

## 目录

# 关于如何进入交通

第一章 魂被置于死地

第二章 从林后四章看魂的破碎（一）

第三章 从林后四章看魂的破碎（二）

第四章 从林后四章看魂的破碎（三）

第五章 罗马八章中的苦难（一）

第六章 罗马八章中的苦难（二）

第七章 追求认识基督，模成主的死

第八章 灵、荣耀、主、形象、自由乃是一

第九章 圣灵与复活

第十章 复活的意义

第十一章 形象与自由、复活、荣耀的关联

第十二章 魂的变化

第十三章 罗马七至八章中的三个

第十四章 罗马七至八章中的三个

第十五章 生命之灵的律（一）

第十六章 生命之灵的律（二）

第十七章 基督的灵内住的结果

第十八章 如何进入交通（一）

第十九章 如何进入交通（二）

第二十章 如何进入交通（三）

## 第一章 魂被置于死地

[回目錄](#) [下一篇](#)



神救恩的工作乃是变化魂的工作

我们重生之后，神的救恩就专一的在我们魂里作变化的工作。这变化的工作就是死而复活的工作。甚么时候我们的魂被置于死地，甚么时候神就在我们的灵里藉圣灵和生命来作工，叫我们死了的魂复活过来。这死而复活就是变化，也就是救恩。这死而复活的救恩摆在魂里就是魂的得救，摆在身体上就是身体的得赎。今日在召会中少有人看见这件事。

魂的变化乃是借着死而复活

我们的魂若经过死而复活，我们的思想、主张、爱好、选择就完全与世人不同；因着这样的不同，会招来许多的反对和逼迫，甚至遭害。基督徒受逼迫，乃是因为魂的变化。灵重生而魂没有经过变化的信徒，大多不会遭受为难和逼迫。他们的灵虽然已经重生了，但魂里的思想、爱好、主张却都和世人一样，最多就是在显明的罪上与世人有点分别而已。信徒若仅仅在显明的罪上与世人有分别，就不容易遭受世人的反对，反而会得著称赞。然而，一个灵里重生、魂又经过死而复活之变化的信徒，因着在思想、爱好和主张等事上与世人不同，定规引起世人的反感，甚至受逼迫、被杀害。事实上，信徒受逼迫，甚至被杀殉道，还不是因着所信的道，乃是因着他们有了主的形象。我们是借着在灵里得着重生，而让神的生命和灵调进我们的灵里；照样，我们的魂也是借着变化，而让主的生命和灵调进我们的魂里。简言之，灵的重生使我们灵里有了神的成分，魂的变化使我们魂里有了神的成分，也就是有了主的形象。

## 人负责死，主负责复活

重生是灵里的故事，『变化』和『模成』主要是魂里的故事。魂里的变化乃是借着死而复活。在这死而复活的过程里，死的一面乃是人要负责的。世人的死都不是自愿的，并且人无法逃避死的临到；但主耶稣不是这样，祂若要逃避死，是有可能的。在约翰十章十八节主说，『没有人夺我的命去，是我自己舍的。』主耶稣可以不死，然而祂却自己把命舍了。以赛亚五十三章十二节说，祂死的时候『将命倾倒』。这里的『命』，直译，『魂』。主耶稣是在十字架上舍了祂的魂；祂不逃避死，乃是拣选死。主的榜样说出，魂的死乃是人自己要负责的。今天我们很容易逃避魂的死。我们若是天天救我们的魂，保全我们的魂，就是到主来，魂的死也不会临到我们。我们得救以后，魂的死乃是我们自己选择的。虽然我们有绝对的机会逃避魂的死，但是我们应当选择死，就像主自愿舍命一样。

主生长在加利利，却在耶路撒冷城外受死；死不是在加利利临到祂，乃是祂自己从加利利一直走到耶路撒冷，死才临到祂。我们在路加九章五十一节看到，主定意面向耶路撒冷去。十九章二十八节说，祂『就在〔门徒〕前面走，上耶路撒冷去』。就是到最后一刻，祂还是可以逃避死；因为祂是神的儿子，可以救自己，（二三35~39，）可以从十字架上下来，（太二七42，可十五32，）但是祂却不这样作。祂若从十字架上下来，祂就无法受死。主在十字架上没有失去神的生命，因为神的生命是不死的；祂舍去的乃是人的生命，这乃是祂甘心舍的。魂的死是我们要负责的事，复活才是神的事。主耶稣的死是祂甘心拣选的，祂的复活却是神负责的。照样，我们今天的责任乃是把我们的魂置于死地，而让神进来使其复活。

## 四福音中的丧失魂

我们要从四福音来看如何丧失我们的魂，让主进到我们的魂里。马太十六章二十五节说，『凡要救自己魂生命的，必丧失魂生命；凡为我丧失自己魂生命的，必得着魂生命。』这里的『为我』，一般人认为就是为主活，例如为主传道、为主作工等。但从更深的一面意义说，『为我』乃是把我们的魂给主用，让主进到我们的魂里。比方，一辆汽车要为你所用，你就需要坐进去。同样，我们的魂若要为主用，就要让主进到我们的魂里。

当我们让主进到我们的魂里时，苦难也会随之而来。因这缘故，主说，『凡为我丧失自己魂生命的，必得着魂生命。』丧失魂，乃指为主丧失魂，而不是魂的自杀。自杀的人也是丧失他的魂，甚至比基督徒丧失得更彻底，然而自杀的人丧失自己的魂，不是为主用。基督徒的丧失魂乃是为主用，这里的丧失魂有一个基本的要求，就是要『为主』丧失魂。接着二十六节又说，『人若赚得全世界，却赔上自己的魂生命，有甚么益处？人还能拿甚么换自己的魂生命？』为甚么我们的魂这样宝贵？因为我们的魂就是我们这个人。我们若得着全世界而失掉自己，有甚么益处？我们要怎样才能得着魂？就是要为主丧失我们的魂。我们越保守自己的魂，就越丧失魂；我们越丧失魂，就越得着魂。

## 对付心思

我们的魂里有心思、情感和意志三部分；最能代表人的乃是心思。所以魂要得着变化，就必须从心思开始。在二十三节主对彼得说，『你不思念神的事，只思念人的事。』在二十四节主对门徒说，『若有人要跟从我，就当否认己，背起他的十字架，并跟从我。』二十三节里的『思念人的事』就是心思的问题，二十四节里的『己』就是魂。这给我们看见，主把人的心思看作『己』的代表。『己』就是人的见地、主张和爱好等，『否认己』意即失去我们的己一心思、眼光、主张、见地等。

己是我们魂最主要的部分。因此,对付我们的心思就是对付我们的己,也就是对付我们的魂;把我们的思想置于死地,就是把我们的己置于死地,也就是把我们的魂置于死地。换句话说,甚么时候我们的思想、见地不肯受破碎,就是想要保全我们的己,也就是保全我们的魂。这样,主就无法进到我们的魂里。我们的魂不变化,就永远不能模成主的形状。

### 对付情感

在路加十四章二十六节主说,『人到我这里来,若不恨自己的父亲、母亲、妻子、儿女、弟兄、姐妹,甚至自己的魂生命,就不能作我的门徒。』这里题到父母、妻子、儿女、弟兄、姐妹,是摸我们魂的情感部分,意即我们为着主的缘故恨我们所爱的。三十三节说,『你们每个人,若不舍弃一切所有的,就不能作我的门徒。』这里的『舍弃』就是撇下、割爱。不能舍弃、不能撇下、不能割爱,乃是情感的问题。马太十章三十四至三十七节说.『不要以为我来,是给地上带来和平;我来并不是带来和平,乃是带来刀剑。因为我来是叫人不和:儿子反他的父亲,女儿反她的母亲,儿媳反她的婆婆;人的仇敌就是自己家里的人。爱父母过于爱我的,配不过我;爱儿女过于爱我的,配不过我。』从这里我们知道,儿女所以与父母不和,乃是因为作儿女的爱主过于爱父母。儿女若因为怕与父母不和而不爱主,父母就不会与他们为敌,反而与他们为友。这里的儿媳得救之后,魂里有了变化,就与婆婆不和。所以这里也是对付魂里情感的问题。

## 对付意志

约翰十二章二十四和二十六节说。『一粒麦子不落在地里死了，仍旧是一粒；若是死了，就结出许多子粒来。...我在那里，服事我的人也要在那里。』意即主决心受死，服事主的人也要决心跟从。主的意思乃是祂在死地，服事主的人也得定意自己留在死地。所以这里就说到意志的问题。在二十七节主说，『现今我的魂受搅扰，我说甚么才好？父阿，救我脱离这时刻，但我是为此才来到这时刻的。』这说出主的意志可以有所打算，但祂的意志选择了死。祂既如此选择了死，事奉祂的人也应该如此。

从以上的几处经节我们看见：否认、舍弃自己的心思、情感、意志等就是丧失魂。丧失魂乃是原则，丧失心思、情感和意志是其细则。我们要学功课，就得天天把我们的心思、情感、意志一再的置于死地。甚么时候落在心思里，落在情感里，落在意志里，甚么时候就得把这些置于死地。诗歌二百八十九首第三节说，『使我思想像你思想，喜欢像你喜欢。』这就是把我们的心思和情感置于死地，让主来复活，叫我们的心思和情感里面有主的形状。当我们负责把心思和情感置于死地，主就负责使我们的心思和情感复活，并将其模成主的形状。

## 书信中心思、情感、意志的变化

罗马十二章二节：『不要模仿这世代，反要借着心思的更新而变化，叫你们验证何为神那美好、可喜悦、并纯全的旨意。』这里指出我们的心思一经变化就能明白神的旨意。我们的心思与神的心思一样，才能懂得神的旨意；一只羊不懂得人的心思，因为羊的心思与人的心思不一样。以弗所四章二十三节：『在你们心思的灵里得以更新。』心思的灵是指灵调到了心思里。当我们的心思里有灵，就思念灵，正如罗马八章六节所说，『心思置于灵，乃是生命平安。』生命乃是灵的内容，因此心思思念灵、置于灵，就有生命平安。

林后五章十四节：『原来基督的爱困迫我们。』加拉太二章二十节：『我已经与基督同钉十字架；现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着；„祂是爱我，为我舍了自己。』这表明我们所以愿意否认己，与基督同钉十字架，乃是因为基督舍己之爱的困迫。现在的我已经与祂同钉，所以在情感上就愿意爱祂，为祂活着。

腓立比二章十三节：『神为着祂的美意，在你们里面运行，使你们立志并行事。』这里的立志乃指运用意志；顺服就是意志问题，因着顺服就把我们的意志变为神的意志。以上的经文给我们看见，基督徒的心思、情感和意志经历变化之后有了神的成分，这就是马太二十五章所说器皿里带着油』（4，）也就是魂里充满了圣灵。在这章里说到买油，就是使心思、情感和意志充满主的灵。但买油需要出代价，就是要舍弃我们的心思、情感和意志，让主的灵进来。如此，我们的心思就是罗马十二章二节的心思，情感就是加拉太二章二十节的情感，意志就是腓立比二章十三节的意志。当我们魂的三部分都有了神的成分，有了圣灵的充满，生命就成熟了。

讲于七月二日



## 第二章 从林后四章看魂的破碎（一）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：哥林多后书四章四至十七节。

### 宝贝在瓦器里

林后四章四节说，『这世代的神弄瞎了他们这不信者的心思，叫基督荣耀之福音的光照，不照亮他们；基督本是神的像。』六至七节说，『那说光要从黑暗里照出来的神，已经照在我们心里，为着光照人，使人认识那显在耶稣基督面上之神的荣耀。但我们有这宝贝在瓦器里，要显明这超越的能力，是属于神，不是出于我们。』以上几节圣经给我们看见：基督乃是神的像，神的表显；借着基督荣耀之福音的光照，神就照在我们心里，我们就有了神这宝贝。以我们来说，我们是瓦器，也就是土器，是属土的人；（林前十五47；）以神来说，祂乃是无价之宝。然而这宝贝已经进到我們里面；因此，在我们里面显出来的能力，就是神的能力，不是我们的能力。

### 瓦器需破碎

为使宝贝从瓦器里显出来，我们这个人：魂必须破碎。林后四章几乎是圣经中惟一讲到魂破碎的经文。魂要破碎，一面是我们要把自己置于死地，另一面需要神兴起环境来破碎我们，就如需要开刀的病人，一面要自己签字同意，一面要医生动刀。使徒保罗在这章里充分描述了他对这事的经历。八节说，『我们四面受压，却不被困住；出路绝了，却非绝无出路。』四面受压乃指各面遭难。这些难处临到我们，乃是要作工破碎我们，就像香膏装在玉瓶里，玉瓶若不破碎，香膏就出不来。香膏就是七节所说的宝贝，玉瓶就是瓦器。我们不破碎，主就出不来；要破碎就得把自己置于死地。

所以神兴起各种环境，要使我们破碎。但我们虽四面受压，却不被困住，因为我们里面有生命。这就如同一粒种子，若不埋在土里，生命就出不来；种子埋在土里，才能叫外壳破碎；外壳一破碎，生命就显出来。种子虽然被埋在土里，但种子却不被困住，因为祂里面有生命，这生命有莫大的能力。相反的，若是一粒石子被埋在土里，就只能被土困住而出不来，因为祂没有生命的能力。种子若不被埋在土里，外壳就不能破碎；外壳不破碎，里面的生命就出不来。所以，种子被埋在土里，也就是『四面受压』，反成为种子的帮助，使祂的外壳破碎，里面的生命得以释放出来。同样的，外面的苦难虽使我们出路绝了，却非绝无出路，因为我们里面有神的生命。九节说，『遭逼迫，却不被撇弃；打倒了，却不至灭亡。』使徒外面虽遭逼迫，里面却有主的同在。外面顺利的基督徒，没有环境让主的生命从他里面显出来，反而要遭主的弃绝；但外面遭逼迫的基督徒，里面却充满了神，如同司提反殉道时满有圣灵，人见他的面貌好像天使的面貌。（徒七55，六15。）他被打倒了，反叫他进到荣耀里；打倒得越厉害，就越快、越深的进到荣耀里。外面环境的破碎使里面的生命长出，并帮助里面的生命更进到荣耀里。所以使徒保罗在林后四章九节说，『打倒了，却不至灭亡。』这乃是因为他里面有神的生命。

## 耶稣的治死

八至九节里的『受压』、『逼迫』、『打倒』，合起来就是十节上半所说『身体上常带着耶稣的治死』。这里的『身体』就是显出来的肉身。保罗的身体受过对付，被人鞭打，甚至带着锁炼。（徒十六19~24，林后十\_23~27，弗六20。）林后四章十节不是说『基督的治死』，而是说『耶稣的治死』，乃是指主复活之别，在地上为人生活的光景说的。主耶稣在地上生活，天天都有人想治死祂，法利赛人、经学家、祭司长、外邦人、犹太人等都想将祂置于死地。福音书给我们看见，主耶稣真是四面受压，出路绝了，遭人逼迫，甚至被人打倒。祂一生自始至终，都在往死里去。祂不反抗别人来治死祂，也不逃避人的逼迫，反而乐意去受死。

所以，在祂身上天天都有治死的痕迹。『身体上常带着耶稣的治死』，意即常常把主置于死地的那个『治死』，今天也在我们里面。这治死并不是主耶稣来杀死我们，乃是主在世上时，常有人来治死祂，这治死今天也在我们身上。

## 耶稣的生命

林后四章十节下半说，『使耶稣的生命也显明在我们的身体上。』这里说到『耶稣的生命』，而不说神的生命或基督的生命，因为这里所着重的是神与人调和的生命。显在我们身上的乃是耶稣的生命，也就是神的生命滴在人里面的生命。在新约里并没有『活出神的生命』这样的话，我们身上所活出的乃是耶稣的生命。这生命乃是神的生命调在人里面的生命。神的救恩乃是要把祂自己调在人里面；因着我们对神不彀认识，所以我们平常的说法就不彀准确。实在说来，耶稣的生命就是神的生命调在人里面的生命。主还未降生之前，祂的生命是神的生命，祂降生以后，祂的生命就是耶稣的生命，也就是神的生命调在人里面的生命。

今天从我们里面活出来乃是耶稣的生命，里面不单有神的生命，也不单有人的生命，乃是神与人调和的生命。我们里面有宝贝一神，我们外面是瓦器一土造的人。在我们里面的神带着人性，我们里面的宝贝乃是神而人者。所以神兴起环境来逼迫我们，治死我们，破碎我们，如同以前治死耶稣一样，好叫那在耶稣里面神与人调和的生命，也在我们里面调和着我们而活出来。我们的身上若常带着耶稣的治死，就要活出耶稣的生命，也就是神而人者的生命。

## 为耶稣被交于死

十一节说，『因为我们这活着的人，是常为耶稣被交于死，使耶稣的生命，也在我们这必死的肉身上显明出来。』交于死就是置于死地，『为耶稣』表面上是指『为着主的缘故』，但其实际的含意比这个更深。耶稣在地上时，乃是让神调到祂里面，祂也调到神里面；祂是一直让神经过又活出来的人。四福音所记载的那位耶稣，实在是一个人，但祂一直以神的心思为心思，以神的情感为情感，以神的意志为意志；祂虽然是人，却一直以神的一切为一切。『为耶稣』就含示这故事。『为耶稣』就是为叫神调进来，又从我们里面调出去。基督徒之所以遭受逼迫，乃是因着魂需要被变化。基督徒的魂一旦得着变化，与世人不同，就招来世人的逼迫。因此，我们若这样『为耶稣』常被交于死，受人逼迫而不反抗，就使耶稣的生命在我们身上显明出来。我们若稍微与世人妥协，就能平安无事，但我们『为耶稣』之故，却愿意被交于死，不加反抗。十二节说，『这样，死是在我们身上发动，生命却在你们身上发动。』这意思是说，我们为耶稣被置于死地，就能叫别人得生命。『发动』意即『活动』。死若在我们身上活动，生命就在别人身上活动。这里给我们看到一个原则：我们要得着人，就得自己先经过死，我们身上『治死』有多少，供应人就有多少。

## 外面的人被毁坏，里面的人就得更新

十四节说，『那叫主耶稣复活的，也必叫我们与耶稣一同复活，并且叫我们与你们一同站在祂面前。』这里与耶稣一同复活，有双重的意义：第一，魂的复活；第二，将来的复活，也就是将来与圣徒一同站在祂面前的复活；这种复活是我们在生命里成熟以后才有的。十六节说，『所以我们不丧胆，反而我们外面的人虽然在毁坏，我们里面的人却日日在更新。』外面的人就是我们的魂。『毁坏』就是拆毁，也就是破碎。外面的人一面是因四面受压而毁坏，另一面是因主的死一直在我们身上运行而毁坏。但是里面的人却日日在更新。好像种子的外壳一经毁坏，就萌发出生命来。

十七节说，『因为我们这短暂轻微的苦楚，要极尽超越的为我们成就永远重大的荣耀。』外面的『治死』乃是短暂的苦楚，而这苦楚乃是为着要彰显神的荣耀。荣耀就是神的成分从我们身上显出来，也就是让神调进来而从我们身上透出去。启示录说，新耶路撒冷城是由宝石建造的，并且城中有神的荣耀。（二一11。）这荣耀是从蒙恩的人身上透出来的。他们所以能彰显神的荣耀，乃是借着苦难所成就的。因为他们经过许多苦难，已被拆毁，神调进他们里面，使他们变化成宝石。（14，19~20。）刚从矿山里开挖出来的黄金矿石，是没有光辉的；经过火炼，矿石里面的金才会显出光来。

我们都有神的生命（宝贝）在里面，但我们外面的光景却没有显出光辉，还是我们这个人的老样子。换句话说，我们没有经过拆毁的魂，会成为彰显神的拦阻。我们的魂，心思、情感、意志，若不经过破碎，就拦阻光辉透出来。我们外面的苦楚，乃是为叫我们里面神的光辉照耀出来。

因此，我们该把魂置于死地。当我们愿意和神合作，神就要兴起环境来破碎、对付、拆毁、管治我们，在我们身上作毁坏与杀死的工作。外面的人被毁坏，里面的人就日日得更新。苦难的目的是为拆毁我们外面的人，让神从我们里面调出来。换句话说，本来在我们灵里的神，因着环境破碎了我们的魂，就能调到魂里面，也就是调到心思、情感和意志里。当我们愿意把自己置于死地，神就兴起环境来作毁坏、杀死的工作。这毁坏叫我们死，然后神就来复活；我们愿意经过死，神就负责叫我们复活，这复活就叫我们的心思、情感和意志被带到神里面，而有神的成分，并且能彰显神。

比方，有一位弟兄得救后，爱主又追求主，也愿意为主活着。他虽然爱主，但是他的思想很丰富，情感很强烈，意志很坚刚，因此主无法从他里面出来，从他里面出来的都是他自己。神若眷顾他，就必兴起环境来击打他的心思，也许平常他看准的事，这次却偏偏看错了，这就叫他不再相信自己的心思。照样，神会兴起环境，叫他在某些事上一动用情感，就在那些事上受对付。意志也是一样。经过长久的对付，他的心思、情感、意志都破碎了，他就到了死地。这时，那叫耶稣复活的神，也来叫他复活。等到他经历复活之后，心思、情感和意志会比从前更强。但从前的强没有神的成分，现在经过死而复活，功能更强更大，却满有神的成分，能绝对倚靠神，绝对调在神里面与神合作。神不想要的，他也不想，神不喜悦的，他也不喜悦。他再也没有自己的主张，乃是以神的主张为主张。到这地步，神就调到他里面而从他透出来。人碰着他时，虽然他仍有思想、情感、意志，但是其中满了神的成分和味道，叫人从他碰着神。这就是魂经过死而复活，也就是马太二十五章所说的，豫备油在器皿里。（1~12。）这样的人就是成熟的人，被模成神儿子的形象，变成主的形状，满有基督的身量。（罗八29，弗四13。）

讲于七月四日

### 第三章 从林后四章看魂的破碎（二）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



#### 魂的毀坏

我们还要继续来看林后四章外面之人的毀坏。十节说，『身体上常带着耶稣的治死。』十六节说，『我们外面的人虽然在毀坏，我们里面的人却日日在更新。』从这里我们可以清楚看见，神把祂宝贵的生命放在我们里面之后，就来作治死、毀坏我们外面之人的工作。『外面的人』乃指天然的生命，也就是魂、肉体 and 血气。外面之人的毀坏，就是魂的破碎与对付；但『毀坏』一辞的说法，甚至比『破碎』和『对付』还重。为甚么神要毀坏我们外面的人？因为神的生命在我们的灵里，受到我们外面之人（魂）的包围、限制和拦阻而出不来。神重生我们时，只把祂的生命放在我们灵里。神的生命不能进到我们的魂里，因为我们的魂与神的性质不同。神是灵，若不是属灵的，就不能接触神，所以神是把祂的生命放在我们灵里。然而，这生命要长出来时，就遭到魂的包围；魂就成为我经历与魂的分开里面生命的仇敌、限制和拦阻。因此，神的生命进到我们的灵里之后，神就一直作工，为要毀坏我们的魂。

在道理上，我们都能分辨甚么是魂，甚么是灵；但是在实际的经历上，必须等到我们外面的人被毀坏之后，才能分辨。道理只是理论，实际的经历乃是当神兴起环境拆毁我们外面的人，我们才能完全认识魂与灵的分别。神来毀坏我们外面的人，就是叫我们外面的人和里面的灵分开。事实上，魂与灵的分开不是容易的事。很多时候我们满以为自己属灵，但是当神在我们身上稍微动一动手，我们就看见自己还是属魂而不是属灵的。属魂与属灵最大的分别就是在于此：凡属魂的一经毀坏就了了，但属灵的越经毀坏就越兴起。

就像一粒种子种在地里，外壳会腐烂，生命会长出来。若不经过死，就没有办法看出甚么是生命。因此，灵和魂的分开，不能光靠头脑知识，必须置之死地来证明。比方，有一天，一位姐妹有感觉，要带领少年姐妹们起来追求主，她也以为这是一个属灵的感觉，但这到底是属魂或是属灵，却看不出来。只有让这感觉经过毁坏，才能清楚。若她把这负担跟长老们交通，遭到反对，被浇冷水，甚至被少年姐妹们弃绝和讥笑。这接二连三碰的钉子，将她『毁坏』；她若因此灰心，那就证明她的负担是属魂的。如果负担真是出于灵，那么这些事虽会叫她心里难过，但是里面一定感觉不作不行，越碰壁越刚强，负担也越过越重，还能把反对、攻击、弃绝、讥笑作为鉴戒，谦卑到主面前去祷告。因着对付、省察、检点自己，她外面的人就萎下去，里面的人却兴起来。这就证明她的负担是出自灵。负担一碰就了了的，就是外面的负担；越碰越刚强的，就是里面的负担。出于外面的，是属于魂；出于里面的，是属于灵。出于灵的爱，不会因环境而改变，并且能爱仇敌。出于魂的爱，只爱自己所爱的，环境一改变就不爱了。凡出于魂的，碰到逆境就了了；凡出于灵的，越遭遇逆境就越显彰。因此，魂与灵的分开绝不是道理。主在被卖的那一个晚上，曾告诉祂的门徒要小心，因为牧人要被击打，羊群的羊就分散了。（太二六31。）彼得听了这话，就对主说，『即使众人因你绊跌，我总不绊跌。...我就是必须和你同死，也绝不会否认你。』（33，35。）意即无论如何，他绝不离弃主。在彼得还没有否认主时，人无法得知他的心志是出于魂或出于灵。但是经过三次否认主，他经过杀死，经过毁坏，就证明他自己的心志不是出于灵。神并没有差大祭司来审问他，偏偏差一个使女来试验他，对他说，『你不也是这人的门徒么？』（约十八17。）这个使女就是神的管治。那晚彼得一连三次否认主，甚至发咒起誓说，他不认得耶稣。（太二六69~75。）彼得这个原本魂生命很强的人，经过这次试炼，外面的人就毁坏了。当夜彼得跌倒了，这是圣灵兴起环境来毁坏他的勇敢和自信，也就是毁坏他的魂生命。



在约翰二十一章,主三次问彼得:『你爱我么?』(15~17。)这乃是针对他三次否认主。当主第三次对他说,『你爱我么?』彼得就忧愁,对主说,『主阿,你是无所不知的,你知道我爱你。』可见彼得完全改变了。他受过相当的拆毁,连自信也没有了。后来主又告诉他说,『你...年老的时候,...要伸出手来,别人要...带你到不愿意去的地方。』(18。)这是豫言他将要殉道。召会历史曾传说,彼得被捕后也遭判处十字架之刑,他被钉之时,觉得自己不配像主一样正着钉十字架,于是请求人将他倒钉十字架。这事若是真的,就可见他里面强到怎样的地步。最终他里面的反应真是出于灵;人越杀他,他越刚强。为主作工的人,都渴望凭信心而活。但是他凭信心而活的这个感觉到底是出于灵或出于魂,要等到遭遇环境才能分辨出来。如果他经过环境,信心越来越强,他的感觉就是出于灵。如果他经过这些环境,反而灰心跌倒,那就是出于魂。只有经过毁坏,才能证明里面的负担是出于魂还是出于灵。出于灵的,越受毁坏越刚强;出于魂的,一经毁坏就了了。所有会灰心的负担都有魂的成分。人所以会灰心,就证明他有可毁坏的东西;只有负担是出于灵的服务,才不会遇到挫折就灰心。又好比作见证,若受人称赞就觉得欢喜,遭人批评便觉得厌恶,就证明那样作见证有魂的成分。人的赞许和批评都是圣灵的管治,也就是毁坏,被神用来显明人的见证是否出于灵。

### 借着环境的毁坏

环境或逆或顺,都是配合神来毁坏我们的。但一切的毁坏只能毁坏属魂的,不能毁坏属灵的。人作见证若真是出于灵,遭他人批评时,不仅不会厌恶,反而会向神祷告,接受这毁坏,并且灵会越兴起来。人一次一次的经过毁坏、破碎,才能实际的分辨灵与魂。又如奉献财物,也有属灵和属魂的分别。若是主兴起环境,叫人越奉献生意越亏损,或者越奉献生意越兴隆,或是碰着别的试炼,就能证明他奉献财物的动机是出于灵还是出于魂。光有道理、知识,不足以也不能分开魂与灵;经过毁坏,才能完全清楚的分别二者。

我们若爱主，主就会在我们身上作毁坏的工作，叫我们的灵和魂有真实的分开。凡我们在主面前的心愿或负担，主都要当作一粒种子种在地里。若是出于魂，经过毁坏和试验，就一定了了。如果出于灵，就越过越强大。没有人在召会事奉中不碰钉子的。但只有环境的毁坏，才能把人的灵与魂分开。毁坏不仅能叫人的灵与魂分开，更叫外面的人被拆毁，让里面的人活出来，并且使里面的人日日得更新。毁坏的工作要一直作到我们见主面；我们若不经过程毁坏的工作，就不能成熟。凡能真正分别灵与魂的人，都是经过毁坏的人。这毁坏就是耶稣的治死施行在我们身上，叫我们外面的人被毁坏，里面的人刚强起来。

讲于七月五日

## 第四章 从林后四章看魂的破碎（三）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



### 魂被拆毀才能与灵分开

我们外面之人被对付的结果,不仅是软下去或弱下去,更是被拆毀。当我们还没有被神拆毀或对付时,常将外面的人,也就是我们的魂,与我们的灵混淆。尽管我们知道魂与灵的分别,也明白魂如何是在灵之外,但因着我们没有受穀多的对付,所以还是会将魂与灵的感觉搀杂在一起,把属魂的当作属灵的,把魂的思想、爱好、定规,当作灵的思想、爱好、定规。本来魂该受灵的支配,灵的活动也能借着魂来执行,但因着外面的人没有被拆毀,魂就不受灵的支配,灵的活动也不能借着魂来执行;所以,灵与魂相当不容易分别。在道理上,灵与魂的分别只要头脑清楚就可以懂;但在实际上,人若非经过拆毀,就不能分别灵与魂。没有人只单凭听道或读属灵书籍,就能把灵与魂分开;人明白灵与魂分开的道之后,必须受神多方对付、拆毀,才能实际分开魂与灵。这时,就不是理论上知道魂与灵的分别,乃是实际上经历魂与灵的分开。

凡出于魂的,一碰就了了。凡出于灵的,越碰越强;所有的打击反而成为加强的凭借。所以,出于魂或出于灵的,若不经过试炼,就不能分别。拆毀的经历越多,实际上越明白甚么是出于魂。人因着有被拆毀、击打的经历,就怕再有出于魂的事。如果一位有负担的姐妹在碰过钉子之后,负担就了了,她就会清楚那负担是出于己,也就学了功课,认识出于魂的何等容易假冒成是出于灵的了。若她这样一再受过对付,一旦再有同样的负担时,就不敢自信是出于灵的了。这时她开始认识,她以为是灵的,实在是出于魂的。这种认识和分别不是道理能教得懂的,必须借着实际的经历。神拆毀我们外面的人,结果不仅把我们外面的人对付得软了、萎了,并且叫我们能实际的分别甚么是属魂的,甚么是属灵的。

## 拆毁叫魂软下来

我们得救以前，魂相当强大；我们完全凭魂活着，灵则完全枯干。我们得救之后，灵虽然得重生，也活过来了，却很幼嫩。我们的灵就像婴孩，魂就像保姆看着婴孩；魂太老练，灵就受魂的支配。虽然我们在道理上明白灵与魂要分开，但实际上我们的灵仍受魂的管辖。因着魂老练而灵幼嫩，神就来拆毁我们的魂生命。难怪人得救以后，若真是爱主、追求主，会遇到许多折磨和为难。我们若以为爱主、追求主，就会亨通发达，那就错了。我们若真在主手里，定规不会亨通发达，因为神要一直作工来拆毁我们这个人。这就如金矿石必须摆在炉里经过火炼，才能炼出金来。我们若真把自己交在神手里，神就要多方作工，我们也就会有多方的折磨和痛苦。亨通、发达只能加强我们的魂，使我们越过越有自己的目的、爱好和主张；换言之，也就是己越被加强。『己』就是魂，也就是我们这个人。有的人还未发财时，向神还比较柔软，等到发了财，心就硬起来了。表面看是骄傲，其实是向神刚硬。他的眼光高，自认为主张对，办法好，这就是他天然的生命得着培植而强大起来了。有的姐妹作了母亲，儿女成群，个个成材，因此言谈中满了己，满了自信的眼光、主张和见地。她的魂发展得好似枝叶茂盛。这样的人在神面前没有用处，因为外面的人太强大，里面的人被辖制。若要这样的人有改变，就是请彼得、约翰、保罗等使徒来对她讲道也没有用。更多的道反而滋养她的魂，叫她外面的人更强大。必须等到神兴起环境，叫她东遭为难，西遭失败，被击打了一段时期之后，魂就萎下去，再也没有自信的眼光、主张和见地。再过一段时期，她的灵被主兴起来，这时她的灵就很容易出来。一聚会、一赞美，泪就流下来。这是经过各样打击，也是给神相当拆毁之后产生的结果。这样的经历不是道理教出来的，乃是神拆毁的手作出来的。经过拆毁的人，魂消弱，灵却壮大。

外面的人毁坏了，里面的人就得以更新。（林后四16。）整本圣经没有一处讲这件事比林后四章更清楚。如果神怜悯我们，许多毁坏的恩典就要临到。我们若真是爱主、追求主，最低限度在我们身上，就会像使徒保罗一样，身上有一根刺，在我们身上作毁坏的工作。没有一个真在神手里的人，能过一天平安无事的日子。一个人若在主手中天天被拆毁，过着不平安的日子，他就是世界上最蒙神眷顾的人，因为神正在把他模成神儿子的形象。（罗八29。）模成的过程不会平安无事，反倒会遭受痛苦的毁坏。

神要把一个人模成祂儿子的形象，必须先拆毁他，才能在那人里面作模成的工作。魂被拆毁才能受灵支配我们得救之后，所受的痛苦都是来自毁坏，但却是为着模成。真实追求主的人，都逃不过这些事。外面的人毁坏了，里面的人才能长大成熟。外面的人被毁坏，魂就消弱，这时才能分别甚么是魂，甚么是灵。我们要真正分别灵与魂，外面的人就需要经过拆毁。这样，魂就容易受灵支配，不会再牵着灵走。甚至到一个地步，当魂有不平，灵仍能敬拜神。若不达到这个境地，人只能关起门来敬拜神，完全经不起外面的打扰。若稍有打扰，灵里的交通就中断，这就证明我们的魂所受的对付不敷多，没有与灵分开，以致魂一动，灵也就动。当魂与灵牵连一起，我们就无法留在灵里，甚至一祷告，心思就像脱缰的野马到处乱跑。这就是魂欠缺拆毁的经历。

尚未受拆毁的魂，易与灵牵连一起，并且魂的力量大过灵、强过灵。因此，神必须来作拆毁的工作，直到魂与灵完全分开。当我们的魂与灵分开，虽然外面的魂在活动，里面的灵却能敬拜。假若在聚会中，我们的灵要祷告，却又受魂里心思的限制和牵累，就证明魂没有经过对付，没有与灵分开。当我们的魂受了对付，来到聚会中必定不一样；灵里一有感觉就能祷告出来，不再受魂的牵累和压制。

## 灵与魂分开,与神有交通

我们要与神交通,就必须在灵里;除非魂被拆毁得甚多,与灵分开,否则不容易与神有好的交通。人即使道理听得再多,明白得再多,人的灵还是受魂的牵累。只有当魂受神甚多的对付,以致萎下去时,才能与灵完全分开,而与神有好的交通。今天我们的光景,乃是灵一直受魂的压制和牵累,不能与魂分开;所以除非我们找一个适当的环境,把魂完全停下来,才能与神有一点交通。因着我们不可能没有魂,所以魂一直累着我们的灵。我们必须被神对付到一个地步,让灵能作灵的事,而不受魂的牵累,同时魂能作魂的事,而不累及灵。到这时,我们才能与神有好的交通,也才能停留在与神的交通里。人的怒气可分成两种,一种是从灵里出来的,还有一种是从魂里出来的。当我们的灵与魂分开后,魂虽生气,却不牵累灵。所有不饶恕别人的人,都是因为灵与魂不分开;他的怒气是出于灵与魂的搀杂。灵与魂分开的人,不仅容易遵行神的旨意,也容易饶恕人。没有一个基督徒能避开这条灵与魂分开的路,而能达到生命成熟;灵与魂分开,不是光有道理就能达到,必须经过甚多的拆毁才能成功。

## 第五章 罗马八章中的苦难（一）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：罗马书八章十四至三十节。

作神儿子，与基督同作后嗣

罗马八章十四至十五节说，『凡被神的灵引导的，都是神的儿子。你们所受的...乃是儿子名分的灵，在这灵里，我们呼叫：阿爸，父。』因着我们有了神的灵，就是神的儿子；既是神的儿子，我们就能呼叫『阿爸，父』。十六至十七节说，『那灵自己同我们的灵见证我们是神的儿女。既是儿女，便是后嗣，就是神的后嗣，和基督同作后嗣。』我们是神的儿女，乃指生命的问题；说到神的后嗣，乃指产业的问题。换言之，一面我们作神的儿子，有神的生命；另一面我们作神的后嗣，能继承神的产业。约翰三章三十五节说，『父爱子，已将万有交在祂手里。』我们既是神的儿女，就与基督同作后嗣，也与祂一同承受产业。罗马八章十七节下半说，『只要我们与祂一同受苦，好叫我们也与祂一同得荣耀。』我们要看见，儿女是生命的事，后嗣是产业的事，受苦是荣耀的事。换句话说，神的生命是我们作儿女而得的，神的产业是我们作后嗣而得的，神的荣耀是我们受苦而得的。

借着受苦承受产业

罗马八章的前段主要是说到圣灵，后段主要是说到受苦。受苦和承受产业乃是一件事的两面；意即必须受苦才能承受产业。连主耶稣都得受苦才能进到荣耀里，更何况我们。我们要承受产业，就必须和神的光景相配。如同一个人要承受父亲富有的产业，必须先受他父亲的装备和成全，与父亲的光景相配，才能承受产业。同样的，我们要承受神的产业，也得与神的光景相配之后，才可以承受。我们的神不仅是生命，也是在荣耀中。我们要承受神的产业，不仅要有神的生命，也必须要有神那荣耀的光景。

生命是神的内容，荣耀是神的显出，也就是神外面的光景。我们得救之人虽然有了神的灵，神的生命，作了神的儿子，但外面的光景却是卑贱的，没有神荣耀的光景。如果我们这样到神面前去承受产业，就不相配。所以神要来作工，把我们作到荣耀里，我们才配作后嗣，承受产业。我们要被作到与神相配的地步，就非经过受苦不可，就像金矿石要发出纯金的荣光，就得经过火炼。十七节这里题起受苦的事，并不是突如其来的。我们得救有了神的生命，成为神的儿女，还要作神的后嗣承受产业，我们外面的光景就必须与神的光景相配。我们的光景要与神相配就要经过受苦。因此，十七节说完儿女和后嗣之后，就题到受苦。

### 借着苦难显出荣耀

十八至十九节说，『今时的苦楚，不配与将来要显于我们的荣耀相比。受造之物正在专切期望着，热切等待神的众子显示出来。』我们这些神的众子若显示出来，就是在荣耀里。一切受造之物都在等候我们的显出。这个显出不能装假，乃是神借着苦难把我们作到一个地步，真有神荣耀的显出，就像金矿石炼出纯金一样。虽然我们已经是神的儿女，神的荣耀却被包围在我们的魂里，不能显出来；即使偶尔显出一点，也是搀带着沙石。所以神要一直作工，直到把我们作成纯金。弟兄会主张灾前被提的一派曾说，被提不必经过苦难。但是按照这段圣经来看，被提乃是从苦难中炼出来的，如同炼金矿，将金子提炼出来一样。二十至二十一节说，『因为受造之物服在虚空之下，.. 指望着受造之物自己，也要从败坏的奴役得着释放，得享神儿女之荣耀的自由。』这里有一个荣耀，是神的儿女要进入的荣耀；到那日，宇宙才有光明，这光明是宇宙万物所盼望的。今日那救赎的日子还未来到，因为神的儿女还未进入那荣耀，所以万物仍然在盼望。



我们不要以为主来了，我们就会被提；被提乃是庄稼的收割，庄稼没有成熟怎能收割？神的儿女还没有被炼净，达到成熟的境地，主怎能再来？神的儿女怎能被提？被提乃是神的儿女达到成熟的结果。所以我们不要只看外面世界的兆头，也要看召会的情形；召会若还没有成熟，绝对不会有被提之事。二十二至二十三节说，『我们知道一切受造之物一同叹息，一同受生产之苦，直到如今。不但如此，就是我们这有那灵作初熟果子的，也是自己里面叹息，热切等待儿子的名分，就是我们的身体得赎。』儿子的名分就是将来身体得赎一被提变化；被提变化就是我们重生时所得到的那生命，从我们的身体里透出来，叫我们的身体变化成为荣耀之体，这就是身体得赎。因此，二十四节说，『我们是在盼望中得救的。』这里的得救乃指二十三节的身体得赎。荣耀与自由是不能分的。将来我们的身体要被基督的荣耀渗透，显出祂的荣耀，使我们这旧造受辖制的身体得赎、改变，进入新造荣耀的自由。

神的生命在我们灵里，这生命要从我们的身体透出来，必须先经过魂；若不经魂，就不能从体透出来。马太二十五章里有五个愚拙的童女，她们虽然拿着灯，就是她们的灵，出去迎接新郎，但因着器皿里没有豫备油，也就是没有让神的灵充满、浸透她们的魂，新郎来时就不能赴婚筵。（1~13。）从我们得救之后到被提之前的这一段时间，神要来对付我们的魂，使神的生命能经过我们的魂，从身体透出来。然而生命如何经过我们的魂？就是叫我们的魂受苦难。

### 那灵帮同担负人的软弱

罗马八章二十六节说，『那灵也照样帮同担负我们的软弱；我们本不晓得当怎样祷告，只是那灵亲自用说不出的叹息，为我们代求。』没有一个人是不经过苦难而能真实认识自己的软弱；也就是说，人不受苦，就不知道自己多么软弱。彼得若不经三次否认主，就不知道自己有多软弱。

同样的，我们若一直过着舒服顺遂的生活，就不知道自己的软弱。我们不经受过病痛，就不知道病人的信心多么软弱。所以苦难能显明人的软弱。平安无事时，人常自以为刚强，只要苦难接二连三的临到，就会显出软弱来。使徒怕人经不起苦难，所以他说，虽然苦难显明人的软弱，但这软弱却有那灵的代求来帮同担负。神的工作有两面：一面是借着我们里面的圣灵，一面是借着我们外面的苦难。一里一外互相响应，合作到一个地步，就叫我们里面神的生命从身体透出来。这就如同烧饭，锅里面有水，锅外面又有火，饭才能煮熟。单有水或单有火都烧不成饭。我们就像米，圣灵如同锅里的水来帮助我们，苦难如同外面的柴火来烧我们，使我们成熟。保罗说，那灵帮同担负我们的软弱，这软弱是从外面的苦难来的。当苦难显明我们的软弱，甚至叫我们吃不消，圣灵就来作我们的帮助和扶持，给我们力量，使我们经得起外面的苦难和熬炼。外面的苦难和里面的圣灵配合，就叫我们的生命得以长进。我们在苦难中，本不晓得当怎样祷告，圣灵就亲自用说不出来的叹息，为我们代求。比方，有一位姐妹的丈夫病重，快要离世。虽然她盼望丈夫能得医治，但是她里面却有一个感觉，神要取去她的丈夫。她受到这种环境的对付，实在不知道如何祷告，只好叹息。圣灵也用这说不出来的叹息为她代求，使她身上许多与神合不来的地方被变化，得以与神一样。

二十七节说，『那鉴察人心的，晓得那灵的意思，因为祂是照着神为圣徒代求。』照着神，意即把你我作得与神的耐意相合，作得与神一样。这里的祷告，不是为着我们的工作，乃是为着我们这个人。圣灵要照着神把我们作得与神一样，就像画家照着人画出人像。圣灵在我们里面用说不出来的叹息为我们祷告，就是照着神祷告，为要把我们作成神的样子。圣灵在我们里面，目的是把我们作得与神一样，而不是为我们求神的祝福。

## 万有互相效力使人模成神儿子的形象

二十八节说，『我们晓得万有都互相效力，叫爱神的人得益处，就是按祂旨意被召的人。』这里的『万有』乃是借着二十七节的代求而有的。神因为听圣灵的祷告，就在我们身上兴起万有来对付我们，所以十七节的『受苦』就是从这里的『万有』而来。二十八节这里的『益处』就是像神；万有效力就是要叫我们像神。因为我们的样子不像神，所以神兴起环境来为我们效力，叫我们得以像神。

如何知道『益处』就是像神？二十九节说，『因为神所豫知的人，祂也豫定他们模成神儿子的形象，使祂儿子在许多弟兄中作长子。』神造我们的旨意就是叫我们像祂，彰显祂。同样的，祂呼召我们的用意，也是要有祂的形象。模成神儿子的形象，乃是万有互相效力的结果。模成是一个手续，这手续乃是由『万有互相效力』来执行。虽然我们得救了，光景却不像神，所以祂就把我们放在万有里面，来对付我们，把我们模成神儿子的形象。

我们里面有圣灵的代求，外面有神兴起苦难来对付我们，其目的是要把我们模成神儿子的形象。在这受苦里，我们就变成祂的形象，也就进入荣耀里去。所以我们不能只看重里面圣灵的工作，而轻视外面兴起的环境。有外面的苦难配上里面的圣灵，才能使我们成熟。马太二十五章里五个愚拙的童女要买油。买就是出代价，也就是受苦的意思。不受苦就是没有出代价；肯受苦的，器皿里才有油。

箴言二十章二十七节说，『人的灵是耶和华的灯。』人的灵是灯，人的魂是器皿。灯里面的油是象征重生之灵里的圣灵，器皿里的油是象征内住的圣灵充满人的魂。灯里的油是得救重生时就有的，器皿里的油却是我们受过苦难被对付，出了代价后才有的。

器皿里有了油，就是人里面充满了圣灵，也就是成熟、被提的时候。我们要成熟，就需要林后四章外面之人的毁坏，以及罗马八章二十八节『万有』的效力。八章二十六至三十节说到我们必须经过受苦，才能知道自己的软弱；借着里面圣灵代求的工作，以及外面万有的效力，就把我们模成神儿子的形象，使我们进荣耀里去。因此，八章是讲到生命成熟的过程，前段是说到圣灵，后段是说到苦难；意即我们必须经过神在我们身上这两面的工作，才能生命成熟而有神的形象。

我们若要随从灵而行，就必有苦难；我们若要魂得更新，就必有逼迫；苦难逼迫能拆毁我们。真心跟随主的人，切不要想逃避苦难，因为只有苦难才是我们成熟并进入荣耀的路，也是生命成熟的必经途径。

讲于七月七日

## 第六章 罗马八章中的苦难（二）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：罗马书八章三十至三十九节。

罗马八章三十节说，『祂所豫定的人，又召他们来；所召来的人，又称他们为义；所称为义的人，又叫他们得荣耀。』八章至此乃是一个段落的结束，不光是八章的结束，也是一至八章的结束。罗马书说到神的救恩，乃是从我们作罪人说起，直说到神把我们作到荣耀里。一章说到我们是罪人，远离神原来的光景；三章说到我们蒙神称义；五章说到我们虽然蒙神称义，可是我们从亚当得到的天然生命是败坏的；六章说到旧人已经在十字架上被了结；八章说到圣灵在我们里面作工，加上环境的配合，把我们作到荣耀里。到这时候，神的救恩就完全成功在我们身上，也就是把一个罪人作到荣耀里了。三十一节上半说，『这样. 对这些事. 我们可说甚么？』『这样』乃是一至八章的结论，指一至八章的话已经说尽了；神已经把我们作到荣耀里了，神的救恩何等完全绝顶，所以再也没有可以说的了。八章三十一节下半说，『神若帮助我们，谁能抵挡我们？』意即神既成全我们，在宇宙中就没有一个人或一件事能抵挡我们。

### 神把万有和基督一同赐给我们

三十二节说，『神既不吝惜自己的儿子，为我们众人舍了，岂不也把万有和祂一同白白的赐给我们么？』这里的『万有』就是二十八节『万有都互相效力』的『万有』。因为神把万有赐给我们，万有才为我们效力。三至五章说到神把祂的儿子给了我们，八章说到把万有和祂的儿子一同赐给我们。换言之，整个宇宙万有连同神和祂的儿子在内，都来成全我们。

万有不能叫我们与神的爱隔绝

三十三节说，『谁能控告神所拣选的人？有神称我们为义了。』这节是从拣选说到称义。神的拣选是创世之前的事，称义是时间里的事。保罗这样一问一答，就将创世之前的拣选以及时间里的称义都包括了。三十四节说，『谁能定我们的罪？有基督耶稣已经死了，而且已经复活了，现今在神的右边，还为我们代求。』三十三节说到人有罪的问题，在三十四节就说到神的儿子已经解决了我们一切的罪。因此，三十五节说，『谁能使我们与基督的爱隔绝？难道是患难么？是困苦么？是逼迫么？是饥饿么？是赤身么？是危险么？是刀剑么？』这里所说的都是痛苦一面的万有。保罗在此不说福乐一面的万有，却题起痛苦一面的万有，其原因乃是，如果痛苦的一面不能叫我们与神的爱隔绝，福乐的一面也不会叫我们与神的爱隔绝。这里的『谁』不仅指万人，也包括万有，意即在这万有、万人中，没有甚么能叫我们与神的爱隔绝。保罗在三十六节说，『我们为你的缘故，终日被杀，人看我们如将宰的羊。』这乃是真实跟随基督之人的光景。

一个真实跟随主的人，在地上没有多少享受，反而被世人所弃，好像将宰的羊。接着，三十七节就说，『然而借着那爱我们的，在这一切的事上，我们已经得胜有余了。』这里的爱是主爱我们的爱，而二十八节『叫爱神的人得益处』的爱乃是我们爱神的爱。我们所以能爱神，乃是因为神先爱了我们。这两个『爱』乃是一个爱，因为连我们爱神的爱，也是神的爱在我们里面反应出来的爱。因着我们对神在基督里之爱的响应，苦难就成了我们的益处；并且借着那爱我们的，就在这一切的苦难上，得胜有余了！

因此，保罗在三十八至三十九节说，『因为我深信，无论是死，是生，是天使，是掌权的，是现今的事，是要来的事，是有能的，是高，是深，或是别的受造之物，都不能叫我们与神的爱隔绝，这爱是在我们的主基督耶稣里的。』既然痛苦的事不能叫我们与神的爱隔绝，照样这里所说的一切事物，也不能叫我们与神的爱隔绝。

## 神赐万有的目的

我们从以上的经文可以清楚知道，神在我们身上的工作，有一大类是借着万有来作成的。我们通常所领会的，乃是神差祂的儿子来拯救我们；事实上，神的拯救里还包括万有。换句话说，神、神的儿子、圣灵、和宇宙中的万有，都是为着拯救我们。罗马八章讲圣灵，也讲苦难；若光有神、神的儿子和圣灵，没有万有的效力，我们还不能进荣耀里去；到荣耀里去的路径乃是受苦。基督是先受苦，才得荣耀，我们也应当这样。所以，神既把祂的儿子给了我们，也把万有赐给我们；神既叫祂的儿子来救我们，也用万有来成全我们。无论在甚么地方，追求主的人总会遭受批评。人不追求主时，也许还可以装假；但是人一追求主，主必兴起环境把他的本相完全暴露出来，这就是万有互相效力。人若不经过环境的试验，就不会认识自己。虽然我们都得救了，仍旧不像一个得救的人。我们不能光靠祷告，而不经万有的效力，就被模成神儿子的形象。

神把万有赐给我们不是光有福乐的一面，也包括痛苦的一面。万有乃是与主配合的。虽然主进到我们里面使我们得生命，但是若没有万有的配合，我们就不能模成神儿子的形象，神的性情也就不能组织到我们里面。若不经这样的组织，虽然神的生命和神的灵在我们里面，却不能从我们活出来。神要把祂的生命和灵调到我们整个人的生活里，就非有苦难配合不可。我们需要看见，神的生命和性情要组织到人里面，必须有苦难来配合。除此之外，没有第二条路。苦难拆毁、毁坏我们的魂。通常人会有一个错误的观念，以为一个追求主的人必万事亨通。然而，这观念并不正确。

一个真实追求主、爱主之人，必多遭患难痛苦。我们看见爱主的人遭苦难，常以为是这人在主面前有错，才受主的管教。然而事实却不然。保罗比我们多遭苦难，连他亲手建立的召会也反对他，甚至召会里有人毁谤他，说他狡猾诡诈，用诡计牢笼人。（林后十二16。）不仅如此，他还为主的缘故被关到监牢里。（徒十六19~24。）若是我们的观念错误，就会以为他在神面前犯了错，所以受管教。但其实他并不是受神管教，乃是落在神的手里，神要将他模成基督的形象。两千年来，也许没有一个人模成基督之形象的程度能比得上保罗。

腓立比三章说到，保罗的遭遇乃是因他追求认识基督，要模成基督的死，（10，）所以神叫万有互相效力，连锁炼、牢狱都临到他身上。保罗一生受冷落，没有一点光荣。虽然亚西亚的众召会是借着他传福音所生的，却都离弃了他，（提后一15，）甚至同工底马也离弃他。（四10。）到末了，他为着主的缘故成为奠祭，将生命倾倒出来。（腓二17。）他的心愿乃是亏损万事，看作粪土，为要赢得基督。（三8）所以神来成全他的心愿。按我们想，保罗传福音救了那么多人，应该备受欢迎才对，但是他作主忠信的仆人，下场竟然这么凄凉孤单，不仅没有同伴，连命都赔上。岂不知神乃是借着苦难，把保罗模成基督的形象。感谢主，祂为我们死，是为使我们享受祂的爱；连苦难也不能使我们与祂的爱隔绝。神的救恩有一大部分是要万有配合来成全我们。主自己、使徒们、以及历代爱主的人都有伤痕，我们若爱主、事奉主。怎能没有伤痕？基督徒有两条路：宽门阔路，或是窄门狭路。马太七章把两条路、两个门摆在面前任我们选择。今天选择宽门阔路的基督徒将来还是得买油，还是得面对生命成熟的问题。主的话给我们看见，人不是灵得救就够了，还得学习在灵里与神有交通。要学习与神有交通，就必须经历神兴起环境，叫万有互相效力，使人受拆毁。人若拣选窄门狭路，就是走保罗的路。外面的苦难乃是蒙恩的凭借，只有这条路才能叫人成熟。在这末了的世代，召会必须恢复这成熟之道，叫人追求生命成熟，好让主快来。要成熟就得学习与主交通，要与主交通就得有苦难。只有苦难能把人拆毁，读神从人里面活出来。

讲于七月八日



## 第七章 追求认识基督，模成主的死

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：腓立比书三章三至十一节。

### 追求认识基督

保罗在腓立比三章三节说，『真受割礼的，乃是我们这凭神的灵事奉，在基督耶稣里夸口，不信靠肉体的。』这里我们看见两种事奉：一种是靠着肉体的事奉，一种是靠着神的灵在基督耶稣里的事奉。保罗说，『其实我也可以信靠肉体；若别人自以为可以信靠肉体，我更可以。』（4。）我们通常都把肉体联于许多不好的东西，然而这里的『肉体』不是指坏的一面，乃是指好的一面。保罗夸口说，若是别人有好的肉体，他更有。所以他说，『论割礼，我是第八天受的，我是出于以色列族便雅悯支派，是希伯来人所生的希伯来人；按律法说，是法利赛人。』（5。）保罗在这里是从他的身分来题他肉体的长处：他出生第八天就受割礼；他的血统纯正，有家谱，属以色列族。便雅悯支派，是亚伯拉罕的后裔，具有道地的希伯来血统就宗教一面说，保罗乃是正统的法利赛人。他在六节说，『按热心说，是逼迫召会的；按律法上的义说，是无可指摘的。』

我们今天看逼迫召会是不好的事，然而当日逼迫召会，却是犹太教正统派所称许为神大发热心的工作。除此以外，按着行为来说，他也是无可指摘的。他若有可指摘，也是如罗马七章所说的贪心而已。他贪心只是里面的软弱，但他外面的行为是无可指摘的。以上所说的都是保罗的肉体。甚么叫作肉体？凡没有神的成分，不在灵里的，都是肉体。我们要知道，肉体上的长处都会抵档基督，顶替基督。所以保罗接着在腓立比三章七节说，『只是从前我以为对我是赢得的，这些，我因基督都已经看作亏损。』保罗的意思是：『我若宝贝这些，就不能有基督，我若看重这些，就会把基督贬值。从前我以为这些与我是有益的，现在我愿意为着得着基督的缘故，把这些当作亏损。』

不但如此，保罗也将万事看作亏损，他说，『因我以认识我主基督耶稣为至宝；我因祂已经亏损万事，看作粪土，为要赢得基督。』（8。）保罗不仅将他肉身的长处当作亏损，也将一切的事都当作亏损。保罗以认识基督为至宝；他不是仅仅在客观方面追求基督，乃是在主观方面追求认识基督。事实上，对于我们今日得着基督的人来说，不是需要追求基督，乃是需要追求认识基督。腓立比三章里的保罗，实在不是追求基督，因为他已经得着基督；他乃是追求认识基督，并以认识基督为至宝。

### 丢弃万事以认识基督

怎样才能得着对基督主观的认识？就是要丢弃万事。你若宝贝家庭，家庭就是你的帕子。你若宝贝工作、事业、地位、名利，这些都要成为你的帕子。你若宝贝个人属灵的经历，连这样的经历也会成为你的帕子。一事物叫你不能认识基督，那就是帕子。连圣经知识和过去的属灵经历都会成为拦阻我们认识基督的帕子，因此都是该丢弃的。从亚伯拉罕的经历我们可以看见，就连神所给的『以撒』也得献在祭坛上；（创二二2；）一切出于恩典的东西，若不摆在祭坛上，也都是帕子，叫我们不能认识神、认识基督。虽然认识基督这个要求太高了，但是基督徒的路就在这里。

圣经的教训是绝对的，从来不与人妥协。主说，『你们每个人，若不舍弃一切所有的，就不能作我的门徒。』（路十四33。）当有人跟随主，主就要求他们撇下一切。今日基督教里所传的道理大多构不上圣经启示的标准，只把福利当作饵来吸引人。这正如主当日责备法利赛人的话：『你们有祸了！因为你们走遍洋海陆地，叫一个人人教，既入了教，却使他成为火坑之子，比你们还加倍。』（太二三15。）我们都得小心，切不可用基督以外的东西吸引人，乃要照着神的心意传扬神的救恩。

神的救恩乃是要在基督里把祂自己给人，把祂自己调到人里面。虽然神也眷顾人生活上一切的需要，但那并非神的救恩。神的救恩乃是要把祂自己在基督里调到我们的里面，把我们作到成熟的地步。主说，『不要为生命忧虑，吃甚么，喝甚么；也不要为身体忧虑，穿甚么。生命不胜于食物么？身体不胜于衣服么？你们看天空的飞鸟，祂们既不种，也不收，又不收积在仓里，你们的天父尚且养活祂们。你们不比祂们贵重么？』（六25~26。）天父必眷顾祂的儿女，所以我们这些作神儿女的人，不必为衣食忧虑而祷告。圣经说这些事，乃是告诉我们不必为这些事担心，因为主说，『你们中间谁能因忧虑使自己的身量多加一时？』（27。）如果你病了，不必为病苦恼，因为气息是在神手里。若是神要我们吃药，我们就吃；正如祂把水给了我们，是要解我们的渴一样。圣经题起医治的事，乃是要开导我们，不必整天为着病痛向主苦求。主的救恩乃是叫我们追求祂自己。

严格的说，连祂的国和祂的义也是祂自己。因为只有祂自己才是我们所该追求的，此外尽可随遇而安，随神的引导就彀了。福利是外邦人所求的，因为他们没有神作他们的父，我们却有父，所以不该为自己求福利。福利、衣食、生命等都在父的手里，所以我们不必追求这些，乃要追求主自己，甚至丢弃万事来追求主自己。神爱我们，有时祂还会伸出手来击打我们，叫我们来追求祂；就像祂在何西阿二章六节对以色列人所说的：『我必用荆棘堵塞她的道，筑墙挡住她，使她找不着路。』我们最好在祂未施管教之先，好好追求祂，才是上算。基督徒真正的平安不是来自外面，乃是来自里面。神眷顾我们，乃是为使我们追求祂。我们若甘心追求，就有平安；我们若追求别的事物，祂必来干涉。一个真实追求基督的人，除了主之外，其他任何事物在他里面都没有地位。虽然家庭、儿女等都是主给的，但我们只要尽本分，不必多求；除非有特别的引导，否则一切该随遇而安。我们只该注意摆上自己追求主，广传福音，开展主的工作，其他一切全都随遇而安。这样的人才是真正的基督徒。

在召会历史上，爱主的人不少，召会的延续乃是寄托在这些爱主的人身上。召会不能寄托在只追求福利的基督徒身上，追求福利的基督徒只是利用主而已，他们全数是为着自己的福利着想，却从来没有顾到主的事。两千年来若没有一班不顾性命、不顾身家、真实爱主的基督徒，福音怎能广传？信主的人怎能遍满全地？要知道，召会全是靠像保罗这样把万事摆在一边而追求主的人，才延续下来。我们今天不盼望人多，只求有像腓立比三章那样以基督为第一的人；即使只得到一、二十位，也会产生惊天动地的事，并带来惊天动地的成果。他们所带进的祝福，不是仅仅在于今世，乃是要带到永世里，具有永存的价值。保罗是神所大用的仆人，最后竟被关在牢里，连命也倾倒出来。召会能延续到今天，全是使徒们和历世历代爱主的基督徒殉道带进来的。『殉道』在有些人看来好像文明的自杀；有些人看我们舍弃一切追求主的光景，也不以为然，但基督徒的路却是在此。

### 模成主的死

在腓立比三章十节保罗说，『使我认识基督、并祂复活的大能、以及同祂受苦的交通，模成祂的死。』八节的『赢得』基督，就是这里的『认识』基督。同祂受苦的交通，就像我们在爱筵里同吃一样的饭菜，你吃甚么，我也吃甚么；基督如何受苦，我们也如何受苦。在祂的受苦上与祂有交通，结果就模成祂的死；祂的死如何，我们也如何。保罗说，『或者我可以达到那从死人中杰出的复活。』（11。）『杰出的复活』乃是指得胜者所要达到那特殊的复活。保罗同主有受苦的交通，又模成祂的死，目的就是要得着那特殊的复活。这里特殊的复活和帖前四章的复活（16）不同；帖前四章的复活是大众的，不必追求，这里的复活是特殊的，需要追求。模成主的死，就是我们外面的人被毁坏。林后四章、罗马八章后半和腓立比三章都说到同一件事，就是我们外面的人经过苦难而毁坏，这个毁坏就是模成主的死，也就是模成主自己。

讲于七月九日

## 第八章 灵、荣耀、主、形象、自由乃是一

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



灵就是荣耀，也就是主

林后三章十八节说，『我们众人既然以没有帕子遮蔽的脸，好像镜子观看并返照主的荣光，就渐渐变化成为与祂同样的形象，从荣耀到荣耀，乃是从主灵变化成的。』『从荣耀到荣耀』，意思是指圣灵从我们的灵里扩展到我们的魂里。因为圣灵就是荣耀，圣灵在我们灵里，我们灵里就有了荣耀。这圣灵又扩展到我们魂里，魂里也就有了荣耀。因此，我们就从灵里的荣耀往前到魂里的荣耀。

我们根据以下的几处经文，可以看出圣灵就是荣耀：

（一）林后三章六至八节：『祂使我们彀资格作新约的执事，这些执事不是属于字句，乃是属于灵。...若那用字刻在石头上属死的职事，尚且是带着荣光立的，...何况那灵的职事，岂不更带着荣光？』六节题到『灵』，八节题到『荣光』；六节说到新约的执事是属于灵，八节说到新约的职事有荣光（荣耀），所以灵和荣耀是紧紧相连的。

（二）约翰七章三十九节：『那时还没有那灵，因为耶稣尚未得着荣耀。』这意思是说，耶稣若进入荣耀，就有那灵，所以荣耀就是圣灵。

（三）林后三章十八节：『从荣耀到荣耀，乃是从主灵变化成的。』这含示荣耀就是主灵，也就是圣灵。林后三章乃是圣经中最难读的一章，因为六节题到新约的执事是属于灵，八节却题到荣耀。十七节说，『主就是那灵，主的灵在那里，那里就有自由。』十八节说到『主的荣光』，并题到主的形象，又说『是从主灵变化成的』。

这些经文给我们看见：灵、荣耀、主、自由和形象。圣灵就是神显出来，而神显出来就是荣耀，所以圣灵就是荣耀。十七节说，『主就是那灵，』这『灵』就是前文题过的那『灵』，所以主就是灵。十八节的『没有帕子遮蔽的脸』就是十六节的『帕子...除去了』。心转向主，帕子就除去，就能敞着脸，得以看见主的荣耀。因此，主就是荣耀，主也是灵，所以灵就是荣耀，也就是主。灵、荣耀、主三者乃是一个。主就是灵、荣耀、形象与自由十八节说到『变化成为与祂同样的形象』。主的形象就是主本身。我们看见一个人的形象，就必是看见那个人；绝不可能只看见一个人的形象，而没有看见那人。所以主的形象就是主，主就是灵，灵就是荣耀。因此，主、灵、荣耀和形象乃是一个。十七节说，『主的灵在那里，那里就有自由。』这就是说，那里有灵，那里就有自由。

我们进到主的灵里，就是进到自由里；所以灵就是自由。自由就是没有限制，换句话说就是没有罪、世界、肉体、血气、个性、脾气、感觉、受造等限制，也没有时间和空间的限制，这就是复活的光景，是超脱的、超越的；这就是在圣灵里的自由。司提反殉道的时候，完全是在圣灵里，（徒七55，）在自由里，也在荣耀里，所以他的面貌好像天使的面貌，（六15，）并且他的感觉也是超越死亡的感觉。当人用石头打他时，他一点没有害怕。这光景就是在自由里，也就是不在限制里，而在复活里。论到自由，罗马八章二十一节说。『指望着受造之物自己，也要从败坏的奴役得着释放，得享神儿女之荣耀的自由。』神儿女之荣耀的自由就是将来的复活被提变化，因为被提变化就是全人进入荣耀。这样进入荣耀，就是进到自由里。这里说到荣耀的自由，意思是说，荣耀就是自由，自由就是荣耀。这就如同我们说『金的杯』，意思是说，杯和金就是一个。所以我们可以说，自由就是荣耀，同时自由也是灵。所以自由、荣耀和灵乃是一个。而灵又是主，形象也是主。由此可见：自由、荣耀、灵、主、和形象这五者乃是一。这样说来，主就是灵，就是荣耀，就是形象，就是自由，也就是复活。

## 器皿充满油

马太二十五章用十个童女的比喻说明信徒复活以后的情形。五个愚拙的童女，她们手里的灯没有问题，问题出在器皿里没有豫备油。这里的灯是人的灵，乃是根据箴言二十章二十七节：『人的灵是耶和华的灯。』器皿是人的魂，这可由林后四章看出来。七节说，『我们有这宝贝在瓦器里。』『宝贝』就是基督，就是圣灵。神的灵带着神的生命，与我们的灵调和。我们的灵、神的灵带着神的生命，这三样调成一，需要一个器皿来盛装，这器皿就是我们的魂。十六节说，『我们外面的人虽然在毁坏，我们里面的人却日日在更新。』外面的人是以我们的身体为其器官，以魂为其生命和人位。所以外面的人就是我们的魂，也就是七节的瓦器；因此我们可以说，器皿就是人的魂。人的魂该受毁坏，所以需要经历『四面受压』、『出路绝了』、『遭逼迫』、『打倒了』。（8）林后三章是说到变化与复活的原理，四章是说到实行。

讲于七月十日

## 第九章 圣灵与复活

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



圣灵、复活、荣耀、形象、自由乃是相联的

我们若要学习认识甚么是天然生命，甚么是魂的拆毁，就必须认识以下五件基本事物：

（一）圣灵：圣灵到底是甚么？我们也许以为自己已经懂了，但可能只是懂得名词而已，并没有真正的认识。

（二）复活：我们可能以为是指死人活过来而已，却不认识复活内在的意义。

（三）荣耀：荣耀就是神显出来。

（四）形象：林后三章说到我们要被变化，成为与主同样的形象。（18。）罗马六章说到『在祂死的样式里与祂联合生长，也必要在祂复活的样式里与祂联合生长』，（5，）又说到『生命的新样』，（4，）这都与形象有关。

（五）自由：林后三章说，『主的灵在那里，那里就有自由。我们众人既然以没有帕子遮蔽的脸，好像镜子观看并返照主的荣光，就渐渐变化成为与祂同样的形象，从荣耀到荣耀，乃是从主灵变化成的。』（17~18。）所以自由、灵、荣耀和形象是相联的。罗马八章也是既说到灵又说到荣耀。二十一节说到『得享神儿女之荣耀的自由』，指明荣耀和自由彼此相属。二十九节说到『模成神儿子的形象』，十一节题到复活，所以灵、荣耀、自由、形象和复活这五件事物乃是相联的。



## 认识圣灵

我们要认识圣灵，就得先认识基督。关于基督，神话语里有以下的启示：首先，基督乃是神的显出。从来没有人看见神，只有基督把祂显出来。（约一18。）所以若没有基督就没有人能认识神。其次，基督的显出是神从祂里面显出来。然而，这显出只叫神和人发生一个客观的关系，意思就是说，只叫神把祂自己在基督里摆在人跟前，还没有进入信祂的人里面。这就是神成肉体的原则，就是神从基督里面显出来，使神与人发生客观的关系。

关于圣灵的启示有以下三点：

第一，圣灵是神进一步的显出；神的显出有两步，第一步是基督，第二步是圣灵。

第二，圣灵作神的显出不仅叫神显在人中间，更是叫神进到信祂的人里面，并叫人进到神里面。

第三，这显出不仅叫神和人发生客观的关像，更是叫人和神发生主观的关系。这关系不仅叫神显在人跟前，更是叫神进到人里面，人进到神里面。这就是复活的原则。

基督和圣灵有甚么分别？基督乃是神的化身，而圣灵乃是基督的化身。基督来到我们中间，就是神来到我们中间，因为基督就是神的化身。同样的，圣灵进到我们里面，就是基督进到我们里面，因为圣灵就是基督的化身。但是我们要很清楚的看见这两个化身的分别。基督作神的化身不过是神显在人的跟前；圣灵作基督的化身不仅把神显在人跟前，也把神带到人里面，并把人带到神里面。基督的显出只是叫神成为人，来到人中间；圣灵的显出乃是更进一步，不仅使神成为人，并且至终使人成为神。

神有三个时期：第一，神在天上作神，那时神还没有成为肉体，是在天上的神。在这个时期中的神，只有神的成分。第二，神在基督里来作神，那是神成了肉体，是神成为人而显在人中间，这就是在基督里的神。在这个时期里的神，不是单纯的神，乃是有神的成分，也有人的成分。第三，神在圣灵里来作神；圣灵就是那经过复活的神。在这时期里的神，借着基督的得荣，不仅是神进到人里，也是人进到神里。现今祂完全是神而人、人而神调在一起。这时的圣灵，乃是神与人、人与神调和的二性品。这就是我们重生时所得的生命。圣灵里有神、有基督、也有人。换句话说，圣灵里有从前的神，有神成肉体的原则，也有复活的原则。

主吩咐我们：『你们要去，使万民作我的门徒，将他们浸入父、子、圣灵的名里。』（太二八19。）父是单纯的神，是在天上的神；人浸入父的名，就是承认祂是源头。子是神成为肉体，是神显现出来，称为耶稣基督。人若信这事，浸入子的名，就是承认子。圣灵是父在子里借著成为肉体进到人里面，又借着复活得荣在灵里把人带到神里面，叫神与人、人与神调在一起的一位。所以浸入父、子、圣灵之名的意思，就是承认神的三个时期。犹太人信神，不过他们只承认父，却不相信父在子里。约翰在他的书信里说，『凡否认子的就没有父，承认子的连父也有了。』（约壹二23。）有神的人不一定有基督，有了基督的人却连神也有，因为神是在基督里。光有神而没有基督，或光有父而没有子的，都是不彀的。此外，父和子都在圣灵里，人得荣耀也在圣灵里，所以圣灵里有父、子、人的成分。神在圣灵里，不仅是神进到人里，也是人进到神里，是神与人完全成为，。所以今天我们所信的神乃是父、子、灵。我们受浸时，乃是浸入父、子、圣灵的名里，这名所包含的三者缺一不可。圣灵不仅是神，也不仅是神穿上人、与人调和，更是人得荣耀而进到神里、与神调和。所以圣灵进到我們里面，就是神进到我們里面，也是神人调和的一位进到我們里面。

简单说来，那进到我们里面的，乃是三个时期的神。在主耶稣降生之前，只有神的灵而没有新约中的圣灵。创世记一章二节说，『神的灵覆罩在水面上。』这灵和新约的圣灵有甚么分别？神的灵是神第一个时期的情形，那时神还没有成为肉体，所以神的灵单纯只有神的成分。在成为肉体时开始有圣灵，使主耶稣成孕在童女腹中；不过圣灵成为完全给人得着的一位，乃是在主耶稣复活得荣时。因此圣灵不光是神，是神进到人里面，更是人进到神里面，成为神而人、人而神调和的二性品。因此，人得着圣灵，就是得着神与人、人与神调和的二性品。

## 认识复活

甚么是复活？复活就是人进到神里面。这些进到神里面的人，乃是有神进到他们里面的人。神成为肉体，经过死、复活与得荣，神就进到人里面，人也进到神里面。能进到神里面的人，不是没有神的人，乃是有神成分的人。所以复活就是神连同人进到神里面。神成为肉体以前，原来是不受限制的。成为肉体之后，就成了有限的，因为祂所穿上的肉体成了祂的限制。神成为肉体乃是无限的神进到有限的人里面。在约翰七章六节，耶稣对祂的兄弟说，『我的时候还没有到，你们的时候却常是方便的。』这意思就是说，祂的时间不是方便的；不方便就是受限制。但祂复活时，是神连同人进到神里面，进到没有限制里面，这样就把有限制的人，带到无限制里。所以复活才能把人释放。人原来是受限制的，不仅时间、空间限制人，就是旧造、世界、罪、魔鬼、家庭、儿女、个性等都限制人，叫人没有自由。复活就是无限的神带同有限的人，进到无限里去。必须进到复活里，续能没有限制，续有自由。我们在自己里面满有限制，所以神要把我们带到祂里面，这样我们就是无限制的，也就是达到复活的境地。

虽然今天我们的身体还未进到复活里，但是我们的魂已经在进入复活。一进入复活，就是自由，就是没有限制。例如，我们生活中会遇到难处，难处就是我们的限制。我们若把难处祷告到神里面，就没有了限制。换句话说，虽有难处，却不再是重担，因为我们已经得到释放，超脱了，也自由了。按属灵的原则说，这就是进入复活。原来难处会压制我们的心思和心情，但经过祷告，神就穿着我们这个人，连同我们的心思和心情，进到复活里，我们就得着释放。在约翰十一章二十五节，主说，『我是复活，我是生命。』主是复活，乃是说祂的生命能叫人得释放、得超脱；主是生命，乃是说祂能叫人得生命。拉撒路还未复活的时候，不仅被困在坟墓里，还裹着布。等到复活时，不仅脱离了裹着他的布，也脱离了困住他的墓。所以复活就是从一切捆绑中释放出来，就是神带同有限的人，进到无限里去。

讲于七月十一日

## 第十章 复活的意义

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



复活就是没有限制。复活所以是无限制，是因为复活叫人进到无限制的神里面。神成肉体的原则，是无限制的神进到有限制的人里，因此有了限制。复活与得荣是有限制的人被带到无限制的神里，所以脱离限制。甚么时候我们活在人里，甚么时候就受到各种各样的限制。换句话说，甚么时候我们活在天然里，我们就有各种各样的限制，如肉体、血气、个性、世界、罪恶等。相反的，甚么时候我们活的神里面，我们就脱去所有的限制。甚么时候我们活在复活里，我们就看见所有的限制都从身上脱去。

复活所以叫人脱去限制，乃是因为复活是圣灵里的一个实际。虽然在约翰十一章二十五节，主说祂就是复活；然而在我们的经历中，祂乃是作为那得着荣耀之耶稣的灵，（七39，）对我们才是复活。因此可以说，复活就是圣灵。罗马一章四节说，主耶稣『按圣别的灵说，是从死人的复活，以大能标出为神的儿子』。主复活乃是因为圣别的灵。换句话说，主耶稣所以能进到复活里，乃是借着圣灵。祂成为肉体是把神带到人里面，祂复活与得荣是把人带到神里。祂的复活和得荣，就是把祂所穿上的肉体带到圣灵里。拿撒勒人耶稣一进到圣灵里，祂对于我们就是复活。所以圣灵就是复活，复活就是圣灵。我们已经说过，神有三个时期：第一个时期是父，单纯是神作源头；第二个时期是子，神成肉体还未复活；第三个时期是圣灵，复活后的神。复活就是圣灵，圣灵使复活对我们成为真实的。在圣灵里有子，在子里有父。神今天不光是在天上作我们的神，也不光是在祂的成为肉体里作我们的神，乃是在复活里作我们的神。在旧约时代，神是在天上作人的神。

旧约的人是敬拜歌颂天上的神，（拉六10，尼二4，诗一三六26，但二19，）因为那时神还没有来到地上成为人。到了新约四福音书，神是在耶稣这人里面来作神；主耶稣就在人间把神显给众人看。主说，『看见我的，就是看见那差我来的。』（约十二45。）所以在四福音里的耶稣，乃是神在人里面作人的神。到了书信，就说到神是在我们里面。（罗八9~11。）这时，在人性里的神乃是在复活里，也就是在圣灵里。书信给我们看见神住在人里面，乃是因为圣灵。（约壹三24。）所以复活就是圣灵，圣灵就是复活。

### 复活的经历

这些对我们不能光是道理，只在头脑里领会，乃要在实际上成为我们的经历。我们惟有在交通里有学习，才能有经历。有了经历，才有实际的认识。例如，当我们碰到苦难，而苦难把我们压住，就证明我们是在天然里。我们因为在天然里，所以不超脱、不自由。假使一位圣徒来看我们，带我们祷告，我们在祷告中进到圣灵里，我们就觉得苦难完全压不住我们，这就是从苦难中被释放出来，这就是复活。复活就是脱去捆绑而得着自由。所以一进到圣灵里，就是在复活里。我们甚么时候在复活里，甚么时候就得到释放，没有限制了。在天然里就是死，在圣灵里就是复活。一在圣灵里，我们这个人就超脱，不受限制。彼得、约翰等人当日传道时，任凭犹太议会如何反对，甚至捆锁也不能限制他们。使徒行传给我们看见，他们是作主复活的见证人。（五29, 32）他们不仅见证主的复活，他们也是在复活里，不受任何捆绑的来为主作见证。彼得曾经那样软弱，三次否认主，（太二六69~75，）因为他那时是在天然里，也就是在死亡里。但他后来无所畏惧，放胆为主作见证，乃是因为他已经在圣灵里，也就是在复活荣耀就是圣灵里。罗马八章说到圣灵的事，也题到复活。（11。）甚么地方有圣灵，甚么地方就有复活。所以圣灵就是复活。人的热心、奋兴、组织等都没有用，重要的是要认识复活，认识生命。只有这个才是主的见证。我们不轻看传福音和奋兴工作，但是今天主在地上的见证，不是在于这些，乃是在于圣灵，在于复活。在地方召会中，要有人懂得甚么叫作圣灵，甚么叫作复活。圣灵不仅是神进到人里面，也是人进到神里面。

假如有人啰嗦我们几句，我们立刻勃然大怒，这就证明我们不在神里面。在神里面，就是在圣灵里。今天我们所需要的，乃是有一班人让神在他们里面作复活的工作。换句话说，他们是活在复活里，也就是在圣灵里。只有这样才有基督的身体，才有主的见证。圣灵就是基督的见证，也是基督身体的实际，也就是复活。一切在神里的，都要在圣灵里，才能显为实际。罗马八章说到释放，（2，21，）因为这章说到复活。只有在复活里才有释放。八章是讲圣灵和复活，所以有荣耀的释放。再者，荣耀也是圣灵，因为荣耀乃是神的显出，而圣灵的原则，就是神显出来。圣灵不仅把神带到人里，圣灵就是神的显出。祂把人带到神里面，好叫神完全显出来。当我们活在自己里面，就显不出神。但是当我们活在圣灵里或复活里时，我们就超脱了，这时神就在我们身上显出来。所以圣灵是神在人身上显出，复活也是神在人身上显出。这一个显出就是荣耀。当我们碰到一位活在天然里的信徒，我们会感觉羞辱、死亡，而最羞辱的事就是死亡。但是我们碰到一位活在圣灵里的信徒，就觉得有主的荣耀。所以荣耀就是圣灵。

约翰七章三十九节说，『那时还没有那灵，因为耶稣尚未得着荣耀。』可见荣耀和圣灵是分不开的。林后三章六至八节说到新约的执事是属于灵，并且说到新约的职事有荣耀；所以荣耀和圣灵是不可分的。十八节说到，我们变化成为主荣耀的形象，乃是从主灵变化成的。林前十五章四十三至四十四节说到，荣耀的身体就是属灵的身体。罗马八章十四、十七节说，『因为凡被神的灵引导的，都是神的儿子。...既是儿女，便是后嗣，就是神的后嗣，和基督同作后嗣，只要我们与祂一同受苦，好叫我们也与祂一同得荣耀。』圣灵的工作是要把我们作到荣耀里去，所以二十六节所说『那灵也照样帮同担负我们的软弱；...那灵亲自用说不出的叹息，为我们代求』，都是为叫我们得荣耀。从上面几处圣经可以看到，荣耀就是圣灵，圣灵就是荣耀，二者乃是一。复活是圣灵，荣耀也是圣灵；只不过圣灵从复活一面说是没有限制，从荣耀一面说是神显出来。例如一位活在圣灵里的姐妹，在她身上有一种没有限制的光景，这就是复活；同时在她身上显出一种光景，叫人感觉到神，这就是荣耀。

主要把召会作成荣耀的召会。召会要如此，基督徒也要如此。召会是荣耀的，意思就是召会是一个让神显出来的召会。我们活在圣灵里的时候，人一碰到我们，就马上觉得神的同在，这就是荣耀。复活如何就是圣灵，荣耀也如何就是圣灵。一个人得重生，就是灵里得荣耀，因为他的灵里有神进去了。神就是光，当神进到人里，神就显在人里面。林后四章四节说到基督荣耀之福音的光照。我们得救时，灵里就有了荣耀，但因为圣灵只进到我们的灵里，外面的人还没有活在圣灵里，还没有让圣灵作工，所以我们外面的人还没有荣耀。为此，圣灵一直在我们里头作工，为要叫我们外面的人也得荣耀。罗马八章二十三节说，我们重生的人里面有圣灵作初熟果子。圣灵在我们里面头一个果子就是叫我们的灵重生，等到圣灵把我们全人都作到荣耀里时，那就是收割的时候，也就是我们被提变化的日子。

我们人的变化分灵、魂、体三部分。灵的变化是在重生的时候，体的变化是在被提的时候，魂的变化是在重生到被提之间。无论那一部分的变化，都是圣灵的工作。重生是圣灵叫我们的灵得荣耀，现在圣灵是要把我们魂里的各部分作到荣耀里，将来被提是圣灵荣耀工作的收割，所以荣耀就是圣灵。因此，甚么时候我们觉得里面不荣耀，就证明缺少圣灵。

### 荣耀与复活相联

荣耀与复活也是相联的。主一复活就进到荣耀里去。所以一个人是否在复活里，就看这人是否有荣耀？人若在复活里，就必定有荣耀，这荣耀就是神显出来，也就是圣灵。因此，我们不要弟兄姐妹只是叫人觉得可爱或宝贵而已，我们要弟兄姐妹显出荣耀；荣耀就是放光，就是明亮。碰到一位在圣灵里的弟兄或姐妹，定规看到荣耀，看到神放光照耀。这些都是在交通里的故事。甚么时候我们受了捆绑，我们就不在复活里，不在荣耀里，也不在圣灵里。交通是在灵里，所以我们一有了捆绑，就不在交通里了。一不在交通里就不在圣灵里，也就不发光，不明亮，不荣耀，而落在捆绑里。



## 在复活里就能胜过死

一粒种子必须在土里才能显出复活。所以我们要显出复活，必须有环境的苦难。例如，一位弟兄在交通聚会里站起来作见证，但见证太冗长，受了长老的责备。若是他受责备之后就不再作见证，就证明他不在复活里，经不起打击。但是如果他经过责备之后，仍为主作见证，这就证明他在复活里。但如果他因着受责备，见证就刻意作得更长，这可能是在肉体血气里。我们带领青年弟兄姐妹，不该培养他们的骄傲，乃要把他们摆在复活里，作出复活来。凡是复活的，都经得起蹂躏。前三十年出来事奉主的一班人，有许多后来都倒下了，原因就是没有从起头就把自己摆在复活里。我们要跟随主，起头就得被摆在复活里。要在复活里，就得在死地。只有经得起蹂躏、试炼、苦楚、打击的，才是复活。凡能持久又站住的，才是复活。所有受带领的人，在起初就得准备吃苦受辱，能受人的逼迫，不求人的夸赞。复活能胜过死，何况苦难和艰难，岂不更能胜过？

讲于七月十二日

## 第十一章 形象与自由、复活、荣耀的关联

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



林后三章十七节说，『主就是那灵；主的灵在那里，那里就有自由。』好比闪电时，那里有电，那里就有光；照样，那里有灵，那里就有自由。十八节说，『但我们众人既然以没有帕子遮蔽的脸，好像镜子观看并返照主的荣光，就渐渐变化成为与祂同样的形象，从荣耀到荣耀，乃是从主灵变化成的。』这一节里的『荣光』就是『荣耀』。我们看见主的荣耀，就变化成为主的形象。这意思是说，主的形象是从荣耀变成的，有荣耀才有主的形象。同一节又说，『乃是从主灵变化成的。』所以这两节里有主、荣耀、灵、形象，再加上自由，一共五项。

罗马八章二十九至三十节说，『因为神所豫知的人，祂也豫定他们模成神儿子的形象，使祂儿子在许多弟兄中作长子。祂所豫定的人，又召他们来；所召来的人，又称他们为义；所称为义的人，又叫他们得荣耀。』因为这两节里都有『豫知』或『豫定』，所以两节乃指同一件事；『模成神儿子的形象』就是『得荣耀』。因此，『形象』就是『荣耀』。罗马六章四节说，『我们借着浸入死，和祂一同埋葬，好叫我们在生命的新样中生活行动，像基督借着父的荣耀，从死人中复活一样。』这里的『新样』就是新的形象。这一节也把荣耀、形象、复活连在一起。我们信而受浸的人，得以活在生命的新样里。这生命的新样，就像基督借着父的荣耀复活一样。主的复活是借着父的荣耀，而八章十一节说，『那叫耶稣从死人中复活者的灵。』这给我们看见，主是借着圣灵复活。我们凭此得知，圣灵就是荣耀。『荣耀』是神的显出，『圣灵』更是神的显出，所以荣耀就是圣灵。

六章五节说，『我们若在祂死的样式里与祂联合生长，也必要在祂复活的样式里与祂联合生长。』这里『死的样式』是指着受浸说的，『复活的样式』就是『生命的新样』，是指着圣灵说的。主是借着圣灵复活，（八11，）但也是借着荣耀复活；（六4；）因此圣灵就是生命的新样，荣耀也是生命的新样。圣灵就是神与人、人与神调在一起，把神彰显出来。甚么时候人身上有圣灵，人身上就有神与人、人与神调在一起，而把神彰显出来。圣灵就是复活，意思就是说，我们活在圣灵里就没有限制。复活就是从神之外的有限制，进到在神里面的无限制。复活是在神里面的无限制。圣灵就是荣耀，意思就是说，荣耀就是神彰显出来，我们活在圣灵里就彰显神。

### 形象就是荣耀，也是圣灵

简单说来，形象就是荣耀。主就是灵，灵又是荣耀，我们变成主的形象是从荣耀和主灵变化成的，所以形象就是荣耀，也就是灵。一个人身上有主的形象，意思就是说他身上有圣灵。人像基督，不在于他的温柔、谦卑、宽宏、大量，乃在于他身上有圣灵的显出。人有主的形象，就是说他是活在圣灵里，又有圣灵的显出。不错，主是宽宏、大量、温柔、谦卑的，但祂的宽宏、大量、温柔、谦卑都是在圣灵里的。在四福音里可以看到主也生气。例如，祂洁净圣殿时，赶出在殿里作买卖的人，推倒儿换银钱之人的桌子。（太二，12, 16，可十一15~18，路十九45~47，约二14~17。）当祂在安息日要医治一个手枯干的人时，怒目环视周围想控告祂的人。（可三1~5。）祂责备经学家和法利赛人假冒为善的时候，八次说他们有祸了。（太二三13, 36。）我们从主的生平为人可以看见，主无论是温柔谦卑，或生气的时候，都活在圣灵里。祂是满有圣灵的。（路四1。）祂身上显出的光景就是圣灵。祂即使在圣殿里用鞭子把众人连牛带羊赶出去时，都让人觉得神的同在，因为祂在圣灵里。在马太二十三章，祂责备经学家和法利赛人时，人也觉得满有神的同在。为甚么祂生气责备人的时候，还有神的同在？因为祂是在圣灵里。今天我们若要有神的同在，就需要操练活在圣灵里。

保罗也是这样。当他问在哥林多的圣徒：『你们愿意怎么样？是要我带着刑杖，还是要我在爱和温柔的灵里，到你们那里去？』（林前四21。）他的问话也满有神的同在。主的同在并不在于事情的本身如何，乃在于人作那件事时是否在圣灵里。圣灵就是主的形象。有圣灵就有主的同在，没有圣灵就没有主的同在。一个人若是在圣灵里，即使动了怒也叫人看见主的形象，觉得主的同在，因为当他动怒时是经过祷告，经过神的许可才动的。一个人若是不在圣灵里，即使称赞别人，也不会让人觉得他有主的同在。有人对儿女的爱，叫儿女碰不着神的同在；但有的人对儿女的爱，却能叫儿女碰着神的同在，这是因为爱的来源不同。有人是在自己里面爱儿女，有人是在圣灵里面爱儿女，这样的爱是受圣灵管治的。有些父母对儿女动怒，不在圣灵的管治下；有些父母对儿女动怒，却是在圣灵的管治下。

因此，人在不在圣灵里，并不在乎他作甚么事，乃是看他作事的源头和性质如何。若是在圣灵里作的，就必有圣灵的同在。当人碰到他就会看见荣耀，也看见主的形象，就是看见神，因为显在他身上的圣灵就是神的形象。故此我们越活在圣灵里，就越显出神的形象。不要以为神的形象只是温柔、谦卑、宽恕等；这些一般世人也有。神的形象乃是圣灵。当我们活在圣灵里，显出来的就是神的形象。所以复活就是圣灵，荣耀也是圣灵，形象也是圣灵。

自由就是圣灵，自由是在复活里

此外，自由也是圣灵。林后三章十七节说。『主的灵在那里，那里就有自由。』自由和复活很近；复活就是没有限制，自由也是没有限制。但是复活和自由仍有分别。自由不光是没有限制，更是脱离一切压制、阻碍、妨碍。复活好像一个境地，而自由是那境地里的光景。我们可以用今天世界里的民主和自由为例来说明。『民主』是一个政体、一个范围，在这政体下有一种光景就是自由；所以先有民主才有自由。说到复活与自由，『复活』是一个体系、一个范围、一个境地，而『自由』乃是其中的光景，这光景就是没有任何妨碍、拦阻、压制和捆绑。

灵在那里,那里就有自由。因为圣灵是在复活里,所以人一在复活里就自由了,并且没有甚么能拦阻或妨碍这自由。在这自由里,人超脱了,腾空了。汽车在地上行驶,会受房屋、灯柱的阻碍;但飞机在天上飞,却不受这些拦阻。同样的,我们不在圣灵里的时候,丈夫、儿女、弟兄、事业等都是我们的拦阻、牵绊。但一在圣灵里,就复活了,马上就超脱了、自由了。『主的灵在那里,那里就有自由。』这话的意思是说:谁在主的圣灵里,谁就有自由。然而我们的光景常常是一下子自由,一下子又不自由,因为我们是一下子在圣灵里,一下子又不在圣灵里。我们的祷告就像飞机烧燃油一样。飞机烧燃油就能起飞,就到自由里去了,如果没有燃油就无法起飞,只能留在地上不得自由。当我们在圣灵里,我们就自由;一不在圣灵里,就不自由。我们一祷告,就在圣灵里,就自由了。

#### 在圣灵里就有复活、荣耀、形象和自由

复活、荣耀、形象、自由和圣灵都是主。圣灵是神与人、人与神调在一起而显出神。当我们在圣灵里,就是进到复活里,从有限制的范围进到没有限制的范围。一进到复活里就有荣耀,就是把神显出来。一把神显出来,就有主的形象,就有主的显出。有了主的显出,就有自由,就超脱了。所以复活、荣耀、形象和自由,乃是一件事的四方面。我们必须是在圣灵里,也必须在交通里,才能摸着这四面的光景。如果我们还受限制,就是不在圣灵里。此外,我们也要看看自己身上有没有荣耀,生活中有没有主的形象,灵是不是自由的。若差了其中一项,就知道我们还没有完全在圣灵的交通里,因为活在交通里就是活在圣灵里。我们一在圣灵里,就是在复活里和荣耀里,也就有主的形象和自由。

讲于七月十三日

## 第十二章 魂的变化

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



### 魂受对付

我们得救以后，神在我们身上作的一件主要工作，就是对付我们的魂。我们说了许多关于魂要被毁坏，以及圣灵、荣耀、复活、形象和自由等，这一切的中心要点都在于给我们看见，神如何来对付我们的魂。在神的儿女中非常缺少这一种启示和亮光；即使在我们中间，虽然有人知道这些道理，但真实在灵中得着启示或看见的人不多。圣经告诉我们，神救了我们之后，还要在我们身上继续多方作工，目的是为叫我们的魂受对付，至终要把我们全人带进荣耀里。

新约告诉我们，神救了我们之后还要作一件事——对付我们的魂。许多属灵的事都是在于魂受对付，如亮光、启示、祷告、属灵能力等，都与魂受对付有关。因为魂若不受对付，就不能圣别、温柔、谦卑、与人合一。连基督徒的生命能达到成熟，能在召会中配搭事奉，而有基督身体的显出，都在于魂受对付。基督徒要过真实的召会生活，魂必须受对付。

魂就是我们这个人。魂受对付就是我们这个人受对付。人有灵、魂、体三部分；我们这个人是在魂里。体不是我们这个人，乃是盛装我们这个人的器皿。圣经说，人的身体是帐幕和殿。（林后五1，林前三16°）因此人死了，其实是离开身体，也就是搬个家，换个地方。身体是我们人的住处，灵乃是我们人的机关。好比胃是人用来接受食物、饮水的机关，为了消化食物，供应我们这个人；同样，灵也是人的机关，用来接受神和属灵的食物。我们这个人不是灵，乃是魂。因此，对付魂意即对付我们这个人。

我们的魂有心思、情感、和意志三大部分；对付魂就是对付我们这三大部分。神救赎我们之后，在我们身上所要作的，就是对付我们的魂，也就是对付我们的心思、情感和意志。神对付我们的魂，并不是因为我们有罪，乃是因为我们没有神。切不要以为，是因为我们犯了错，所以神才要来对付我们的魂。反而，可能我们越对，神对付得越厉害。基督徒常有一个严重错误的观念，就是以为自己每逢遭神对付，都是因为自己犯错。其实神对付我们，是因为我们缺少神；神对付我们，是要把祂自己加进我们里面，充满我们的魂。约伯的例子全本圣经中，受神对付得最厉害的人就是约伯；但是约伯并没有犯错，所以他受对付时很不服气。他为人完全且正直，敬畏神，远离恶事，所以神能在撒但面前因约伯夸口。（伯一8。）撒但对约伯无话可说，因此以神善待他为借口，来控告约伯。（9~11。）神只许可撒但攻击约伯的身体，不许可他伤害约伯的生命。（12。）但是约伯的三个朋友看见约伯受苦，就一直以为约伯有错；约伯的三位朋友轮流反驳他，至少有三回合之多，而他却一直不服气，认为自己没有错，因此不能接受神的对付。到约伯记末了一段，三十八至四十一章，在神与约伯的对话中，神没有题到约伯的罪、不洁、不义、或其他问题，而是向约伯发出许多问题，目的是要给他看见他一无所是，而神是永远无限的。神对付约伯不是因为约伯有罪，乃是因为他没有神。约伯虽然相信神，敬畏神，敬拜神，却没有神。『没有神』的意思就是没有神在他里面，没有神的成分在他的魂里。约伯虽然没有罪，但他也没有神，只有他自己。所以到约伯记末了，约伯就向神说，『我从前风闻有你，现在亲眼看见你。』（四二5。）

属灵的事一看见就得着；约伯看见神，就等于得着神。从前神对约伯不过是一个道理，所以是『风闻』；现在他蒙神光照，就是亲眼见神。他一看见神，不是承认任何的罪，而是厌恶自己，在尘土和炉灰中懊悔。（6。）所以神不是要对付他的罪，乃是要对付他的己；己就是魂。约伯是最完全且正直的人，但他却没有神，这就是他受神对付的原因。可能我们得救以后，也只是风闻有神，只有一些关于神的教训和道理，而没有让神成为我们的实际。好比有人只风闻有美国，却没有看见过美国，所以美国对他就只是道理而已。乃是有一天他自己去了美国，看见美国，又在美国生活，美国就成为他的实际。圣经说神是爱，我们也相信神是爱，但若是我们没有摸着神的爱，就只是风闻道理而已。等到有一天，我们摸着神的爱，神的爱就对我们成为实际。所以我们不要以为，我们受神对付是因为我们有错。反而，我们可能没有错，但也没有神，所以才受神的对付。神在人身上惟一的目的，就是要把祂自己调进人里面。人若只是不犯错却没有神，是不彀的。人只是完全且正直，常会叫人不要神，所以神来毁坏、对付人，好叫人得着神。连旧约都记载约伯被拆毁，何况我们在新约里的人呢！犯错的人容易接受神的对付，自以为对的人反而不容易接受神的对付。所以神要来拆毁、对付那些没有错的人。神所以来对付那些没有错的人，乃因为人越以为自己没有错，就越不觉得需要神，因此神要调到人里面的目的就无法达到。一个生性温柔的人，不仅不会厌恶自己的温柔，反而会让温柔拦阻他得着神。

不仅如此，他还会用温柔作为定罪人的准绳。神若要得着这样的人，就必须一再的对付他。我们都像创世记里的雅各，一生诡诈；若要在主手里有用，就需要受主对付。雅各年轻时到舅父拉班家，非常信靠自己的手段，自私又善于抓夺。但是年老时却不同了。当他下埃及时，他甚至大到一个地步能为法老祝福。（四七7。）他所以能成为神祝福的管道，乃是因为受过神多方的对付。我们必须看见，神对付人，不是因为人有罪，乃是因为人没有神，也不要神。让神进到我们的的心思、情感、意志里在我们得救时，神为了把祂自己调到我们里面，就进到我们的灵里，或说生在我们的灵里。



从这时候起，我们灵里就有了神。我们的灵把神接受进来，是为了要供应我们的魂，好像胃能接受并消化食物，好供应全身一样。我们相信主，就接受祂到我们灵里。祂如粮食和活水给我们接受，但是我们能将祂供应出来么？人若吃了饭不消化，人的胃会难过；同样的，接受了神却不消化，就叫人的灵难过。可惜我们的魂好像铜墙铁壁，让灵里的神出不来，无法供应魂。神的灵在我们灵里多年了，却一直委屈在我们的灵里，从来没有进到我们的心思、情感和意志里，难怪我们的心思、情感和意志里没有神。

我们得救以后，不需要改我们的错，乃要让神从我们的灵进到我们的魂里，使我们灵里的神成为我们心思、情感和意志里的神。这就是使灯里的油成为器皿里的油。神要变化、对付我们的魂，使我们的心思、情感、意志满了神；这是我们得救之后，神在我们身上惟一的工作。我们的魂受了对付，起了变化，满了神的成分，我们的器皿里就满了油；这也就是魂的死而复活。因此，我们这人就在荣耀里，同时就显出主的形象，无论喜怒哀乐都彰显主；这也就是进到自由里。魂的变化乃是我们得救之后，神在我们身上惟一的工作；此外再无其他工作。我们若要学习与主交通，就必须认识魂得变化的需要，经过和结果，因为这些乃是与主交通的关键。当这些都认识透了，我们爱主，学习与主交通，才能摸着实际。

讲于七月十四日

## 第十三章 罗马七至八章中的三个

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



### 生命与四个律（一）

#### 律的定义

我们要来看基督徒生活中的『律』。我们要先讲理论，再看如何应用。

近代科学家无论研究那一门学问，都想找出那一门的律。例如，原子能科学家想找出原子能的律。医学家、生物学家、或化学家在研究人体、生物或化学时，也都想找出其中的律。两千年前，保罗在圣灵的感动下写了罗马书，当时科学并不发达，希奇的是，保罗竟使用了『律』这个发表，可见圣经的话不是出于人，乃是出于神的灵。律就是一种自然功能，好像眼能看、耳能听、胃能消化。这些自然的功能展现一种不能改、也不会变的原则就是律。鸡下蛋，猫捉老鼠，乃是自然的功能，也就是律。只是律不全都关乎生命，正如万有引力也是一个律，却与生命无关。但只要是生命，就会有其生命的律，好像鸟天生就会在空中飞，鱼生来就会在水里游，都是生命的律。人能学得其他方言，是因为人本来就有讲话的本能。然而若要羊学人讲话，就不可能了，因为羊没有说人话的功能。同样的，雏鸟因着母鸟的教导而学会飞翔，乃是因祂本来就有飞的功能，所以教导只是启发而已。不仅如此，每一个生命都有该生命的律，这律不仅有其自然功能，还有其天然特性。鱼能活在水里，就是因着祂的自然功能，并祂好水的天然特性；鸟能飞在空中，也是如此。可见，生命的律乃是自然功能加上天然特性。

### 三个生命及其三个律

每一个得救的人都有三个生命，而每一个生命都有该生命的律，包括其自然功能和天然特性。第一个是人的生命。人的生命之自然功能和天然特性就是为善；不管文明人或野蛮人，都有为善的心愿。小孩子常惹父母生气，但父母生病时，又知道要去服侍，这是为善之律的作用。第二个是撒但的生命。撒但生命的自然功能是作恶，其天然特性是犯罪；这就是撒但生命的律。堕落的人里面有撒但的生命，这生命的律叫人喜爱犯罪和作恶。第三个是神的生命。神的生命之自然功能和天然特性，就是叫人活出神的生命。这三个不同的生命在我们里面，就有三种不同的自然功能和三种不同的天然特性，也就是三个不同的律。

讲于七月十九日

## 第十四章 罗马七至八章中的三个

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



### 生命与四个律（二）

#### 罗马七章中善的律、罪的律、以及神的律

罗马七章十七节说，『不是我行出来的，乃是住在我里面的罪行出来的。』这里明明给我们看见有两位，就是『我』和『罪』，而『罪』又住在『我』里面。能『住』的必是活的东西，死的东西不能住。可见『罪』是活的，能住在『我』里面，并作『我』所不愿意作的事。十八节说，『我知道住在我里面，就是我肉体之中，并没有善，因为立志为善由得我，只是行出来由不得我。』这里的『立志』就是魂里的意志。这一节的意思就是：我的意志愿意为善，但行出来却由不得我，因为我的肉体里有罪，叫我不能十九节说，『因为我所愿意的善，我反不作；我所不愿意的恶，我倒去作。』『愿意』有意志的一面，也有情感的一面；两面都是魂里的故事，但更重在意志一面。保罗的情感和意志都是愿意为善的，只是行不出来。二十节说，『若我去作所不愿意的，就不是我行出来的，乃是住在我里面的罪行出来的。』保罗一直把他犯罪的责任推到『罪』的身上。这『罪』是活的东西，所以能住在人里面，又能作事。并且这里的上下文都告诉我们，这『罪』刚强有力，连保罗也胜不过。罪不仅能住在我们里面，还能逼我们作我们所不愿作的事。

二十一节说，『于是我发现那律与我这愿意为善的人同在，就是那恶与我同在。』保罗发觉他里面有一个『恶』与他同在，这『恶』相当于前文的『罪』。『同在』也说明这个『恶』是活的。在原文里，『恶』与『罪』都是单数的。『罪』潜伏在人里面，当这罪被人为善的意愿唤起时，就变成『恶』。二十二节说，『因为按着里面的人，我是喜欢神的律。』『神的律』就是旧约的律法，也就是十条诫命。二十三节说，『但我看出我肢体中另有个律，和我心思的律交战，借着那在我肢体中罪的律，把我掳去。』这节给我们看见，人有心思中善的律以及肢体中罪的律。

二十四节说，『我是个苦恼的人！谁要救我脱离那属这死的身體？』保罗不愿意犯罪，但是因着肢体中有犯罪的律把他掳去，所以他真是苦恼！在人的身體里，无论是『癖』、『癮』或『欲』，都是犯罪的律。犯罪的律就在身體的肢体中，叫身體成了『属这死的身體』，在守神诫命、讨神喜悦的事上完全软弱无能。二十五节说，『这样看来，我自己用心思服事神的律，却用肉体服事罪的律。』心思顺服神的律，因为心思中有为善的律；肉体顺服罪的律，因为肢体中有犯罪的律。

以上都是肉体和魂的故事。立志为善、顺服神的律，是魂的故事；有罪的律、喜欢犯罪，则是肉体的故事。这两者彼此相争，这就是中国人所说的『理欲之争』。因此，七章一共题到三个律：第一，心思中的律，喜欢为善；第二，肉体中的律，喜欢犯罪；第三，神的律，向我们有要求。每当神的律向我们有要求时，心思就喜欢神的律，但肢体里的律却喜欢犯罪；结果我们就顺服肢体的律去犯罪。

### 罗马八章中生命之灵的律

八章二节说，『因为生命之灵的律，在基督耶稣里已经释放了我，使我脱离了罪与死的律。』保罗在此又题起另一个律，就是『生命之灵的律』。我们魂里的律是为善的，体里的律是作恶的，但灵里的律是生命的。这就是三个律的性质。保罗说，这生命之灵的律释放了他，使他脱离罪与死的律；这『罪与死的律』就是七章所说『肢体中罪的律』。（23。）那里有罪，那里就有死，所以是罪与死的律。八章三节说，『律法因肉体而软弱，有所不能的，神，既在罪之肉体的样式里，并为着罪，差来了自己的儿子，就在肉体中定罪了罪。』

主耶稣就是神所差来的儿子，祂成为人，虽和人外面的形状一样，但祂里面的内容却与堕落的人不同。主成为肉体，只有肉体的样式而没有肉体中的罪，就好像旧约里摩西在旷野举起的铜蛇。（民二一4~9。）铜蛇的形状与咬人的火蛇一样，但是铜蛇里面没有火蛇的毒。摩西把铜蛇挂在杆上，就是豫表主耶稣被挂在十字架上受死。主成为罪之肉体的样式，但祂里面并没有罪。约翰三章十四节说，『摩西在旷野怎样举蛇，人子也必照样被举起来。』前面的『蛇』就是后面的『人子』。创世记三章给我们看见『蛇』就是撒但；（1;）而约翰三章十四节的『人子』就是主耶稣。启示录也说到魔鬼乃是『古蛇』。（十二9，二十2。）人堕落有了罪之后，就变成蛇，也有了蛇毒。（太三7，十二34，二三33，路三7。）神所造之人的身体原是好的，却因罪进来而成为罪之肉体。在人肉体里面的罪就是撒但的化身；因此，在神看来，我们的肉体就是撒但。主成为肉体，是成为蛇的形状。祂被挂在十字架上，就如同民数记二十一章的铜蛇被挂在杆上。从人看，主的被钉十字架是人子被挂；但是在神看来，主的被挂就是蛇的被挂。因为人有罪变成了蛇，所以主来成为肉体，也就是成为蛇的形状。只不过主虽然穿上了肉体，却仅有肉体的样式，没有肉体里的罪。我们是真蛇，我们里面有蛇毒；但主是铜蛇，只有蛇的形状，而没有蛇毒。这就是主成为『罪之肉体的样式』的意义。关于主成为罪之肉体的样式，罗马八章三节说到『为着罪』，以及『定罪了罪』。这意思是，主成为肉体是为着罪，要把罪定罪了。罪就是撒但，所以借着主的成为肉体，使罪被定罪，也就是要使撒但被定罪。『为着罪』是甚么意思？有些译本将这句译为『作了赎罪祭』。这样翻译也许是因为对主救恩的认识偏重于客观一面，只看见人在神面前有罪，所以需要赎罪祭；而没有看见这『罪』是活的，是代表撒但，住在人里面作怪。

事实上，七至八章所说的，不是一至三章所说人在神面前的罪，乃是指在人里面的罪。所以这里的『为着罪』，并不是说到人在神跟前需要赎罪，乃是说到我们里面的『罪』需要解决。使徒保罗在七至八章不是讲人在神面前的问题，乃是说到人里面有『罪』这个问题。我们里面是喜欢遵行神的耐意，但这住在我们里面的『罪』闹得我们无法遵行神的律，并且这『罪』还把我們掳去，叫我们违犯神的律。主成为肉体，就是要解决肉体里的罪。这两章的根本思想是：人里面喜欢遵行神的律，但肢体中的罪却逼得人去犯罪。所以人一直定罪自己，真是苦恼。照保罗的经历，他得着释放是因为基督解决了罪。主解决罪的第一步就是亲自成为肉体，第二步就是在肉体中定罪了罪，在肉体中把罪钉死在十字架上。当主带着肉体挂在十字架上时，神看祂的肉体就是罪的化身，所以祂被挂在十字架上，就是把罪钉死而解决了。

『定罪』有三个意思。第一，『定罪』是指宣告其在神面前不合法。主在十字架上使『罪』被定罪，就是宣告『罪』在人里面搅扰人是不合法的。第二，『定罪』指明摆在律法的定罪之下。第三，『定罪』表明治死。所以主在十字架上、在肉体里被钉死时，乃是把『罪』定罪了，意思就是说，主在十字架上宣告了『罪』在人里面搅扰人是不合法的，又把罪摆在律法的定罪之下，并且治死了『罪』。我们要领会，这『罪』在我们里面是一个活的人位，事实上就是撒但的化身。主在十字架上是将这活的『罪』宣告为非法，又将这罪摆在律法的定罪下，而将其治死。八章一节所说的『没有定罪』，不是指神不定罪，乃是指人自己不定罪。该节是接续七章二十四节所说的『我是个苦恼的人』；那里的苦恼就是人自己定罪自己。那是人失败后定自己的罪，而不是神来定人的罪。

今天神不定罪，是因为神赦免了我们；我们不定罪自己，是因为我们得了生命之灵的律的释放。先前我们不愿意犯罪，却被『罪』掳去而犯罪，（23，）所以一直定罪自己。如今生命之灵的律释放了我们，使我们脱离罪与死的律，我们就不再犯罪，也不再定罪自己。所以八章一节不是讲神定罪。同样的，三节的『为着罪』也不是指主来作赎罪祭，乃是指主解决罪这个问题。我们的肉体里有罪，好像家里有了土匪，非解决不可。现在主耶稣成为肉体，被钉在十字架上，就如同一位司令带了一队士兵到家里来解决土匪一样。

总括而言，罗马七至八章说到四个律，一个是在我们身外的律—神的律，三个是在我们灵、魂、体三部分里的律—灵里有生命之灵的律，魂里有心思中为善的律，体里有肢体中犯罪之律。这两章要我们注意四个律，也要我们注意『罪』。『罪』在我们里面是个活的人位，所以主来成为罪之肉体的样式，就是要解决那活在我们里面的『罪』。人的魂喜欢作好，也喜欢遵行神的律；但是人的肉体里有『罪』，叫人不能作好。在这种情形下，主耶稣来成为罪之肉体的样式，把人肉体里的『罪』解决了，而带来灵里的拯救，叫人脱离肉体的败坏。



## 第十五章 生命之灵的律（一）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



### 如何解决内住的『罪』

罗马七章说到人有心思中的律，喜欢为善；还有肢体中的律，叫人犯罪；这两个律常常交战，而肢体中罪的律总是得胜，叫人犯罪。这两个律如何交战，乃是这里的背景；这背景里最重要的就是『罪』。七章给我们看见『罪』是活的、有位格的。神赐给人的律法，在人身上有要求，但是人的肉体之中没有善，（七18，）只有罪住着，（17，）而且肉体是属死的，（24.）所以人凭肉体不能本于行律法在神面前得称义。（三20。）因着罪住在人的肉体里，肉体成为软弱无能的，神的律法在人身上就有所不能。神解决这事的办法见于八章三节：『律法因肉体而软弱，有所不能的，神，既在罪之肉体的样式里，并为着罪，差来了自己的儿子，就在肉体中定罪了罪。』人失败犯罪后，神就差祂儿子来成为肉体。『罪』没有进来之前，人对于神的律的公义、圣别等要求，可能还能靠为善的律配合。可是『罪』一进来，人里面除了为善的律，还有罪的律，因此就不能达到神公义、圣别的要求，就好比一个人健康时能作工，但身体一生病就不能作工。人的肉体里既有了『罪』，神就差遣祂的儿子来成为肉体的样式。圣灵透过保罗将这事讲得很详细；他若只说主成了肉体，就指明有罪在祂里面，祂也会受罪之害，因此就不能解决人的罪。但保罗是说，主成了『罪之肉体的样式』；这意思是说，主只有肉体的外形，却没有肉体里的罪，所以祂能解决我们的罪。神差主耶稣取了肉体的形状而来，目的就是『为着罪』。『为着罪』就是为着解决罪的意思。罗马七至八章一直讲『罪』；这『罪』就是撒但，整天把我们掳去犯罪，使我们无法遵守神的律。所以神差祂的儿子来到肉体里，为着解决这『罪』，定罪这『罪』。

罪有罪行与罪性之分；每一个人都有这两面的罪。第一，人有许多罪行如仇恨、贪心等，人差不多十条诫命都犯了。其次，人所以犯这些罪行，是因为有罪性，就是一个活的『罪』住在人里面。这就是罗马七章所说的：这『罪』住在人里面，把人掳去犯了许多许多的罪。（5，17~18，23。）住在我们里面的『罪』是单数的，我们行出来的『罪』是多数的。罗马七章里的『罪』是单数的；罗马一至二章的罪是多数的（诸罪）。主来解决我们的罪，一面是担当我们的诸罪。因为我们犯的罪都是抵挡神的律，是受神定罪的，所以祂来担当我们外面的罪行，流血将我们洗净，使我们得赦免。另一面，主来解决我们的罪性，是把我们里面活的罪钉死在十字架上。借著成为肉体，被钉十字架，祂解决了住在我们里面的这『罪』。主耶稣在肉体里被钉十字架。祂在十字架上不仅担当我们所犯的诸罪；（彼前二24；）更是祂这位『不知罪的，替我们成为罪』。（林后五21。）所以，当主耶稣被钉十字架时，神就把『罪』定罪了。这好比旧约民数记二十一章里，以色列人犯罪，便有火蛇出来咬他们；但是神却叫摩西举起铜蛇，铜像征审判，铜蛇被举起，就是蛇被审判了。（4~9。）害人的是罪；所以神叫主耶稣成为罪。来对付罪。

主耶稣被钉在十字架上。在神看就是把罪钉十字架。可是我们要牢记，主虽然成为肉体，在祂里面却没有罪，因为祂只有罪之肉体的样式，却没有罪的本质。我们要认识自己到一个地步，不仅承认自己的罪行，更认识自己里面的『罪』。神差祂的儿子来，是为着解决这『罪』。神解决这『罪』的路，就是差祂儿子到罪所在的肉体里。祂成为肉体，被钉在十字架上时，神看祂是替我们『成为罪』。祂在肉体里被钉十字架，罪也就被钉死了。主替我们成为罪，所以主被钉十字架，就是罪被钉十字架。我们的罪行不必钉死，因为罪行是死的，只有那住在我们里面活的罪才需要钉死。主把肉体钉死，就是把『罪』钉死，因为肉体已经和罪调在一起。好比人体内若有组织被病菌感染，与病菌调在一起，就需要动手术切除，因为切除组织就是除掉病菌。

主在十字架上担当我们的罪，是解决罪行；主替我们成为罪而被钉死，是解决罪性。神在罪之肉体的样式里差来自己的儿子，就在肉体中定罪了罪。祂借着主的钉十字架，就宣布罪的非法，把罪放在律法的定罪之下，并把罪治死了。主在罪之肉体的样式里受死，在宇宙中成功了一件大事—把我们的罪解决了。罪既解决了，罗马八章四节就说，『使律法义的要求，成就在我们这不照着肉体，只照着灵而行的人身上。』原来律法义的要求，因为我们肉体里的罪，不能成就，现在主来解决了我们肉体里罪的问题，我们就可以不照着肉体，只照着灵而行。当我们照着灵而行，就能成就神律法义的要求。

例如，一个人有好多罪行，他自己也知道。有一天他听了福音，也认了罪，就得到主的救赎。但是他的肉体里还有一个活的『罪』住着，常常叫他去犯罪。等到有一天，他看见神已经差祂的儿子成了肉体，在肉体里为他钉死并解决了这活的『罪』，认识那一直叫他顺着肉体而活的这『罪』已经解决了，他从此就无须再随从肉体活着，只要照着灵而行。

罗马七章给我们看见，那活的、大的、能作主、能作王、能交战、能把人掳去的『罪』，就住在人里面；这『罪』就是撒但的化身。住在得救之人里面的基督如何是神的化身；照样，那住在堕落之人里面的罪也是撒但的化身。世人所以犯罪，是因为魔鬼在他们里面。人吃了善恶知识树的果子以后，撒但就进到人里面。因为有撒但在我们里面，所以我们身体里就有恶、情欲和罪性。就是因为这『罪』，所以神差主耶稣来成为肉体，在肉体里把人里面的这『罪』解决了。

## 生命的功能和动作

八章二节说，『生命之灵的律，在基督耶稣里已经释放了我，使我脱离了罪与死的律。』按理说，人里面的『罪』解决了，人就不必再随从肉体。若再随从肉体，那乃是人自愿的。因此，主一面解决人里面的『罪』，另一面又把祂的生命和灵放在人里面。原来在人里面的是苦害人的罪，现在主不仅把罪解决了，并且又把祂的灵放在人里面，所以人可以不随肉体而随从灵。当人照着灵而行，生命之灵的律就显出功能，叫人脱离肢体里犯罪的律，而成就神律法义的要求。生命的律乃是生命的功能和动作。任何生命的功能和动作都有『律』。功能和动作就是律的表现，而律的表现就是生命的表现。圣灵在罗马七至八章用『律』这个说法是最恰当的。首先，世上各民族，无论文明或野蛮，都有为善的律。然后，人的肉体里有一个律，就是撒但的律，叫我们犯罪。最后，又有神生命的律，这律能叫我们活出神的生命。就如花的种子里面有花的生命，种在地里就会长大开花。种下去的是花的生命，生长开花是花生命的功能和动作。又如鸟会飞，是因为鸟有生命，而飞翔就是鸟生命的功能和动作，也就是鸟的生命之律。所以就着一个生命的功能和动作来说，生命就是律。我们虽然看不见生命，但是我们却看得见生命的功能和动作。好比一样物品接近人的眼睛时，眼睛立刻就会闭上，因为这是人生命的功能和动作，这功能和动作就是律。这律也证明那人有生命。一样物品接近洋娃娃的眼睛时，洋娃娃不会自动闭眼，因为洋娃娃没有生命，也就没有人闭眼的功能和动作。

因此，我们第一要看见的，就是我们里面有三个不同的生命：神的生命、鬼的生命、和人的生命。第二，每一个生命都有律，也就是有其功能和动作。就生命的功能和动作来说，生命就是律，律也是生命。虽然律不是生命的本质，但是就生命的功能和动作说，律就是生命。第三，我们要看见人里面有三个律。灵里有生命之灵的律，魂里有心思中为善的律，肢体中有犯罪的律。第四，我们要看见犯罪是一个律，脱离罪也是一个律。人不可能用自己的方法脱离罪，所以神把祂生命之灵的律给人，叫人有祂生命的功能和动作，这个律能叫人脱离罪。

例如,地心引力虽不是生命的律,但也是一个律。氢气球里的氢气能使气球胜过地心引力的限制而往上升,这就是以律胜律。同样的,人里面有罪的律,将人掳去犯罪,但是神生命之灵的律却能胜过罪的律。虽然氢气球能上升,但是我们若用绳子将祂绑住,祂就不能上升了。同样的,神那生命之灵的律在人里面,能胜过犯罪的律。但是人若常拦阻神生命之灵的律,这律就不能发挥功用。为这缘故,使徒保罗告诉我们,要将心思置于灵,(罗八6,)照着灵而行。(4。)这就是让生命之灵的律发挥功用,使我们自然的胜过犯罪的律。凡出于律的,都是自然的。人照着肢体中犯罪的律而犯罪是自然的;同样,人照着生命之灵的律而脱离罪也是自然的。

讲于七月二十一日

## 第十六章 生命之灵的律（二）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



律是生命的功能和动作

律乃是生命的自然功能和动作。无论高等或低等生命，无论动物或植物生命，生命的本身都是人无法看到或摸到的。人知道有生命的存在，但只有借着生命的功能和动作，才能认识生命。好比有一棵树在那里，人不知道是甚么树，到了有一天，树结出果子，人就知道里面是甚么生命。即使最尖端的生物学家，也无法剖开动植物而找到生命；但按着生命的功能和动作，就能看出是那一种生命。我们不能从生命本身来认识生命，必须借着生命的功能和动作来认识生命。生命的功能和动作加在一起就等于律。所以律就是能给我们摸得着的生命。我们摸不着生命的本身；但我们能摸着生命之律。同样，富人一信主，就有主的生命。主的生命进到人里面，是人无法看到或摸着的。我们乃是根据主那生命的功能和动作知道有主的生命在里面。这功能和动作是每一位得救的人都能觉察到的。我们得救以前，犯了罪没有感觉，现在一犯罪就有感觉，这就是主生命的功能和动作。

人里面有没有主的生命，外人不得而知，但是主的生命在人里面有一个律，能把主的生命显出来。虽然主的生命本身无法给人看见，但是这生命所显出的律，人却能认识。好比人无法看见神，但是基督来了，把神表明出来；我们认识基督，就是认识神。同样的，没有人能看见生命，但是律能把生命显出来。律虽然不是生命的本身，却是生命的功能和动作，把生命显明出来。

## 律是生命的内容、故事和性质

律不仅是生命的表现，更是生命的内容、故事和性质。人若让那生命的律通过，那生命的内容、故事、性质就都显出来。种子里面有生命，那生命无法给人看到，但人若把种子种进土里，定规长出东西。一粒砂石种到地里，永远长不出东西，因为砂石没有生命，也就没有律。我们所以能知道种子有生命，是根据种子的长出。长出就是律，这律把生命的内容发表出来。一棵植物长绿叶、开红花、结果实，都是借着律发表出来的生命内容。律显出多少，生命的内容就显出多少。律若受限制，生命内容的表现就受打岔。所以不仅生命的功能和动作是律，连生命的内容、故事也都显于这律。我们虽然不敢说律就是生命，却敢说生命的故事和内容都在于律。律在宇宙中极其重大。无论有生命之物或无生命之物，都可能有的律。电没有生命，但是很实在，因为凭着电学定律的表现，人就得知电的存在。神是生命，人凭肉眼无法看见，但人能凭神生命表现出来的功能和动作认识神；这功能和动作就是一种现象，也就是律。以神的生命来说，生命的律虽然不是生命，却是生命的内容和故事之表现。我们虽然不能摸到生命，却能感觉到生命之律。罗马七至八章说到四个律：一个是神的律，在人的外面；另外三个是为善的律、犯罪的律、和神生命的律，在人的里面。这三个里面的律乃是三个生命的表现，有三套不同的故事。人里面这三个律，乃是因为人里面有三个生命：人的生命、撒但的生命和神的生命。每一个生命都有律，同时每一个生命的故事也都在律里面。人的生命有为善的律，这律的自然功能和动作就是叫人乐意为善；撒但的生命有犯罪的律，这律的自然功能和动作就是叫人犯罪；神的生命有生命的律，这律的自然功能和动作就是叫人活出神的生命。人的生命是在人的魂里，撒但的生命是在人的肉体里，神的生命是在得救之人的灵里。

没有得救的人只有人和撒但的生命，而撒但的生命强于人的生命。撒但生命的犯罪之律，强于人生命的为善之律。因此人自己无法胜过罪，因为人为善的律软弱，挡不住犯罪的律。我们未得救时，无何可以倚靠，只有靠自己刻苦己身、立志为善。

古今中外的哲学家或理学家都是这样的人，他们只能教导人发扬人的为善之道。印度教的刻苦己身，是基于人的犯罪是在于体，所以要苦待身体，壮大心志。这心志就是魂，因此人类的宗教、哲学、理学都强调苦待己身，壮大心志。但是只有意志刚强的人才能成功，绝大部分的人都失败，被肢体中的罪掳去。中国人说的『放纵』、『放荡』、『放肆』，就是指人无法控制自己。这就是罗马七章所说，人得救之前的光景：愿意为善，反而行恶。因此保罗说，『我是个苦恼的人！谁要救我脱离那属这死的身体？』（24。）感谢神，得救的人里面有神的生命，而这生命也有律。因为这律是出于神的生命，所以是强的。神的生命强过撒但的生命，所以神的生命之律也强过撒但的犯罪之律。本来我们心中为善的律，是被肢体中犯罪的律所掳，现在我们灵里来了神生命的律，这律强过犯罪的律。这好比创世记十四章，四王与五王交战，四王战胜五王，把罗得掳去，但亚伯兰却把罗得夺回。撒但想要用坟墓、阴府和死捆绑我们，但是我们里面的生命却胜过这一切，因为这生命是神的生命，也就有神的大能。我们里面神的生命强到一个地步，胜过坟墓、阴府、死和撒但。保罗在书信里常用『大能』一辞，（弗三16，20，腓三10，西一29，）这『大能』就是神自己，存在于神的生命里。神的生命里有一种炸力、动力，所以神的生命是强的、有大能的。这生命的律能把我们从犯罪的律中释放出来，叫我们不再跟从祂犯罪。

我们得救的人既有这大能的律，为甚么还常常失败，常常犯罪？归纳起来，大概有两种原因：第一，不和这律合作。比方一栋房子里有电，电线和电器都装备得很完善，但我们不打开开关，电就表现不出来，所以电灯不亮，风扇也不转。我们虽然得救了，若不和灵里的生命合作，生命的功能和动作就显不出来。这并非我们没有灵，乃是我们不与灵合作，甚至有时不接受灵的感动。就如人听老师上课讲电学觉得有趣，却不打开开关使用电器，就只有电学知识，却无法经历电的能力。我们里面虽然有大能，但只因为我们不合作，那大能在我们身上一点也显不出功效来。第二，习惯靠自己的努力。好些基督徒平时对主非常冷淡，也不认识主，一旦热心起来，因为不知道自己里面有生命的大能，所以就靠原有的天然力量去应付，以致失败跌倒。



好的祷告都是『打开开关』的祷告，就是碰着灵祷告。可惜有些弟兄姐妹虽然爱主，却不知道自己灵里有神的生命，反而习惯使用魂生命。有的弟兄姐妹知道自己灵里有神的生命，却不懂得运用。他们不与灵合作，所以即使有生命，也像没有生命。得救的人都有神的生命，但若是他不与神的生命合作，或是不认识神的生命，或是不懂得运用这生命，结果就好像没有神的生命一样。

### 照着灵而行

罗马八章四节说，『使律法义的要求，成就在我们这不照着肉体，只照着灵而行的人身上。』我们肉体里面有罪，常在我们身上闹故事，我们也无法对付祂、解决祂。但是主耶稣来了，在肉体里钉在十字架上，把我们的『罪』除掉，然后将祂的生命放在我们的灵里，这就是神的救法。因为有这救法，神律法义的要求，就得以成就在我们这不照着肉体，只照着灵而行的人身上。

『照着』就是合作；照着肉体而行就是与肉体合作，照着灵而行就是与灵合作。好比男女结婚，婚礼开始的时候，是男女双方分别单独进来，等到婚礼完毕，女方就跟着男方走了。我们这个人本来是凭自己的魂活着，现在神的灵进到我们里面，我们的魂就随从灵，于是我们整个人也随从了灵，因为魂就代表我们这个人。现在我们的问题就在于是照着灵而行或是照着肉体而行。没有得救的人无法照着灵而行，只好靠自己的努力。他们若能胜过肉体，就不犯罪；若胜不过肉体，就会犯罪。但是我们得救的人却和他们不同。我们定规能胜过罪，因为主在十字架上已经把『罪』解决了。现在我们里面已经有了神的生命。我们只要照着灵而行，就可以不犯罪；我们若照着肉体而行，当然还会犯罪。八章五节说，『因为照着肉体的人，思念肉体的事；照着灵的人，思念那灵的事。』世人整天在思念肉体的事，照着灵的人却思念那灵的事，好像主耶稣以父的事为念一样。（路二49。）思念是心思的故事，心思乃是魂的一部分。魂思念甚么，就站在那一面。

因此，我们的魂要站在灵的一面，不站在肉体的一面。这是人自己要负责的。虽然人的灵里有神的生命，但人若不合作，神的生命也无法显出其大能。人若要合作，就得照着灵，也就是要思念灵；思念灵就是照着灵。罗马八章六节说，『因为心思置于肉体，就是死；心思置于灵，乃是生命平安。』心思置于肉体，就是站在肉体一面，结果就是死；心思置于灵，就是站在灵一面，结果就是生命平安。七至八节说，『因为置于肉体的心思，是与神为仇，因祂不服神的律法，也是不能服；而且在肉体里的人，不能得神的喜悦。』置于肉体的心思，直译，肉体的心思，意指心思变成肉体的。心思变成肉体的，也就是人变成肉体的。因为魂里面最大的部分就是心思，所以心思一站在肉体一面，不仅心思成了肉体的心思，并且人也变成肉体的人。人一变成肉体，就不服神的律。因为不服神的律，也不能服神的律，就与神为仇，不能讨神的喜悦。九至十一节说，『但神的灵若住在你们里面，你们就不在肉体里，乃在灵里了；然而人若没有基督的灵，就不是属基督的。但基督若在你们里面，身体固然因罪是死的，灵却因义是生命。然而那叫耶稣从死人中复活者的灵，若住在你们里面，那叫基督从死人中复活的，也必借着祂住在你们里面的灵，赐生命给你们必死的身体。』这里的『住』是很重要的字眼。神的灵住在人里面，就在人里面掌权管理人。这样人就不在肉体里，而是在灵里了。这住在人里面的灵，就是基督的灵；凡得救的人里面都有基督的灵，他们也就是属基督的人。我们若让基督住在我们里面，我们就是属灵的。我们也会发现身体是死的，灵却因着义是生命。最终，圣灵在我们里面要掌权到一个地步，连我们必死的身体也要得着生命。现在我们不光有肉体，我们还有灵。我们到底要站在那一面，这是我们自己要负责的。我们若站在肉体的一边，就必犯罪死亡；我们若站在圣灵的一边，圣灵就掌权管理我们，甚至到一个地步，赐生命给我们必死的身体。

讲于七月二十二日

## 第十七章 基督的灵内住的结果

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：罗马书八章四至十一节。

心思置于肉体或置于灵

罗马八章四节说，『使律法义的要求，成就在我们这不照着肉体，只照着灵而行的人身上。』这节说出一个问题，就是人要站在那一边。我们有肉体，但我们里面也有灵，这与我们得救之前不同。得救前我们只有肉体，没有圣灵，并且我们的灵是死的；在我们的肉体里只有撒但的生命和律来害我们。现在我们得救了，神的生命进到我们灵里，我们灵里就有另一个律来救我们。我们得救的人除了自己的生命之外，还有撒但的生命在我们肉体里，神的生命在我们灵里。如今，撒但和神都在我们里面，两个生命的两个律也在我们里面。因此需要我们定规，到底是跟从撒但或跟从神。照着肉体而行就是跟从撒但，照着灵而行就是跟从神。我们灵里生命的律强过撒但的律，使我们胜过犯罪的律。

五节告诉我们，怎样是照着肉体：『因为照着肉体的人，思念肉体的事；照着灵的人，思念那灵的事。』照着肉体就思念肉体的事，就是把思想放在肉体上。思念是心思的故事，心思是魂里最大的部分，可以说是人的代表。所以照着肉体就是人一直思念肉体的事。好比人心中定规到某一地去，虽然还没有动身，心思却一直思念着那地。同样的，照着肉体的意思就是整个人一直思念肉体的事。只要思念肉体的事，就是照着肉体。思念灵就是一直思念那灵的事，也就是与神的灵合作，照着灵而行。

六节说，『因为心思置于肉体，就是死；心思置于灵，乃是生命平安。』『心思置于肉体』直译是『肉体的心思』。人的心思置于肉体，就成为肉体的心思，人也变成肉体；一变成肉体就是死。相反的，心思置于灵，就是生命平安。心思置于灵就变得属灵，人也变得属灵，有生命，也有平安。七至八节说，『因为置于肉体的心思，是与神为仇，...而且在肉体里的人，不能得神的喜悦。』人的心思一置于肉体，这心思就变成肉体的心思，人也就变成在肉体里的人，因而不能得神的喜悦。在肉体里的人定规照着肉体而行。这样的人开头是思念肉体的事，思念久了，心思就变成肉体的心思。心思变成肉体的心思，结果人也就成为在肉体里的人。好像西教士到中国来，整天思念的是中国话，心思就变成中国化，人也变成说中国话的人。甚至当他碰到外国人时，还说中国话。心思想甚么，人就变成甚么。心思充满肉体的事，心思就变成肉体的，整个人也变成在肉体里堕落的人。主说，『心里所充满的，口里就说出来。』（太十二34，路六45。）人到底与谁合作？是照着灵或照着肉体？都是从心思开始。撒但和神的争执就在人的身上。撒但要得着人，神也要得着人。现在撒但在我们肉体里，神在我们灵里，我们这个人又在魂里。所以我们要问自己，到底要与谁合作？和撒但合作，就是魂与肉体联合，用魂里的心思来思念肉体的事。思念到一个地步，心思就变成肉体的心思，人也变为在肉体里的人，结果就成为撒但的人。撒但是神的仇敌，因此人也成为神的仇敌，不能得神的喜悦。

### 神的灵『住』在人里面

罗马八章九节说，『但神的灵若住在你们里面，你们就不在肉体里，乃在灵里了；然而人若没有基督的灵，就不是属基督的。』人要属灵，首先心思要思念那灵的事；如此，心思就变成灵的心思，人就成为属灵的，不在肉体里，乃在灵里。这一节的『若』有假设的意思。虽然得救的人都有神的灵，但不是每一个得救的人都有神的灵『住』著，所以这里用『若』。九节的『住』是很重的字眼，含有掌权管理的意思。神的灵如何能住在我们里面？关键就是我们必须把心思置于灵。

当我们把心思置于灵，直到心思变成灵的心思时，神的灵绩能『住』在我们里面，掌权管理我们。这样一来，我们就不在肉体里，乃在灵里了。神的灵就是基督的灵。每一个属基督的人里面都有这灵。为甚么前面说『神的灵』，后面却说『基督的灵』？我们可以说，在这里『基督』是重在神在祂的救赎里进到人里面，而『神』是重在管理宇宙。人一蒙恩得救，里面就得着基督的灵。等到基督的灵能在人里面掌权管理，就成为神的灵。基督的灵是每一个得救的人都有的，是因着救赎进到我们里面的，但这灵不一定在我们里面掌权管理我们。就着这一面的经历说，今天好些基督徒只有基督的灵，而没有神的灵；等到有一天，他的心思置于灵，思念那灵的事，（5~6，）让基督的灵有机会管理他时，他里面基督的灵就变成神的灵。简而言之，基督的灵是救我们的，神的灵是管理我们的。我们蒙恩得救，里面就『有』基督的灵，（9下，）也就是有基督『在』我们里面；（10上；）但我们还要进一步经历神的灵『住』在我们里面（9上）掌管我们。『人若没有基督的灵，就不是属基督的。』（9下，）这意思是说，人若没有基督的灵，就不是得救的；反之，人有了基督的灵，就是得救的人。但是基督的灵还要进一步成为神的灵，『住』在这人里面并管理他。

### 赐生命给必死的身体

十节说，『但基督若在你们里面，身体固然因罪是死的，灵却因义是生命。』基督在你们里面，意思就是你们得救了。当基督还未进到你们里面时，你们的身体因罪是死的，对神没有功用；你们的灵也是死的，失去对神的功用，并留在罪的侵害之下，留在死亡的掌权之下。这样的死乃是属灵的死。我们得救以后，身体虽还是死的，但因基督进到你们灵里，你们的灵就活过来了，并且因义是生命。你们的灵恢复了在神面前的功用，脱离了罪的侵害，并且脱离了死亡的掌权。有些人得救后，骂起人来仍是非常流利，作见证时却一句也说不出口，这就是灵虽然活过来了，身体还是死的。又好比人得救之后，听道时都听不懂，偷听别人说话却听得又清楚又明白。这就是『身体固然因罪是死的，灵却因义是生命』。简单说来，就是灵活体死。

十一节说,『然而那叫耶稣从死人中复活者的灵,若住在你们里面,那叫基督从死人中复活的,也必借着祂住在你们里面的灵,赐生命给你们必死的身体。』这一节用『然而』的字眼,意思就是『反过来说』。『那叫耶稣从死人中复活者的灵』就是神的灵。至于『必死的身体』,证明前文所说的死乃是属灵的死。这一节的意思是说,虽然人得救以后灵就活了,体却还在死里面。『然而』人若肯让神的灵住在他里面掌权管理,他的体也会得着生命而活过来。例如有人刚得救时听不懂奥秘的道,也不会作见证;但是当他里面让神的灵掌权时,他不仅听得懂平常的道,还听得懂奥秘的道,并且能作很好的见证,甚至学识渊博的人都比不上他。我们注意,十节有一个『在』,十一节有两个『主』。基督『在』我们里面,(10,)我们就得救了;但神的灵『住』在我们里面,(11,)我们全人就属灵了。人得救时灵是活的,体仍是死的。人一属灵,体就活过来。得救时,基督『在』我们里面。等到我们让神掌权,神的灵就『住』在我们里面。十节是重在说到灵,十一节是重在说到体。基督在我们里面,使我们的灵活过来;神的灵『住』在我们里面,我们的体就活过来,我们的全人也活过来,这就是我们全人属灵了。

讲于七月二十三日

## 第十八章 如何进入交通（一）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们历次的谈话不是为了讲道，也不是要解经，乃是要谈灵里交通的事。我们要回头复习之前看过的几个重点，并将其应于学习如何进入交通。

### 分别魂与灵

我们要学习与主交通，首先就得学会分别魂与灵。要分别魂与灵，就必须认识魂的三部分一心思、情感、意志，也要认识灵在我们里面的现象，就是灵的感觉。一般来说，我们很容易认识魂，如心思的思想、情感的爱好和意志的定规，但是不太容易认识灵里的故事。要认识灵，就要凭灵的感觉，这感觉就是灵的现象。所以要分别魂与灵，就是要凭魂里的心思、情感、意志，也凭灵里的感觉来分别。人甚么时候凭心思、情感、意志而活，就不在交通里；要在交通里，就只能凭灵里的感觉。例如一位姐妹想：应该去看望某位姐妹。当她有这个想法时，里面深处却另有一个叫她觉得不妥的感觉，叫她不要去看望那位姐妹。这深处的感觉和心思里的思想不同。思想是属魂的，深处的感觉是属灵的。这时候如果这位姐妹凭思想去看望，她就不在交通里，因为她没有照着灵而行。相反的，她若不理睬她所想的，只凭深处灵里的感觉去行，她就在交通里。

深处的感觉和情感有甚么分别？比方，一位姐妹看见另一位姐妹时，无论感觉高兴或不高兴，都是魂里情感的问题。但如果一位姐妹喜爱另一位姐妹时，深处觉得不该那样喜爱，这里就有一个来自深处的感觉与情感不合。若她仍凭情感的喜好而活，就是属魂的，不在灵里，也不在交通里。如果她愿意随着深处的感觉，不理睬魂里的情感，她就在灵里，也就在交通里了。

灵里的感觉和魂里的意志有甚么分别？例如你定规要去某地，但深处的感觉是不要你去。这时你若去，就是随着意志，这乃是活在魂里，而不在交通里。如果你跟随深处的感觉而不去，你就在灵里，也就在交通里。所以要分别魂与灵不是太难。前面三个例子都可以证明，要学习交通，就非得明白魂与灵的分别不可。照着灵里的感觉而活在灵里我们要学习分别魂与灵，并且要照着灵里的感觉而活在灵里。要学习交通，就不能管自己的思想、爱好、厌恶、定规和主张，只能管深处如何感觉。例如一位弟兄定规要在某月某日结婚，一切都定规好了，但深处却不平安，并且有一个感觉不赞同这一天。那么，我们学习交通的人碰到这种情形时，是要顾到意志的定规，还是要顾到灵里的感觉？在这里就需要出代价。他若顾到灵里的感觉，就不能照着定规去作。他若照着定规去作，就是在魂里，而不在灵里，同时他的交通也就断了。又如人要订制一套西装，并且定规到某一间店铺去，甚至也去了。但是当他的车子到了那里，里面却感觉不适、不妥。一个学习交通的人，在这个时候就必须凭灵里的感觉，马上停下来不进那间店铺。

又好比在擘饼聚会时，里面已经定规要怎样祷告。但是站起来祷告时，深处却觉得不能照定规的祷告。这时就要马上停下思想，而照着里面的感觉祷告。再比方人在祷告聚会中，因为看见召会的荒凉，想要有几句认罪的祷告，但是里面的感觉却是要赞美。这时他若凭思想祷告，就不在灵里，也就不在交通中。他若凭着灵的感觉发出赞美，就是在灵里，也就是在交通作父母的，当孩子作错事，定规要责备他们。但是当孩子来到父母面前，父母深处觉得该带领孩子祷告而不是责备时，父母若是要学习交通，就得凭灵里的感觉带孩子祷告。要学习与主交通，就不能讲理由。一讲理由，就会忽略里面的感觉。忽略了里面的感觉，就不在交通里了。人甚么时候活在里面的感觉里，就能交通。甚么时候不活在里面的感觉里，就不能交通。所以我们要学习到一个地步：深处一有感觉，就马上顺服。只要稍微一讲理，立刻就在魂里，而不在灵里，也就不在交通里了。



好的讲台信息是讲者一直摸深处的感觉，然后照着深处的感觉一句一句说出来的。虽然上台之前已有定规、准备要讲的内容，但是一上了台就要凭灵里的感觉讲，而不要照着自己所定规、准备好的内容来讲。这件事要学习，要操练。操练熟了，无论在家中、在召会事奉里，无论大事小事、公事私事，都会顾到灵里的感觉。我们要操练到一个地步，能像驾车的人一样，要停车时马上能停，要加速时也能立即加速。

### 跟随生命之灵的律

我们要学习与主交通，也要认识我们里面有三个律。因为我们里面有三个生命，而每一个生命都有该生命的律，所以我们里面有三个律。我们是受造的人，所以有人的生命；但我们堕落了，所以有撒但的生命；现在我们得救了，所以有神的生命。人的生命在我们的魂里，撒但的生命在我们的体里，而神的生命在我们的灵里。所以我们的灵、魂、体里各有一个生命，而每一个生命也都有该生命的律。我们既有三个生命，里面就有三个律。在体里有撒但的生命，所以有犯罪的律；在魂里有人人的生命，所以有为善的律；在灵里有神的生命，所以有生命之灵的律。我们若要学习交通，就不能随从犯罪的律，也不能随从为善的律，乃要随从生命之灵的律。我们里面的三个律都是自然的能力。当你看见自己有这三种能力，就不要使用为善的律，当然更不要随从犯罪的律。甚么时候你一使用为善的律，甚么时候犯罪的律就来干涉。（罗七21~23。）这就是为何保罗说，『立志为善由得我，只是行出来由不得我。』（18。）例如，我们早上一起床就向主祷告说，『主阿，求你叫我今天不作错事，』或者说，『主阿，求你叫我今天不发脾气。』这些就是立志为善的祷告。我们一直想立志为善，怕做错事，怕多话，怕发脾气，而求主保守。这样的祷告就证明我们在使用为善的律。我们一使用为善的律，马上就落在罗马七章的光景里。其实我们不必立志为善，不必使用为善的律，只要每天时时把自己交在主手里，说，『主阿，你的生命在我里面是一个律，也是一个自然能力，叫我能随从你的能力活着。』我们不必为怕做错事而祷告，只要把自己交在主手里。主的生命在我们里面，祂的生命就是一个律，能带领我们。

当这个律带领我们时，我们只要随从就彀了。当我们这样随从这生命的律，就在罗马八章的经历里，也就是活在灵里。我们要停下自己的立志为善，活在灵里面。假如一位姐妹讨厌另一位姐妹，但又知道讨厌姐妹是罪，也许她会在祷告时求主帮助她，叫她不再讨厌姐妹。这样作就是使用为善的律。当人想要行善，就是为善的律发动。人若随从为善的律，犯罪的律立刻就来，叫人更无法行善。若是不理睬那为善的律，反而不会给犯罪的律有机会。为善的律常是帮撒但的忙，叫撒但有会作事。人若不睬不理为善的律，单单仰望主，他就在生命之灵的律里，自然胜过犯罪的律。有时人容易把为善的律当作圣灵的感动，以致随着为善的律向神祷告。我们若学过停下自己的功课，就知道不要随从为善的律，不自己立志，也不为善，只要敬拜主、仰望主，把自己交在主手里。因为一随从为善的律，就落在罗马七章的光景里，而不在交通里。在七章里没有灵，所以不在交通里。学习跟随灵还容易，学习停下自己不随从为善的律却不容易，必须长久的操练才能学成习惯。一般来说，有追求的人都是立志为善的多。要学习停下立志为善，就非下功夫不可。停止立志为善的祷告，就是停止使用为善的能力。

我们早晨祷告时，该为着主住在我们里面多有感谢、赞美和敬拜。有时，我们还可以向撒但宣告，神的生命已经作了我们的生命，祂住在我们里面作我们的供应。不要一直想自己的错，一想就可能会有为善的祷告。比方一位姐妹在聚会中很不容易开口。她早晨祷告时，觉得在聚会中不开口是不对的，于是就向主认罪，求主加给她力量，叫她能在晚上聚会中祷告。这就是立志为善的祷告，是用魂里意志定规出来的祷告。若是她在早晨祷告中一觉得自己在聚会里不祷告有错，马上把自己交在主的手里，并且整天与主有交通，操练照着灵而行；晚上聚会时，她只顾向主赞美，一有感觉就开口祷告，这样的祷告就是从灵里出来的，也才是在交通里的祷告。

总之，我们要学习与主交通，第一是要随从灵里的感觉，第二是不要随从为善的律。人一停下为善的律，就在罗马八章里。在交通中，魂的三部分并不失去各自的功用，乃是服在灵之下。但我们不必分析，只要学习顾到灵里的感觉，而不要管外面的一切。每逢有为善的趋向时，就停下来；每当有发热心的趋向时，不要理会。顾到灵里的感觉不仅是交通问题，也使我们得着引导、保守和拯救。圣灵住在我们里面是又真、又实、又活的，我们要学习跟随祂的感觉。

讲于八月十九日

## 第十九章 如何进入交通（二）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



### 停下为善的律而跟随灵

我们要学习交通，必须特别注重几件事：第一，要分别甚么是灵里的感觉，甚么是出乎心思、情感和意志的感觉。第二，要学习停下为善的律，不随从为善的律。我们既然是人，就有人的生命，也就有为善的律。人还没有信神以前，只要一想作好人，为善的律就立刻发动；因为这是一个律，所以不容易停下来。保罗在罗马七章的经历，就是想作好人。凡想作人正派的，都会落入罗马七章的光景。一个基督徒若想在神面前作个正派的人，为善的律定规发动。因着我们不彀认识灵里的感觉，就会误把为善之律的感觉当作灵里的感觉，甚至害怕拦阻为善的律。

人只要活着，为善的律必定会一直起作用，即使坏人里面也会有为善之律的作用。除非有人执意抹煞良心的感觉，否则为善的律是停不下来的。学习交通的人，必须停下为善的律；停下为善的律，并不是要他去犯罪，乃是要他学习随从灵里的感觉。一个喜欢发脾气的人，当他快要发脾气时，马上会有不要发脾气的念头。这时他若祷告求主禁止他发脾气，就是在跟随为善的律。可以想见，当他这样祷告之后，还会发脾气。相反的，他若是一个学习交通的人，就不该去管自己是否要发脾气，反倒该停下为善的律，学习时刻跟随灵而活。他不必去管以后会不会再发脾气，只要把自己交在主手中，学习活在交通里。他若听从为善的律，就是在罗马七章；他若停下为善的律而随从灵活着，就是在罗马八章。

每一个为善的念头，都是为善的律在起作用。要学习属灵的交通，就得停下为善的律，而回到灵里敬拜主，同时随从灵里的感觉行事。你该对主说，『主阿！我不定意为善，也不定意作恶，我只要学习活在灵里，紧紧跟随你。』罗马一章下半说到一个恶人，不仅自己作恶，也与那些行这样事的人同欢，以他们为乐。（32。）七章也有一个人，但这人是个为善的人，只不过他虽然立志为善，却行不出善来。八章也有一个人，那人乃是一个属灵的人。他不是作恶的恶人，也不是立志为善的善人，乃是在基督里的属灵人。他不仅不作恶，也不为善，只一直跟随灵，思念灵，让神的灵住在他里面。一章里的人是凭肉体活着；七章里的人是凭魂活着；八章里的人是凭灵活着。犯罪是在肉体里，行善是在魂里，属灵是在灵里。所以要学习交通，不仅要停下肉体的犯罪作用，也得停下魂里的为善作用。这为善作用就是为善的律。

罗马八章一节说到『现今那些在基督耶稣里的』，可见七章里的人不在基督耶稣里。我们因此得知，凡是想为善的，就不在基督里，乃是在魂里。只有在灵里的，才是在基督里。七章里的人乃是一个宗教徒，惟有八章里的人才是真基督徒。所以当为善的律在我们里面作用时，我们要先对为善的律说，『你停了罢！』然后对主说，『主阿，我不作恶，也不为善，我只要跟随你。』这就是罗马八章里的人。虽然这是很简单的事，但因为得救的人对属灵的事不彀认识，以致容易把为善的律当作圣灵的感动，并且把『感动』化为祷告。这样的祷告不会蒙主垂听；人越为了为善而祷告，就越会失败。然而因着人得救后不彀认识属灵的事，就常常跟随为善的律，忽略真正的圣灵感动，而一直活在罗马七章里。人在罗马七章的光景里，有时甚至会因为想要为善的祷告不蒙垂听而自暴自弃。但人看见了八章的亮光，就会弃绝七章里为善的律而跟随灵。一章的人是跟随撒但；七章的人是跟随亚当；八章的人才是跟随主。我们要学习交通，就得学习停下为善的律而跟随灵。

许多人不敢停下为善的律，连我从前也不敢讲『停下为善之律』的道；直到看见罗马八章的光之后，才敢大胆的讲。我们该学习放胆，每逢为善的律作用时，就要停下来，转回灵里敬拜主。这道容易讲，也容易听，但不容易学。学习交通的人必须学会这一课，有胆量停下为善的律。惟有如此，才能从七章里出来。可惜的是，今天很少人活在八章里。八章的人不懂作恶，不懂为善，不懂肉体，也不懂魂，只是一味的思念灵，照着灵而行。（4~5。）凡出乎立志的，都属于为善的律。认真说，凡叫人立志、盼望改好的念头，都是为善的念头。我们要停止这为善的律，就要好好花工夫操练思念灵，照着灵而行。

### 学习让灵掌权

在学习交通时要注意的另一件事，就是学习让灵掌权。当人学过功课，能分别灵里的感觉和魂里的感觉，就得让灵里的感觉有地位，能掌权。到这时候，神的灵就不光是在人里面，更是『住』在人里面。（11。）『住』含有掌权的意思。如果一个人能分别甚么是灵的感觉，甚么是出于魂的，却不给灵居首位，也不给灵作主掌权，这样圣灵虽在他里面，却没有『住』在他里面。一个人思想甚么，他就去作，指明乃是心思在他里面居首位，灵在他里面没有地位。这是作人，不是学习交通。要学习交通，就要在心思一想有甚么作为时，马上放下心思，回到灵里去摸灵里的感觉。不随心思所想的去作，才能让灵居首位。我们让灵居首位，圣灵就在我们里面有地位，也就住在我们里面。人若喜欢一件事，就凭喜好去作，这也是不给圣灵地位。人若学会停下自己的喜好而回到灵里去摸感觉，就是给灵居首位。这就是思念灵，照着灵而行。又如有些人习惯照着自己的定规作事，这也会让圣灵在他里面没有地位。人回到灵里摸感觉，圣灵在他里面就得到地位，也就能住在那人里面。罗马八章九节上半说，『但神的灵若住在你们里面，你们就不在肉体里，乃在灵里了。』

我们若能让圣灵在我们心思、情感和意志里有地位，我们就有圣灵住在我们里面，于是我们就不在肉体里，乃在灵里了。九节下半说，『人若没有基督的灵，就不是属基督的。』每一个得救的人都有基督的灵在他里面，所以也都是属基督的。十节说，『但基督若在你们里面，身体固然因罪是死的，灵却因义是生命。』这意思是，若是基督在我们里面，就有两种光景：第一，外面的人因为亚当的罪是死的；第二，灵却因为有基督而是生命。十一节说，『然而那叫耶稣从死人中复活者的灵，若住在你们里面，那叫基督从死人中复活的，也必借着祂住在你们里面的灵，赐生命给你们必死的身体。』人若让圣灵『住』在他里面，让祂有地位、能掌权，结果就叫他外面的人也得着生命而活过来，恢复事奉上的功用。换句话说，外面的人所以能活过来，乃是因为思念灵、照着灵而行，让灵在里面掌权而有的。

人有圣灵在里面，不一定就让圣灵『住』在里面。如同我在别人家里作客，不可能干涉他家里的事。但我若『住』在他家里，我就能干涉了。许多弟兄姐妹虽有圣灵在他们里面，却整天没有给圣灵任何一次机会『住』在他们里面，反而整天凭魂活着，只让心思、情感、意志有地位，不顾灵的感觉，不给圣灵有地位。因此，不仅他的灵受委屈，连圣灵也受委屈。今天在我们中间，有几个人能这样停下心思、情感、意志，而摸灵里的感觉？有多少人是不委屈灵的？大多数人都是跟随心思、情感、意志而走，不理睬灵，所以圣灵在我们里面就不强。这就是我们在聚会中灵里软弱，不能祷告的原因。凭魂活着的人根本是失去交通的；人只有活在灵的感觉里，才是在交通里。

## 操练与实行

我们学习交通时所该操练的是：第一，学习分别灵的感觉和魂的感觉；第二，学习停下为善的律；第三，学习让灵掌权。经过这样的学习，人不仅灵活过来，并且灵能透过魂而达到体。事奉主的人，是让灵掌权，并且是让灵活出来的。我们若能认真操练这三件事，就会在罗马八章。我们学习这些功课的基本原则是：一知道是出于魂的，就马上停止；一知道是灵的感觉，就立即顺服。不管感觉的对错，也不管事情的对错，一切只要跟随灵。在学习过程中，即使这一次跟随错了，将来总有对的时候。例如，当我们的思想在动，就该停下思想，先摸灵里的感觉。灵的感觉要我们想，我们再想。若灵的感觉不要我们想，就要停下。这并不是说，要我们变成没有心思、情感、意志，乃是说，要把这些放在次要地位，而让灵居首位。无论是心思、情感或意志，一有活动，我们都得停下，先摸里面的感觉。若灵里妥贴、自然、有印证，就可以去作。若里面感觉不妥、不安，就要停下。

## 活在交通里

我们学习交通时，常遇到的难处是：第一，不回到灵里去摸感觉；第二，想要有正面的感觉而不愿意有反面的感觉。基督徒是活是死，生命有没有长进，其关键就在于这些问题。先前所谈的只是打基础，帮助我们容易懂得这几篇所谈的事。最关键的，就是这几篇所谈的实行步骤。比方，一个弟兄扰乱召会，一位姐妹不受带领，一个父亲一直与儿子闹意见，这些都证明他们不活在灵里。因为活在灵里的人绝不会打岔召会，并且一定容易接受带领，没有意见。这样的人虽然会表达看法，却没有意见。使徒行传说到『辩论已经多了』，（十五7，）意思就是我们可以辩论，却不可有意见。交通是在灵里。一不在灵里，就不在交通里。一在灵里，就有复活、自由的光景，也就是在交通里。交通不是引导问题，乃是生活问题，所以大小事都得回到灵里。交通不仅仅是在某些大事上求主引导，乃是在生活各事上回到灵里。属灵的功课、生命的长大、召会真实的长进都在交通里；在此人能学到许多破碎的功课。因此，交通与成熟的道是相连的；要成熟必须有交通。



信徒的问题若没有被带到交通里，就不能真正解决。只有带信徒走交通的路，才能带人认识主，真实解决人的难处。整个基督徒的生活，就是只凭灵而不凭魂。有时我们遭遇患难，弟兄姐妹的安慰是道理的安慰。这些安慰能叫我们知道许多安慰的经节，却不能叫我们真实受安慰。甚至有时我们自己也知道圣经上许多安慰的话，但我们还是无法得着安慰。但如果那安慰是从灵里的感觉出来的，那就是活的安慰。当我们一有这样的安慰，就该马上停下烦恼思虑，开始赞美，并且不再为难处祈求，这样才不会得罪主。

罗马八章在圣经中有特别的地位。我们非从这一章经过不可。因为必须从八章经过，才能有十二章的经历。道听完就过去了，交通却是非学习非操练不可。追根究底，就是要让主『住』在我们里面。当我们操练活在灵里时，心思、情感、意志常常打岔我们的灵，打岔主住在我们里面。若不把这些放在次要的地位，圣灵在我们里面就没有路。谁能学好交通的功课，谁就能有真正生命的长大。召会的生命乃是靠着这样学习交通的人来维持的。我们爱主，所以我们离不开学习与主交通。爱就是交通；没有交通就没有爱。所以人要爱主，非从与主交通学起不可。圣经中讲到爱最多的一卷书就是雅歌，但祂也是讲交通最多的一卷书。真正爱主的人，就是活在交通里的人。

讲于八月二十二日

## 第二十章 如何进入交通（三）

[上一篇](#) [回目錄](#)



在神的计画中，主的救恩就是要把祂自己作到我们里面，叫我们能天天、时时享受祂。今日我们的神并不是高高在天上、接触不到的神。在主的救恩里，祂已进到我们里面。今天我们所敬拜、所经历、所享受和所爱的主，乃是在我们里面可接触的一位。祂在我们里面，天天给我们接触、经历、享受。这是个奥秘，不信者不懂，甚至许多基督徒也缺少这样的认识和经历。他们只是敬拜那高高在上的神，没有经历到神是在他们里面。在主的救恩里，神把祂自己非常确定且实际的放在我们里面，给我们经历和享受。因此，我们要学习与主交通。现在我们来看在学习交通时应该拒绝和提防的事。

### 不要爱别的人、事、物过于爱主

首先，我们该注意的就是不要爱别的人、事、物过于爱主，乃要爱主过于一切。人无论要享受甚么东西，都得先有爱那东西的心。例如要享受音乐，就得先爱音乐。同样的，我们要享受主，也得先爱主。我们不能享受一个我们不爱的东西。我们所说的交通，就是享受主。与主交通有多少，享受主就有多少。享受也就是经历。天天时时与主交通，就天天时时享受主，经历主。所以要学习交通，就得学习享受主，经历主。我们既然爱主，就要把主摆在第一。我们如果爱其他任何人、事、物过于爱主，不管明白多少爱的道理，我们与主的交通总是断的。我们要与主交通，就不能缺少爱主的心。若不爱主过于其他人、事、物，就不能与主有交通。因此，我们要学习交通，该提防的第一件事就是：不要爱别的人、事、物过于爱主。虽然主给我们读书、就业的机会，给我们配偶、家庭，但是我们不能爱这些过于爱主。这并不是说，我们一爱主，就不能爱妻子，或不能好好读书或作事。这乃是说，我们要把主摆在第一。所以在约翰二十一章，主问彼得：『你爱我比这些更深么？』甚么时候把主摆在第二，甚么时候与主的交通就断了。所以我们要享受主，就得提防一件事：爱别的人、事、物过于爱主。

## 不要让任何东西打岔深处的感觉

第二，不要让任何东西打岔深处的感觉。我们学习交通时，不能让任何一个理由、道理、人物、见地来打岔深处的感觉。关于顾到里面的感觉，我们听得彀多，但操练得不彀多，因为基督徒最容易忽略里面的感觉。我们在一天之内，不知忽略多少次里面的感觉。因此，我们要常把自己调回灵里；调回灵里，就是顾到灵里的感觉。灵里最明显的事，就是里面的感觉。我们把全人调回灵里，就是顾到里面的感觉。我们每天所遭遇的人、事、物，都会把我们这个人带出去，使我们忽略里面的感觉。人对我们说一句好话，就会把我们引诱出去，使我们忽略里面的感觉。同样的，人对我们说句不好听的话，更容易把我们牵引出去，使我们不顾里面的感觉。虽然我们都知道要在主面前生活并行事为人，但我们从外面听来的话，何等容易把我们带出来。例如，有位弟兄早上起身后，与主祷告交通，就摸着里面的感觉。可是当他从家里走出来，忽然遇到一位邻舍骂他几句，这时，他很可能立刻从早晨的交通里岔出去。到了上班的地方，又来了一位同事称赞他几句，又把他从里面的感觉带出来。又如，有一位姐妹这两个月来每逢回到灵里，就感觉主要她放下职业，专心事奉主。但有一天，她与一位不大认识主的弟兄谈起这事，结果那位弟兄的一番意见，就使她把里面的感觉完全忽略了。人若常被外面听来的话影响，以致忽略里面的感觉，他属灵的进步必然很慢。如果人能一直顾到里面的感觉而不受外面的事影响，必定会有惊人的进步。还有，我们自己的意见和眼光，更会把我们从里面的感觉带出来。例如，我们在祷告的时候，可能感觉主要我们作甚么，但是祷告后再一考虑，就把我们这人从里面的感觉带出来了。又如，作买卖的弟兄一看到别人的买卖作得好，就立刻想跟著作，而忽略里面的感觉。我们不仅要爱主过于一切，也不能忽略主给我们的感觉。通常把我们带出来的不一定是大事、紧要的事。有时只要一件琐碎、轻微的事，就能把我们带出来；『出来』就是指忽略了里面的感觉。难得有一个人能经常停留在灵的感觉里。一天当中，我们最少有十次八次从灵的感觉里出来。

每一件我们所碰到的事，每一个我们所遇到的人，每一样我们所摸着的物，都是一个引诱，把我们从里面的感觉带出来，使我们不顾到那感觉。只要我们一从感觉里出来就很难再回去，或者要经过很长的时间才回得去。因此，当我们学习活在交通里，就要厉害的学习这件事一防备任何人、事、物的引诱，把我们从里面的感觉带出来。真实的顺服主，就是顺服里面的感觉。真实的敬畏主，就是不敢抹煞里面的感觉。敬畏主不是单单不犯罪，乃是不敢忽略里面的感觉。得罪里面的感觉就是得罪主；不听从里面的感觉就是不听从主。

### 一直活在里面的感觉里

今天基督徒当中少有人能这样一直活在里面的感觉里。若有人一直在里面的感觉里与主有交通，不管外面的一切，也不受外面的打岔，只持守里面的感觉，这人必定能蒙相当多的恩。人若只顾里面的感觉，不顾外面的一切，不受外面的打岔，就是真爱主，真敬畏主。我们前面所讲许多关于交通的事，就是归结在这一点一顺服里面的感觉。一个基督徒若是只因为教训的缘故而不作某一件事，他的不作就没有价值；若他是因着里面的感觉而不去作，他的不作就有价值。直接顺服教训的，不是真顺服，因为教训不过是启发里面的感觉。教训是死的字句，是道理，其目的应该是用来启发我们里面的感觉。所以我们不是直接顺服教训，乃要顺服教训在我们里面启发的感觉。只顺服教训是死的，是头脑的顺服；顺服感觉才是活的、属灵的顺服。顺服教训不是顺服主，只有顺服感觉才是顺服主。我们祷告、见证、站讲台、传福音，都必须照着里面的感觉而作。若是里面没有感觉，就不要作。否则，我们的讲道、传福音、作见证、祷告都是得罪主。从里面的感觉发出来的，才是出于灵。祷告必须发自里面的感觉，才能蒙神垂听。好的祷告连对主的称呼都有讲究，都是发自里面的感觉。主耶稣在福音书里向父祷告时，也是照着祂当时里面的感觉称呼父。（参太十一25, 26，二六39，42，可十四36，约十七11，25。）弟兄们站讲台也该照着里面的感觉。

若是讲台上的人所讲的话，不是发自内心的感动，他的话也感动不了别人。切莫以为人懂得一点圣经知识，或知道一点圣经道理，就可以讲给别人听。这种讲道是在作死的工作，不是出于与主的交通。讲道不能凭知识，乃要凭里面的感觉。关于交通的事，我们要注意，要顾到里面的感觉。感觉断就是与主断，与主断就是交通断。我们要学习交通，就要一直学习顾到里面的感觉。你若学到一个地步，能一直顾到里面的感觉，交通的功课就可算是学成功了。这些年来我们所说关于属灵的事，其实就是说到最深处感觉里的事。因此我们必须提防两个点：第一，不要爱任何人、事、物过于爱主；第二，不要打岔深处的感觉，一切都要出于与主的交通。

### 顾到里面的感觉，活在主面前

人甚么时候学会顾到里面的感觉，甚么时候就真属灵。实在说，一个懂得顾到里面感觉的人，才真是活在主面前。人从感觉里出来，就是从主的同在、主的面光中出来。每当人顺服里面的感觉，就觉得离主很近。这话听来很简单，但要实行起来却很难。我们天天、时时都遇到打岔的事，叫我们和里面的感觉脱开。所以我们不要让任何事物打岔我们的感觉，反而要一直顾到里面的感觉。诗歌二百八十二首是和受恩教士写的，里面虽然没有『感觉』的用辞，但实在有感觉的经历。第一节末了说，『就愿你我从兹交通益亲挚，时也刻也无间，弥久弥香甜。』第二节末了说，『地的香甜联结，若因你分裂，就愿你我之间，联结更香甜。』这些都是发自与主交通中深处的感觉。真实爱主、顺服主、属灵、活在主面前的人，都是顾到里面感觉的人。一切属灵的事会成为经历，定规是因为顾到里面的感觉。忽略里面的感觉，与主的交通就会马上中断，也就没有属灵的经历了。我们一天当中遭遇的种种事物，都叫我们忽略里面的感觉，所以我们要学习顾到里面的感觉，好与主保持不间断的交通。即使工作忙碌，也能这样操练与主交通。盼望我们在与主交通的事上多有操练和学习，并且在这事上彼此交通，把各人操练上所遇到的难处，或所得到的经历互相分享。只有这样学习交通、思念灵、留在灵里并照着灵而行的人，才能有罗马八章的经历。

讲于九月五日