灵两面的工作，都离不开十字架

问：十字架有没有积极的方面？就十字架的经历说，圣灵的充溢是里面的充满，或是外面的浇灌？

答：十字架有积极、消极的两面。消极一面，十字架是结束；积极一面，十字架乃是分赐生命。所有对圣灵的经历，都要经过十字架。主钉十字架以后，有复活那天晚上的圣灵，以及五旬节那天的圣灵，这两面的讲究。在两个不同的日子，发生两件事。主复活那天晚上，圣灵像气一样，进到人里面作生命；（约二十 22；）五旬节那天，圣灵像风一样，作为能力吹到人身上。（徒二 2 4 。）然而，许多人承认五旬节的圣灵，却不承认主复活那天晚上的圣灵。 使是慕安得烈，在这点上也不清楚；他的经历是有的，但他的真理不清楚。他说，内住的灵就是浇灌的灵，浇灌的灵就是内住的灵；这证明他不清楚圣灵两面的讲究。

从他的著作里，可以看出他在这两面的经历上，是混合在一起的。以真理来说，圣灵住在人里面是一件事；圣灵降在人身上，又是另一件事。主在复活那天晚上，向门徒吹了一口气说，你们受圣灵。（约二十 22。）所以，不能说他们没有圣灵。四十天过去之后，主说圣灵还没有降下来，你们要等候圣灵。（徒一 35。）这就给我们看见，圣灵工作的两面；虽然是两面，但不是两个灵，乃是一个灵，有其两面的作为。

到了启示录，更说到这位灵乃是七灵。（一 4，三 1，四 5，五。）难道说有七个灵？不，仍然是一个灵，只不过他有七倍的作用。关于圣灵的工作，从圣经里，我们能读出他有几种职分。他降到我们身上是一种职分，他吹气到我们里面是一种职分。他吹到我们里面的气，使我们得生命；他降到我们身上的灵，叫我们得能力。这两面的讲究，都是在主钉十字架以后才有的。

所以，不经过十字架无法到复活日，不经过十字架也无法到五旬节。不经过十字架，很难得圣灵在我们里面，作我们的生命；不经过十字架，也很难得 圣灵在我们身上，作我们的能力。要有这两面圣灵的经历，都需要十字架。没有一个圣灵的经历，是能逃过十字架的。神在我们身上所要作的一切，都不能离开十字架。

基督徒的路在于让十字架作工

问：圣灵在我们里面的运行和工作，是怎么回事？我们里面的受压又是怎样？

答：我们里面所有属灵经历的难处，都需要在十字架上解决。我们思想的难处，情感的难处，感觉的难处，都需要在十字架上解决。这意思是，我们越认识十字架，十字架就越能在我们里面的各部分，作杀死的工作。当我们落在思想里时，十字架的死会在那里对付我们的思想；当我们落在情感里时，十字架的死会对付我们的情感；当我们的意志特别强时，十字架的死会来破碎我们刚硬的意志。所以基督徒的道路，不在别处，只在十字架里面。

有时我们会觉得自己意志太强，应该收敛收敛，好叫我们的意志不要太强。我们也可能觉得情感太盛，容易发脾气，所以想要改一改；然而，这都不灵，这不是基督徒的路。基督徒的路在于神怜悯我们，给我们看见，基督十字架的死结束了我们的思想，我们的情感，和我们的意志；看见这个死进到了我们里面，在那里发生作用。当我们的意志倔强时，十字架的死会摸着我们的意志，我们的意志自然就垮了。十字架好像一把大刀，把我们意志的腰斩了，立刻我们的意志就倒下。同样的，我们的情感会化，思想会受约束。到这时候，圣灵就能在我们里面运行，并且运行得很自然。

当我们刚硬的意志不再强硬，情感的起伏不再放肆，从来不受约束的思想，也不再拦阻神；这证明十字架在我们魂里发生了作用，圣灵在我们里面的运行毫无拦阻。所以基督徒的路，乃在于让基督十字架的死，在我们身上有地位作工。

属灵的经历在于看见，不在于奉献

问：基督徒属灵的经历，是否在受浸以后接 就是奉献？

答：认真说来，奉献在属灵的经历里，没有多少地位。虽然一个人信主得救，就应该奉献；但认真说，奉献在属灵经历上没有多少地位。有许多人虽然彻底奉献了，却始终没有看见十字架。基督教的号召力，都不是系於小奉献的人，乃在于那些大奉献的人，他们把世界的地位、财富都放弃了，只要主的工作。这样的人在基督教里，并不算少；然而，因他们没有看见十字架，在属灵的经历上就有了偏差。

二千年来，在召会历史中，论到奉献，没有超过在英国开西那里所发起的大会那样。现在，每年仍有两次大会；大会期间，从欧美洲前往的人，像朝圣一般，旅业都因此发了大财。基督的灵这本书里，也题到开西的聚会，在印度有分会，在南非也有分会。这聚会里所有的中心就是奉献；你不会走主的道路，是没有奉献；你没有主的同在，是没有奉献；你读经没有亮光，是没有奉献。换句话说，你要有亮光，要有主的同在，要有力量走主的道路，你必须奉献。他们认为奉献是所有属灵的转捩点。

到了近年，许多人才开始领悟，奉献不能解决基督徒的问题，奉献不是基督徒的道路。那么神如何作呢？神兴起宾路易师母，给人看见，基督徒的道路不在于奉献，乃在于十字架。我们都是奉献过的人，甚至不只一次奉献，所以直到今天，我们并不轻看奉献；然而，奉献不是基督徒的道路，奉献不能解决基督徒的问题。

有许多弟兄姊妹，曾在聚会中受感跪下，将自己奉献给主。那是很好，但我们要问，奉献之后他们对属灵的事有多少认识？那个奉献虽叫他们向主热心多一点，但有没有叫他们更爱主，更认识主，更看见十字架的死？奉献不需要看见，只要鼓励、劝勉就可以；但要看见十字架的死，鼓励和劝勉是没有用的。没有看见，而讲十字架的道，最多只是等因奉此。听的人可能会受感流泪，而将自己和一切奉献给主。然而这样的道，就像劝人谦卑、忠诚一样，只是劝人的道，不是启示的道。这样的道，只要讲的人多一点口才，就能打动听众的情感，叫人落泪，低下头来奉献。结果，人越欣赏这样的道，越是看不见。十字架的道，需要人的眼睛得开，看见一个属灵的东西；所以，看见乃是一件不得了的事。

第十二篇 关于基督和十字架的问答

上一篇 回目錄

罗马七章的经历

问：在十字架道路的信息里，罗马七章的经历摆在甚么地方？

答：几世纪以来，在所有研读圣经、追求属灵的人中，对罗马七章的看法，都有很大的争议。在多玛格力菲（W.H.GriffithThomas）写的罗马书注解中说，罗马七章不是保罗得救以后的经历。他的凭据乃是，第一，罗马七章的经历，是保罗在律法之下，作为一个犹太人的经历；他经历犹太教的律法。这是一个很大的凭据。如果七章是他得救以后的经历，那么到八章一节，他就不会用 现今。他用现今那些在基督耶稣里的说法，指明在那以前他不是在基督里。其次，保罗在七章的结论中，表明自己是在肉身上败坏的人，谁能救他脱离那属这死的身体？（24。）而后他又得到一个答案，藉着主耶稣基督就能脱离；这表明他在七章里的那些经历，不是在基督里面。

第三，所有仔细研读圣经的人都承认，七章乃是插进来，在括弧里的话，并非六章及八章的连结、桥梁。虽然在经历上，有的人说七章是保罗得救之后的经历，有的人说是他得救之前的经历；但照字面上看，众人都承认七章是一个很大的括弧。换句话说，当你读完罗马六章，可以接着读八章，因为八章是接六章的，而七章是加进来的一个括弧。当保罗在六章说到如何脱离罪的问题时，他里面有一个思想，要给我们看见，我们不必脱离罪，罪在我们身上没有权势，因为我们不在律法之下，乃在恩典之下。他讲过以后，就有一个括弧的话，解释甚么叫作律法。所以七章一开始，他就对在律法之下的人说，律法作主管辖人，是在他活的时候。（1。）我们作为基督徒，在基督里已经死了，律法怎能管辖我们？不仅律法不能管辖，就是律法能管辖，我们想活在律法之下，律法也是没有功用的。

所以他举出自己的经历，说，他从前立志挣扎，结果只有愿作的心，却没有能作的力，以致他仆倒在律法跟前。好像律法是帮他忙的，实际上反而害了他，他一点办法都没有，

真是苦恼，谁能救他脱离那属这死的身体？（24。）认为罗马七章是保罗得救以后的经历的人，有一个根据，就是保罗用到 里面的人。（22。）他说，按里面的人，我是喜欢神的律。主张这个说法的人认为，如果保罗没有得救，他怎么会说里面的人？保罗在律法之下，作犹太人时并没有重生，怎么有里面的人？虽然新约题到里面的人，是指重生的人说的；但是当我们读罗马七章前后文，就能读出这里面的人，不是指重生的新人说的。

首先，在二十二节他说，按里面的人，他喜欢神的律；二十三节说到心思的律；此外，二十五节说，我自己用心思服事神的律。二十三和二十五节的心思，和合本都译作心，其实这辞的希腊文是诺士（nous），是指心思，就是魂里面的部分。从一般人的分析来看，我们外面有身体，称作外面的人；里面有两部分，就是我们的魂和灵。在我们的魂里有心思、情感、意志；在我们的灵里有良心、直觉、交通。灵是在人的最深处，但魂也在人的里面。罗马七章的里面的人，是指灵的部分，或是魂的部分？我们凭前后文来看，乃是指心思。保罗在七章说，他自己用心思服事神的律；（25；）前面又说，按里面的人，他是喜欢神的律；（22；）可见这里所说里面的人就是指心思。

我们不能因林后四章有里面的人，（16，）而宝贝是放在里面的人里，就说罗马七章的里面的人，是指在我们灵里的人。罗马七章这里是指魂的部分，不是指得重生之灵里的里面的人。保罗的心思里有一个意愿，要讨神喜悦，但在他的肢体中另有个律，和心思的律打仗；这就是理欲之争。（22,23。）这幅图画给我们看见，使人没有得救，也有外面的肢体和里面的心思；他的心思是要作好并行善，但他肢体里的欲望，使他的心愿不能成全。所以保罗在罗马七章所说里面的人，定规是指人里面的心思。虽然罗马七章是保罗得救前的经历，但在我们经历的应用上，反而是我们许多人得救后的经历。

罗马七章与加拉太五章的经历

问：罗马八章六节说， 心思置于肉体，就是死；心思置于灵，乃是生命平安。 这如何经历呢？

答：首先我们看见，罗马七章是保罗得救前的经历；今天在许多基督徒身上，反而成了得救后的经历。保罗是个犹太人，得救以前，在犹太人的教训下，严格遵守律法。他曾表明他在律法之下，是无可指摘的。（腓三 6 。）我们这些外邦人，在得救前都是放荡的；所以，当我们悔改信主耶稣后，立刻有一种观念，认为从今以后不能再作放荡的人，乃要规规矩矩作人。这观念使我们成为在律法之下的人，就是在律法之下作扫罗，正如保罗在律法之下时，是扫罗。事实上，在我们得救之后，我们只该在基督的十字架之下；然而，因善恶知识树的影响，我们认为已往所为诸多不当，现今悔改信主了，应当规规矩矩作人。这使我们如同保罗未得救时一样，在犹太教里作扫罗。

此外，当保罗写罗马书时，当日有许多信徒和今天的基督徒一样，已经相信主耶稣，却不作基督徒，反而作了犹太教徒。他们不认识神的救恩，而凭 天然的观念，想要作好并遵守律法；这无形中就把他们带回到犹太教里。有些中国人在得救前，也有罗马七章的经历。那些人认真讲仁义道德，尽力要行善作好，但发现虽然心思想要为善，却有另一个律出来交战。所以他们所写的书，和保罗说的情形一样；那也证明他们在还没有得救作基督徒以前，就有保罗在罗马七章的经历。

有些福音朋友会说，你们都说主耶稣进到人里面，会给人感觉事情对或不对，错或不错。我们很多人都没有听过福音，却也知道那些事情不对，我们里面也有声音。比方夫妻彼此争吵，我们内心也会说那个不对。这和你们讲得救以后，主耶稣在里面反对肉体有甚么不同？我们要看见罗马七章里的争战，和加拉太五章圣灵和肉体的争战，并不相同。罗马七章的争战不是属灵的，乃是心思和肉体的律争战。那些福音朋友所说的光景，是罗马七章里的理欲之争，并不是今天才发现的，乃是老早就有的，这和灵根本没有牵连。

所以，今天我们身上的经历并不简单，因为当我们得救并奉献以后，我们一面过加拉太五章的生活，一面也夹杂过罗马七章的生活。我们有圣灵和肉体相争的经历，也有自己的心思和肉体的律相争的故事。我们有加拉太五章的经历，也有罗马七章的经历。罗马七章所讲的乃是事实，我们经历了七章的失败，才进入八章荣耀的事实。

藉着心思置于灵，胜过己和仇敌

问：在我的经历上，乃是当人我时，我有一些不舒服的感觉，我就将心思置于灵，不舒服的感觉就没有了。这是否为罗马七至八章的经历？

答：这个经历和罗马七章的经历无关。七章乃是说，我们看见不应该贪心，心里也不愿意贪心，所以就立志不要贪心。等到环境一来，贪心却在里面发动，怎样拒绝都拒绝不了，并且越拒绝越强，这才是七章的经历。保罗在罗马七章说到不可贪心，这是十诫的末了一条。当人接受这诫命之后，就立志要作个绝对的人；然而环境一来，里面就动摇了，越想反对贪心，贪心越活动。结果发现立志行善由得人，只是碰着到环境时就由不得人。所以，罗马七章的这个经历，根本和灵不发生关系。

这是人想用心思服神的律法，却因里面受了打岔，结果失败。比方，一个人得救后，读到十诫说到要孝敬父母；以弗所书、歌罗西书也说到要孝敬父母。（弗六 13，西三 20。）他看见这点，立刻在心思里接受了，并且祷告：主阿，赦免我从来没有孝敬父母；从今天起，我要孝敬父母。然而当环境来时，肉体想孝敬父母也孝敬不来。肉体里有一个律，无法接受那条诫命。同样的原则，圣经里也要求人温柔、谦卑等，当人读到这些话，就非常受感动并且立志要遵行。等到环境改变时，要温柔也温柔不来，要谦卑也谦卑不来，只看见自己血轮里满了骄傲、暴躁；这是罗马七章的经历。

罗马八章并非由七章进入的，乃是接第六章。六章和八章都是因有所看见，一个是看见自己在基督里，一个是看见自己在圣灵里；这两个看见，实在就是一个。六章说，岂不知我们这浸入基督耶稣的人，是浸入他的死么？ （3。）浸入基督的死里，与他的死和复活联合，（5，）也就是浸入基督里。到了八章就说， 现今那些在基督耶稣里的…。（1 。）所以八章是接 六章，而七章是括弧的话。
首先，我们要看见自己是个得救的人；得救以后是在基督耶稣里。然后，我们在经历中来到第七章，这时我们并不清楚。所以六章很重的说， 岂不知， （3 ，）这表示很多人都不清楚，应该知道却都不知道。那些人得救已有相当年日，是浸入基督耶稣的人，理当知道自己是个在基督里的人；然而他们却不清楚。所以，八章经历的第一项，需要我们的眼睛得开，看见自己是个在基督耶稣里的人。

其次，在基督耶稣里的人，就是在基督里浸入他的人；浸入他的死，和他一同埋葬。我们不仅与他同死同埋葬，并且与他一同复活。这不在乎我们作好或作坏，只要我们与他同死同埋，

将我们的旧人了结，我们就要与他一同复活。然后，我们要经历圣灵释放的工作；他生命的灵在我们里面。总括来说，第一，我们要看见自己是在基督里；第二，看见我们是在基督的死与复活里；第三，看见圣灵，赐生命的灵，也就是生命之灵的律在我们里面。

有了这三点看见，我们就需要与他合作。生命之灵的律在我们里面，需要我们与他合作，也就是体贴他，将心思置于生命的灵。（八 5。）心思占了我们魂的大部分，而我们的魂就是我们的个格，我们的代表。在我们的肉体里有犯罪的律，是属撒但的生命；在我们灵中有神的生命。就我们堕落的肉体而言，我们是属乎撒但的；但在我们重生的灵里，乃有神的生命。换言之，在我们里面撒但进来了，神也进来了；神和撒但二者都在我们里面。

亚当没有堕落以前，是在善恶之外；亚当堕落以后，吃了善恶知识树的果子，撒但的生命就进到人的肉体里，成为肉体中罪与死的律。当人得救时，运用灵接受这位是灵的主，主的灵就进到人的灵里，在人灵里就有了神的生命，带 生命的律。所以，在我们得救之人里面，有两个律；一个是因撒但进到我们肉体里而有之罪与死的律，一个是因神进到我们灵里而有之生命的律。我们要站在肉体这一面跟从撒但，还是要站在灵那一面跟从神？这全由我们自己决定。然而，能代表我们个格的，就是我们的魂，而魂大部分是心思，所以，全在于我们的心思站在那一面。我们若站在肉体那一面，就是心思置于肉体的人，乃是跟从撒但。我们若站在灵这一面，就是心思置于灵的人，乃是跟从神。心思置于灵的，乃是生命平安。（6 。）

我们的地位，是站在仇敌撒但与神二者中间。一面有仇敌的谎言，在肉体里；另一面有神的援军，在灵里。我们靠那一面呢？这就看我们的心思如何选择，我们的心思置于那一面。当我们一拣选灵，是灵的基督立刻就在我们里面有地位。基督一来，十字架也来了，就是十三节所说，靠那灵治死身体的行为，必要活 。 我们若站在灵这一面，就靠十字架，杀败仇敌。

罗马八章不能与七章混为一谈。在七章里，人是俘虏却立志脱离肉体的霸占。人甚么时候挣扎，甚么时候就受攻击、受对付，所以只好乖乖的服下来。人在肉体的情欲跟前，就是在撒但跟前，好像被捉的老鼠在猫跟前。猫将老鼠捉来，摆在那里，看到老鼠一动，就立刻扑上去，将老鼠抛在半空中。在七章的经历中，人怎能不犯罪？当人不想贪心，不想有污秽的思想，而在那里挣扎时，那只猫立刻扑上来。人刚要立志为善时，罪的律马上来征服，人没有丝毫的胜算可言。这里需要的乃是拯救，而拯救是在基督里。

所以，经过这样痛苦的经历之后，保罗才能说，谁要救我脱离那属这死的身体？感谢神，藉着我们的主耶稣基督！（七 24,25。）我们没有办法胜过，现在主要来作我们的拯救。到了八章，保罗就说，如此，现今那些在基督耶稣里的，就没有定罪了。（1。）这位拯救者虽然来了，我们却还得问，我们是站在那一面？是在敌人那一面，还是在基督这一面？是在肉体那一面，还是在那灵这一面？在我们的经历中，没有一个人是因在七章失败的经历彀多，才进到八章的经历中。乃是因为他们的眼睛被开启，将自己交给那灵，投靠那灵，拣选并站在那灵这一面，藉着那灵杀死肉体里的仇敌，而胜过仇敌。

罗马八章的经历，是由 看见 进入的

问：在我们的经历里，心思要置于灵都非常慢，该如何经历这事呢？

答：保罗得救时，宇宙的大光临到他，将他的一切都了结，并且生命之灵的律住在他里面，所以无论发生甚么事，他的心思都不放在肉体上。然而我们并不是这样。一位弟兄得救时，可能只看见一点十字架；等到聚会过一段时间，得 更多的帮助，里面开启多一点，就更能将心思置于灵。
这全在乎看见的光有多少；看见的多，就更能将心思置于灵。等到了一个地步，不必将心思置于灵，心思就已经在灵上了。保罗看见的光太厉害，他看见所有的旧造、万有，在十字架上已经解决了；他看见基督在他里面作一切，是圣灵来对付一切。所以在他的生活里，在他事奉神的事上，他的肉体没有办法进来。然而在你我的经历中，因我们看见的肉体、圣灵、十字架、基督不彀多，所以在我们的生活里，满了不舒服的感觉，我们难以将心思置于灵。等到我们受对付多一点，里面多增加一点经历，就越能将心思置于灵。我们越操练，就越容易将心思置于灵，知道需要站在圣灵那一边。所以经历的原则是因 看见光，得 光照比一切都厉害。

请记得，罗马八章的经历，完全是由看见进入的。如果有人作见证说，他所以有八章的经历，是因七章的帮助，我们虽不能完全否认，但这里的确有个讲究，七章并不能直接帮助人进入八章的经历。乃是那个挣扎、失败，使人看见肉体不能行善讨神喜悦，肉体不能遵行神的旨意，肉体里面毫无良善，这才叫人服下来，不再对肉体有盼望。所以，我们要进入罗马八章，非看见这两点不可：第一，在积极方面，看见自己是在基督里的

人，是长在基督的死与复活里的人，是在神生命里的人。第二，在消极方面，看见肉体不能讨神喜悦，并且还是神的仇敌。我们如果看得这样清楚，还能体贴肉体么？我们会低下头来，说， 主，我把自己交给你！

肉体的范围乃是整个旧造

问：肉体范围的定义是甚么？

答：肉体范围的最终定义，乃是指整个旧造说的。人在堕落以前，只有受造的身体，并没有撒但的生命。然而在人堕落时，撒但的生命进到人的身体里，使人的身体变作肉体。以英文来说，身体（body）和肉体（flesh）是两个不同的字；在希腊文里也是两个不同的字。人的身体是人堕落以前，神用泥土造的；等到撒但的生命进到人里面，就使人的身体变作了肉体。所以，肉体是指人堕落的身体说的。

不仅如此，人堕落以后，心思起来代替了灵，将魂征服，使魂也跟肉体；这时，神就称呼人为肉体，（创六 3，）命定人最终的结局就是死亡。然而因 主的怜悯，我们看见自己在基督里，已经与他同死同活，并且有生命之灵住在我们里面。所以我们该站在他那一面，将自己交给他；这是我们该作，也必须作的。

得 并正当的应用圣灵的浇灌

问：十字架的经历与圣灵的浇灌有甚么关系？

答：主耶稣死而复活以前，圣灵并未浇灌下来，门徒也没有得圣灵的浇灌。在我们的经历中，一个人如果凭肉体活，是不太可能得神的灵；使圣灵降在他身上，若是他仍然凭肉体活，也是相当危险。在圣经里，头一班得 圣灵浇灌的人，乃是一班认识基督死而复活的人，他们让圣灵住在他们里面。原本他们是在肉体里，彼此争论谁为大，主对他们讲属灵的事，他们一点不懂得。然而到了行传一章，就给我们看见，他们祷告时，光景大大改变了；他们不仅没有争论谁为大，并且这班原本不懂得神话语的人，竟然会解释圣经。

这些原本在加利利打鱼的渔夫，现在撇开了家乡、亲人以及事业，专专跟随拿撒勒人耶稣；他们不怕人杀害，也不怕逼迫。这在在告诉我们，这绝不是出于他们自己，而是因他们对基督的复活有认识。在主复活时，他们的的确确受了圣灵；他们能毂凭里面所得的圣灵，活在主面前。他们没有从前在肉体里的争论，也不要世界了；他们是为主使用之人典型的标准。到了五旬节那天，圣灵就降在这班人身上；他们能给圣灵使用，也能用圣灵的能力作工。他们里面有生命的领会，有圣灵的掌权，以致外面圣灵的能力浇灌在他们身上时，他们能用得正当。

在召会历史中，尤其近一百年之内，灵恩运动兴起，许多人得相当的圣灵浇灌，但同时也闯了不少祸。他们以为圣灵浇灌，就是得了里面的圣灵，有了内里的生命；岂不知圣灵的重生是一件事，圣灵的浇灌又是一件事。在行传一章里得圣灵浇灌的人，应该是在耶路撒冷小楼上祷告的人；他们乃是一班认识复活的人。因在复活里，他们肉体的纷争没有了；乃是这样一班人，才有资格得圣灵降在他们身上，也才能正当的使用降在他们身上的圣灵。然而有些地方，因没有这样的豫备，以致圣灵降在人身上后，人反因得圣灵的恩赐而自高自大。

不仅如此，有人误以为得圣灵的浇灌，就是使人飘飘欲仙，所以一再求浇灌，其实是为自己的享受。圣灵的浇灌不是为个人的享受，圣灵的浇灌乃是为 福音，为要将福音传到地极。在一个里面豫备好，心清洁的人身上，得 圣灵的浇灌所显明的，乃是正常的光景；但在一个里面动机不纯正的人身上，得 圣灵的浇灌所显明的，就不是正常的情形。

藉着圣灵的浇灌，神要将你我里面真实的光景表明出来。所以按规矩说，要得圣灵的浇灌，必须有十字架的经历；若是人没有十字架的经历，就得 圣灵的浇灌，势必难以将圣灵的浇灌用之正常。人如果有自己的爱好、夸耀，当他得圣灵的浇灌时，各式各样的花招都会使弄出来。所以，接受圣灵的浇灌时，务要接受得正常，应用得正常，这需要有十字架的经历；没有十字架的经历，就不会有圣灵浇灌正常的反应。

一九四三、四四年间，在山东济南召会，有些人宣称得了圣灵的浇灌。其中一位弟兄得圣灵的浇灌后，在地上用手当脚，说自己是主耶稣在耶路撒冷所骑的那驴驹。那一天，大家都很敬虔的观看。当这位弟兄跑得厉害后，躺下来休息，有的弟兄还拿手帕帮他擦汗；这样，弄得济南召会一塌糊涂。这种光景就是没有十字架的经历，虽然得了圣灵的浇灌，但肉体没有

受到对付。我们在主面前，绝不反对圣灵的浇灌，但圣灵浇灌要正常的得，有正常的用途，就需要经过十字架，否则终会带来难处。

我们都必须记得，五旬节圣灵的浇灌，是在各各他的经历之后，是在基督复活、升天，藉着圣灵进到人里面作生命以后发生的。所以，我们需要先认识各各他，认识基督的复活、升天；学习让肉体经过十字架的对付，脱离地和地的吸引，让升天的生命将这些问题都解决。如此，得圣灵的浇灌才容易，并且才用得有益处。

根据十字架的经历，接受圣灵的浇灌

问：有十字架的经历，是不是还需要圣灵的浇灌？

答：有了十字架的经历，还需要圣灵的浇灌；然而，当我们有毂多十字架的经历时，圣灵的浇灌是不必苦求的。这不是说圣灵的浇灌并充满，和我们在灵里的祷告没有关系，二者乃是息息相关的。当我们越有十字架的经历，越在灵里祷告，我们不必求圣灵的浇灌，圣灵定规会浇灌；我们不必求圣灵的充满，定规有圣灵的充满。我们不该凭感觉，要得圣灵的浇灌以传福音，只要凭灵传讲，人自然会觉得有能力从我们身上出去。我们都必须有十字架的经历，并且根据十字架的经历接受圣灵的浇灌。

十字架的最终目的，乃是神旨意得成就

问：十字架的经历，对灵和魂的分开有何关系？十字架的经历在我们身上到底是怎么回事？是不是接受基督包罗万有的死，在我们身上就成了十字架的经历？

答：只有当我们看见甚么叫作在基督里，甚么叫作与基督同死同复活，甚么叫作圣灵在里面运行，我们才能知道甚么是在圣灵之下。如果我们看见这一个，就会很清楚甚么是出于自己的，甚么是出于灵的。这里的灵不是指圣灵，而是指我们人的灵。我们的灵与魂是相连的，只有当我们在十字架之下时，才会分辨甚么是出于灵，甚么是出于魂。

当主耶稣在地上时，他整个生活，就是站在脱离自己的地位上。比方，他肉身的兄弟来对他说，你离开这里上犹太去罢，叫你的门徒也看见你所行的事。人要显扬自己，没有在隐密中行事的。你若行这些事，就当将自己显明给世人看。（约七 3,4。）他肉身的兄弟认为他不该将自己隐藏起来，该往耶路撒冷去过节，好显明给众人看。主耶稣却说，我的时候还没有到，你们的时候却常是方便的。…我现在不上去过这节，因为我的时候还没有到。 （6 ，8。）他在地上是将自己完全摆在死地，这就是背十字架；最终他在十字架上被钉死。他在被钉以前就向父表示：不要照我的意思，只要照你的意思。…这杯若不能离开我，必要我喝，就愿你的旨意成就。（太二六 39 下，42 下。）所以，十字架在我们身上最终的目的，乃是神的旨意；就是除掉我们的己，让神和神的旨意在我们身上成就。

主耶稣在地上时，就是在这个死里面活，直到他在十字架上，将这死完全作成功。我们得救时，基督进到我们里面，就带这个死的要求，要求我们藉着基督的死脱离己。我们若接受他死的要求，就是接受十字架，也就是经历十字架。

神的光照杀死我们的己

问：这里所说的到底是死，还是死的要求？

答：在经历中，死的要求就是死。如果我们没有这样的经历，就会觉得二者是两件东西。若是有一天，你对主说， 主阿，我愿意让你在我里面活出来。 很快的，你里面会有一个要求，就是死的要求。因为你的己相当强，当这死的要求一出来，你强的己就会了结。当你有这样的祷告时，很快就会有话出来，让你看见在甚么地方你还有己。你会立刻说，主阿，是的。这时，你还可能是凭 自己；但那个死一直在你里面，要在某方面将主所点出来的杀死。我们所
经历的，可能是小开刀、小亮光，当保罗遇见大光时，他甚么都完了，肉体、天然、己再也爬不起来。神的光照杀死我们的己，这是十字架的经历，不过在不同的人身上，有程度上的差别。

十字架是了结，不是苦难

问：十字架到底是更重，还是更深？

答：有一首诗歌说到：他赐的十架虽然沉重，不会重逾他恩典。（诗歌五二三首。）这种说法有一点不合圣经，因为我们找不出说到十字架更重的话。就经历而言，这种说法很对，如同在馨香的没药一书里，盖恩夫人所描述的经历。然而那种说法需要研究，因为有太多天主教的背景。天主教将十字架当作痛苦；因这种思想传到中国的基督教里，许多基督徒也把十字架当作 苦 。

肯培多马曾说，你若是把这十字架甩掉，会得一个更重的十字架。请问十字架有几个？只有一个，没有许多个。肯培多马这样的说法，从奥秘派的经历来说，是不错的；但却不合真理。从真理来看，十字架只有一个。他们那样的经历，乃是因爱主，厉害的要主，绝对的把自己摆在一边，让主掌权；然而，他们没有看见我们所看见的亮光。他们将自己的妻子、上司、在召会中带领的人等，当作十字架。这与主所给我们的亮光，有何等的不同。因人对十字架的亮光不彀，就有十字架更重的说法。实在说来，十字架的工作有更深的，没有更重的，只有受苦才会更重。

此外，我们需要清楚，苦难并不是十字架。天主教和基督教都以为十字架是苦难；实在说，苦难不是十字架本身，但苦难和十字架却有一些关联。十字架乃是要将我们这个人了结，当基督在我们里面有十字架的要求时，就是要把我们这个人结束，要求我们这个人倒下来。他也许使我们看见，我们个性的某方面很强，十字架要求我们破碎，但我们不甘心顺服，他就在外面配合一个苦难的环境，使我们里面十字架的光更强，强到一个地步，我们不能不倒下，不能不顺服。我们明明知道该倒下来、该破碎，却不肯倒下来、不肯破碎，明明知道主在里面有要求，却不甘心顺服；这时，主常常会兴起环境，来对付我们、逼迫我们，并将我们击倒。
这就是为甚么天主教的人说，十字架是苦难。然而，苦难不是十字架的本身，乃是当我们不肯顺服十字架的要求时，神在外面所用来帮忙的凭借。神用里面十字架的光，以及外面环境的对付，要求我们这人倒下来。简而言之，十字架是里面的光，苦难是外面的环境。

十字架的死一面苦，一面甘甜

问：经历十字架的人好像很苦？主耶稣的苦杯，是不是指 十字架的苦说的？

答：在经历中不肯服下来的人，自然连自己也感觉很苦。若是你明明看见光，也爱主，知道需要与主配合，却因自己的主张，不肯折服下来，不甘心痛快的顺服，慢慢的环境就会来到，正对你那个不肯顺服的点，将你磨到一个地步，不倒也得倒。这就是十字架在里面，配合外面的环境所作破碎你的工作。然而，我们若肯顺服十字架，就不需要外面诸多的环境和为难。原则乃是：外面的环境和苦难，是要配合里面十字架的光，来折服、破碎、打倒我们这个人。

十字架虽然是结束，但没有一个人敢说，十字架是不苦的。不错，十字架是苦，但不重在那个苦，而是重在那个死、那个结束。主耶稣愿意喝苦杯，他的意思并不重在那个苦，而是重在那个杯；就杯的一面来说，那是甘甜的。经历告诉我们，十字架的死，当我们接受时，一面是苦，一面却是极其甘甜。

主复活以前，圣灵乃是在外面临及门徒

问：主耶稣没有钉十字架以前，和门徒在一起，那时门徒里面有没有主的灵？

答：主耶稣钉十字架以前，按他尚未复活、升天来说，门徒还没有主的灵；另一面，按圣灵而言，门徒和旧约的圣徒一样，都有圣灵的工作，只是没有得圣灵进到他们里面，住在他们里面。在主死而复活、升天以后，在复活里，他向门徒吹入一口气，那时圣灵才住在他们里面。（约二十 22。）在此之前，他们虽然没有圣灵住在他们里面，却有圣灵临到他们身上，好像在旧约一样。

十字架的治死与杀死是同一件事

问：当我们看见十字架的光，治死自己的肉体时，如果那个死是苦的，是不是没有真的死了？若是真的死了，是不是该像保罗那样，不觉得苦？

十字架对人来说，人若真正看见大光，就必定不苦；但以人的眼光来看，的确相当苦。和受恩姊妹写了一首诗歌：虽然心可伤痛，愿灵仍赞颂。（诗歌二八二首。）我们则是

倒过来说，虽然灵可赞颂，但我们的心却伤痛。我们的头脑里认为，十字架的经历虽然是死、是结束，但其过程仍然是苦。在我们的经历中，也的确有死的痛苦。同时，圣经里也存在一种矛盾，一面有基督十字架的钉死，一面有靠 圣灵的治死。

在我们的经历里，治死已是根据我们看见与基督同死。只有看见同死的人，才有在经历里的杀死。林后四章十节耶稣的治死，杀死、致死，就是十字架的死所发生出来的功用，天天来杀死。这个天天杀死，就是罗马八章的治死，（13，）也就是歌罗西三章的治死。（5。）这个治死，是根据杀死所发生出来的功效而有的；所以治死、杀死、死，都是一件事。