

目录

神救恩行政安排中的生活

以及神圣生命的供备

- [第一章 彼得书信中神的行政](#)
- [第二章 神赐给新约信徒的福分](#)
- [第三章 神的保守与试炼](#)
- [第四章 魂的救恩](#)
- [第五章 神对救恩的行政安排，以及信徒该有的圣别生活](#)
- [第六章 在神恩典行政里的信、爱与生命](#)
- [第七章 话奶与宝贵的活石](#)
- [第八章 生命长大成为活石，建造属灵的殿](#)
- [第九章 圣别并君尊的祭司](#)
- [第十章 因神的义所分得宝贵的信](#)
- [第十一章 经火试验而不毁坏的信](#)
- [第十二章 一切关于生命和敬虔的事](#)
- [第十三章 神荣耀和美德的呼召，以及又宝贵又极大的应许](#)
- [第十四章 有分于神的性情与分外殷勤](#)

第一章 彼得书信中神的行政

[回目錄](#) [下一篇](#)



新约书信中三个主要的职事

在新约圣经里，四福音书和使徒行传自成一组，描述主耶稣和门徒们在世为人及传福音的历史事迹；书信也特别成为一组，是使徒们写给个人或各地召会的书信。新约共有二十一卷书信，主要是由三个职事所组成，即保罗、约翰和彼得的职事。此外，书信的著者还包括雅各和犹大，但他们二人的书信显不出完整独立的职事；只有保罗、约翰和彼得的书信显示出独特的完整性。保罗的职事主要是讲基督的身体，约翰的职事主要是讲神的家，而彼得的职事主要是讲神的国度，意即与神行政管理有关的事。在保罗的书信中，常常题到基督的身体、身体上的肢体、以及召会中的种种问题，所以很容易看出他信息的中心乃是召会作基督的身体。（罗一二5，林前六15，十16~17，十二12~27，弗一23，三6，四12，五29~30，西三15。）约翰的书信常题到父和祂的儿女，说到神如何作信徒的父，也题到信徒该如何作神的儿女，所以，我们可以清楚的看见他是在讲有关神家的事。但是人不太容易读出彼得的书信是讲神的国度与行政，因为彼得书信中很少直接题到神的国，也没有『神的行政』这样的辞句。但我们将彼得前后书所论的重点集合起来看，就能找出其中所说的乃是有关神在宇宙中的行政。

例如，彼前一章十七节和四章十七节说到『审判』，七节和十七节说到『结局』，还有彼后二章九节也说到『审判』，三章十至十二节说到主的日子来到，会有『焚烧』，这些都是明显的说到神对宇宙的行政管理。保罗的书信题到基督的身体，主要是说到我们得着基督的生命，该如何与基督联合，并活在这生命里，尽肢体的功用，以建造基督的身体。约翰的书信说到神的家，主要是说到我们如何在神的生命里享受与神的交通，并藉这交通得以活在神里面，享受神本性的一切。

神的本性重在爱与光，爱是神本性的性质，光则是神本性的功用和彰显。如果圣经只题到基督的身体和神的家，信徒只会认识在生命中如何联于基督，并享受神所是的一切丰富，却无法了解神在宇宙中的管理，而接受神的管教和对付。因此，我们需要认识并研读彼得前后书，才能领会神如何管教并对付祂的儿女，以及神对这不敬虔世代的审判和这世界的终局。

彼得的书信补上保罗和约翰职事的不足

彼得的书信可以补上保罗和约翰职事的不足。保罗和约翰的职事都着重在神的生命，而彼得着重在神的手，就是神的行政。保罗和约翰书信中所说的，都脱不开神生命的范围，这些书信给我们看见生命在基督里，我们如何得着这生命，如何凭这生命享受神，如何藉这生命与神有交通，以及如何在这生命里长大。这些书信若非说到生命的内容，就是说到生命的表显。即使题到罪和世界，也是给我们看见神的生命在信徒里面，使信徒脱离罪并胜过世界。虽然保罗在罗马八章也说到神借着万有互相效力，叫爱神的人得益处；（28；）希伯来十二章也说到神管教我们，使我们有分于祂的圣别；（10；）但是这些主要是给我们看见神的成全及管教，是为着使神的生命在我们里面长大，并未直接说到神的手是如何对付我们，神的行政是如何施行。

只有彼得书信完整且具体的说出神行政管理的手，如何在我们身上作成祂要作的事。要认识神行政的手，必须详读彼得的书信作为基督徒，我们若要认识神的生命，在神的生命里有交通，以及对这生命有经历，就必须细读保罗和约翰的书信。但我们若要在实际的生活行事中认识神，认识神的手，认识神的手在我们身上的作为，就必须认识彼得书信所传输的信息。因为彼得书信讲到基督徒实际的生活行事，讲到神在我们身上的手，所以彼得书信里最常论到基督徒的苦难，因为苦难就是出于神行政的手，是神对祂儿女的对付与管理。

讲于三月二十七日

第二章 神赐给新约信徒的福分

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



彼得书信的背景

彼得的书信是写给散居各地信主的犹太人|他们的出身是犹太人，他们的处境是散居在外邦各地。这是彼得写这两封书信的背景。彼得前后书是从两个不同的开头讲起：前书是从父神先见里的拣选开始，而后书是从神赐给信徒信心时开始。所以，前书是从永远里讲起，后书是从信徒得救时讲起。

彼前一章二至四节论到神赐给新约信徒的福分

照着父神的先见被拣选

彼前一章二节首先说到『照着父神的先见被拣选』。在这里，彼得给我们看见神赐给新约蒙恩信徒的第一项福分，乃是父神在永远里的拣选。神这拣选是照着祂的先见，就是照着祂的豫知。彼得写这句话的意思，乃是要叫犹太人出身的信徒得着鼓励和安慰，让他们看见神这先见的拣选，与他们在肉身里作神选民所蒙的拣选有极大的分别。当时的犹太人若是信了主，就会被赶出犹太教的会堂，并遭到犹太教厉害的逼迫。犹太人自认是神的选民，有蒙神特别选召的福分；然而信主的犹太人一旦被他们所看重的犹太教赶出去，难免会觉得失去了神拣选的福分。所以，彼得一开头就让他们知道，他们现在乃是蒙了神更高的拣选。这拣选不是他们出生时得到的，乃是神在已过的永远里，照着祂的先见就已赐给他们的。所以，这个拣选更高、更大、更宝贵。这拣选就是神恩待新约信徒的头一步，也是神赐福给信徒的开始。

借着那灵得圣别,以致顺从耶稣基督

彼得说过父神的先见之后,接着说,『借着那灵得圣别,以致顺从耶稣基督。』(2。)父神在永远里拣选信徒之后,就在时间里将祂的拣选成就在他们身上。神成就祂的拣选,乃是借着那灵的圣别。也就是说,到了一定的时候,神借着祂的圣灵在信徒身上作工,一面把他们从世人中分别出来,另一面叫他们归神为圣。从世人中分别出来是与世人有『别』,归给神就是成为『圣』,因为宇宙中惟有神是圣的。所以,二者合起来就是『分别为圣』,简单说就是『圣别』。这圣别乃是神拣选的实施。信徒有了这圣别,才实际的得着神的拣选。所以,神的拣选是在永远里,照着神的先见而定规的,却是在时间里,借着神的圣灵完成的。那灵圣别的第一步工作是给我们看见,我们是神为祂自己所创造的,应该属于神并为着神。但我们因着罪与神隔绝,以致落到世界里,而成为世界所霸占的人。因此,那灵的第二步工作,就是叫我们感觉应当回转,弃绝罪恶,脱离世界而归向神。这就是悔改。那灵的第三步工作,是叫我们接受耶稣基督作救主。当我们接受基督的时候,我们就接触到神并与神联结。从这时起,我们自然因着联于神,而与世人有别。那灵把我们和世人中分别出来,归神为圣。这就是圣别。

蒙基督的血所洒

新约的信徒不仅被那灵圣别,也蒙基督的血所洒。(2。)在旧约,人到神面前与神接触,要先涂血,后抹油。血是叫人蒙救赎,得洁净,脱离神之外一切的污秽;而油是豫表那灵,为要叫人有所得着,就是得着神自己。例如,利未记说到,患麻疯者求洁净时,祭司要先为他抹赎愆祭牲的血,然后再涂抹膏油。(十四14~18, 25~29。)所以,按这次序来说,应该是先涂血脱去污秽,而后再抹油以得着神。然而,在彼前一章二节,乃是先说那灵的圣别,而后再蒙基督的宝血所洒。彼得说的次序似乎是先抹油、再涂血。这是因为神的拣选不是借着血来成全的,乃是先借着那灵来分别的。

等圣灵把我们从世界中分别出来，叫我们到神面前和神接触时，就必须洒上基督的宝血。若没有那灵先来圣别我们，我们无法从世界中分别出来，更无法回到神面前归神为圣。但若只有那灵的圣别，而没有蒙基督的宝血所洒，就不能在神面前蒙悦纳；甚至因为我们身上还满了罪污，连站立在神前都不可能。所以，一面是那灵来分别我们，一面是宝血来洒我们。这样，神的拣选才得以完全成就在我们身上。我们因着那灵从世界里分别出来而归向神，也因着宝血与神和好，而蒙神悦纳。所以，这里乃是先有那灵，就是膏油，而后有宝血。

恩典与平安繁增的归与信徒

恩典乃是神自己给人得着。新约信徒蒙神拣选、被圣别、并蒙基督的血所洒而得洁净，自然就是一个蒙恩的人。神的恩典可以临到他，并且神可以持续不断并常时的把祂自己供应给人，作人随时所需的恩典。人这样得着神作恩典，恩典就将平安带给人，所以这样蒙恩的人不仅有恩典，也有平安。恩典是神的本身，平安是得着神恩典的结果。人有了神作恩典，里面的光景就是平安。人越享受神作恩典，里面就越平安。

平安包括喜乐、甜美、妥贴、舒服、平静、安稳，也有安然、安息、明亮、舒爽、和谐的意思。一个人里面享受神，就有这些光景。所以，彼得说信徒蒙神拣选、被圣别和洒血之后，接着就为信主的犹太人祝福说，『愿恩典与平安，繁增的归与你们。』因此，在二节里有五项大祝福：拣选、圣别、洒血、恩典、平安。前三者是因，后二者是果。

彼前一章头一段的重点，是以犹太人在犹太教里所有的福分为背景来作比较。彼得用神先见的拣选，与旧约犹太人作神的选民来比较；用那灵的圣别，与犹太人因律法规条而与外邦人分别来比较；用基督的洒血，与犹太教里牛羊祭牲的洒血来比较。这些对比的结果，让新约的犹太信徒看见，他们所顺从的耶稣基督乃是一位活的主，不像从前在犹太教里顺从的字句律法乃是死的规条。同样的，今天新约信徒所顺从的对象，乃是一位活的、荣耀的主，不是许多死的、低浅的规条。

我们今天不是问规条如何定规，乃是问基督在我们里面怎么说。这样的顺从不是叫我们在律法规条前无可指摘，乃是要使我们与基督之间没有嫌隙、问题与间隔。顺从律法字句的规条，叫人作一个合法、合理的人。但顺从基督乃是使人作一个活出基督的人。在犹太教里顺从字句的死规条，不能叫他们享受神作他们里面活的恩典，也不能叫他们里面有出于神那活而真实的平安；恩典与平安乃是信徒因着相信基督而得着的。所以，这也是一个比较。在犹太教里的人虽有神应许的福分，但实在说来，并没有得着真实的恩典与平安；惟有得到神先见的拣选、蒙了圣灵的圣别、受了基督之血所洒的人，才能有这样的福分。

信徒藉基督从死人中复活蒙了重生，有活的盼望

彼前一章三节说，『我们主耶稣基督的神与父是当受颂赞的，祂曾照自己的大怜悯，藉耶稣基督从死人中复活，重生了我们，使我们有活的盼望。』在这一节，彼得说到信徒重生得着神的生命。基督徒所得的一切福分，其中心乃是生命。在二节，彼得是带着祝福和问安的口吻说话，但在三节，彼得是带着颂赞神的口吻，说到神如何把祂的生命赐给相信基督的人。恩典与平安是在祝福和问安里，而神将祂的生命赐给人，则是令人称赞。神赐人生命，第一是因祂的怜悯，第二是借着基督的复活，第三是借着重生我们而达到的。神施怜悯，是因我们这些蒙神在永远里拣选的人，在时间里已经落到一个荒凉不配的境地。

神在永远里拣选我们，原是要使我们作盛装祂生命的器皿，但我们在时间里却落到污秽、邪恶的境地。按神的身分说，祂不能再将祂的生命放在我们里面，因为我们的光景和祂的情形相差太远。在这极大的差距之下，只有祂的怜悯才能构到我们的光景。是神的怜悯叫祂仍旧恩待我们这些不配的人，把生命的恩典赐给我们这些堕落极深的人，使祂这位高高在上的神能俯就并拯救我们这些落在尘埃里的人。所以乃是祂的怜悯，叫祂与人得以联结。『藉耶稣基督从死人中复活，重生了我们』，乃是说神把祂的生命放在基督里，再借着基督的死而复活，把祂的生命释放出来。当基督复活时，所有信祂的人也与祂一同复活了。在复活里，祂就把神圣的生命分赐到信祂的人里面。重生是在人的生命之外，接受了另一个生命。信徒相信接受神，神就将祂的生命赐给信徒；这生命进入信徒里面，使信徒再生一次，就是重生。我们得重生，乃是因着神的怜悯，借着基督的复活得着新的生命，就是神的生命。

神的拣选、圣别和洒血，都是为叫我们得着神的生命。有了神的生命，就有活的盼望。这盼望是活的，因为有活的生命。在死了的人，甚么都是死的；但在活的人，甚么都是活的。我们得了重生，有了神的生命，这生命使我们成为活的人，所以我们一切的盼望都是活的盼望。在四节，彼得说信徒『可以得着不能朽坏、不能玷污、不能衰残，为你们存留在诸天之上的基业』。三节所说活的盼望，就是信徒能得着诸天之上的基业。这基业是不能朽坏、不能玷污、不能衰残、且是在诸天之上为信徒存留的。在此，彼得也将旧约犹太选民的基业与新约信徒从神应许所得的基业作对比。旧约犹太选民所得着的是地上的、物质的、会朽坏、会玷污、会衰残、且不能永远存留的基业。要承受那一种基业，就必须有那一种生命；要享受怎样的福分，也必须有怎样的生命。新约的信徒重生之后，得着了属天、神圣的生命，他们得着的基业也是属天、神圣的。有了来自诸天之上神的生命，才能承受诸天之上的基业。这基业是不能朽坏、不能玷污、不能衰残，且是在诸天之上为新约信徒存留的。这些福分远非旧约犹太选民所得的福分可以相比。

讲于三月二十九日

第三章 神的保守与试炼

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



神的保守

信徒蒙神保守的福分

彼前一章五节说，『就是你们这因信蒙神能力保守的人，得着所豫备，在末后的时期要显现的救恩。』四节说到信徒将要得着存留在诸天之上的基业，然而在还没有得到基业之前，彼得说到信徒在地上要如何蒙神保守。蒙保守是在信徒重生和得基业之间的福分。如果我们一重生就得到诸天之上的基业，就不需要神的保守了。但因我们从得重生到得着诸天之上的基业之间，还有留在地上生活的一段时间，所以神就赐给我们一个保守的福分。蒙保守乃是为着得基业；当我们得着基业时，才算完满享受神的救恩。换言之，我们所得着的救恩只是开始而已，还没有达到救恩的丰满。等到我们完满得着诸天之上的基业，救恩在我们身上才算达到丰满。在我们得着救恩之后，未达丰满之前，有一段时间是我们受成全的阶段。在这一段受成全的时间里，神给我们一个保守的福分。

神的保守是借着神的能力

神的保守是借着神的能力。如果这保守是借着神之外的东西，这个保守就不完全、不绝对、也没有全能。在神之外的一切能力都是有限的，所以也都是相对的。但神的保守是借着神的能力，而神的能力就像神自己一样，是无限、绝对且全能的。因此，就神的能力来说，神所给我们的保守乃是完全、绝对并全能的。神的保守需要我们的信神的保守不仅是借着神的能力，也是因着我们的信。（5。）神所赐给人一切的恩典和福分都有神作为的一面，也有人应该配合的一面；没有神所作的那一面，人就无从得到神的恩典和福分。即使有了神所作的一面，也必须有人该作的一面。保守是神的能力所作的，但也需要我们的信。若仅有神的能力而没有我们的信，神的能力仍然不能成就祂在我们身上的保守。

信是认识神作事的法则

五节说到的『信』有两层的意义。首先，『信』是我们知道、认识神作事的法则，而不重在神作事的能力。任何人一提到神，都知道神有大能。但对于神作事的法则，只有受过神管教、学过生命功课的人才能领会。一般人大多以为信神就是知道神的能力，但此处所说的信并非如此，乃是说到认识神的法则。神的法则就等于神的行政和管理。认识神的行政管理，才认识神的法则。只有认识神的管理与法则的人，才能真实而正确的相信神。比方，有位信徒一直活在一个罪中，神多次微声题醒警告，但他总不肯弃绝那罪，这迫使神伸出管教的手，使他患病。若我们明知他有这个罪，却告诉他信神有能力医治他，这不会让他有正确的信。他若真的相信神有能力来医治他的病，这样的信也是迷信。他是信神的能力，却不认识神对待他的法则。若是他病情加重，他也许就会起了疑心，不知为何越信病情越重。这时，他需要心眼得开，认识这不是神能力的问题，乃是神法则的问题。患病是因着不听神的警告，引来神的手施行管教。他信神的能力，却忽略了神的法则。所以他就悔改，接受神行政法则的管教，对神说，『我生病不是你没有能力医治，而是你法则的管教。我感谢敬拜你，愿意服在你管教的法则之下。一面，也求主给我恩典，叫我愿意弃绝那罪；另一面，若是主许可，并且也合于主的法则，求主把管教的手挪开。但我不强求这事，只要合乎你的意思。』当他这样服在神的手下而向神祈求时，他里面就有信心，知道这病在主认为合式的时间就会过去。这时，他不是信神的能力，而是信神的法则。因着他有这样的信心，或许他并不觉得神显了甚么神迹或异能，他的病就好了，因为神的手已经挪开了。这就是信神的法则，意即认识神的法则。在此，彼得说到信神的保守与认识神的法则之间的关系。在信徒重生之后，未得基业之前，神在祂施恩的行政里，会对信徒施行保守。这保守乃是神行政里的一个法则。我们若认识这法则，就能信神的保守。虽然彼得是说到我们因信蒙神能力保守，我们的信却不仅是信祂的能力，更是信祂的法则。神的保守固然是借着祂的能力，却也是因着我们的信心。我们的信不需要顾虑神的能力，却要认识神的法则。不认识神法则的人，就无法相信神的能力。我们一旦认识神的法则，就能信神的能力，神的能力也会借着我们的信彰显出来。

信与我们的心愿有关

『信』第二层的意义乃是与我们的心愿有关。当我们认识了神的法则，却无心要神的保守，神的保守还是不容易临到我们。真正想要蒙恩的人，必须认识神的法则，也必须有得着神恩典的心愿。今天许多神的儿女失去神的保守而跌倒、退后、流浪、迷失，原因若不是他们不认识神保守的法则，就是没有想要神保守的心愿。所以，我们认识了神的法则之后，还需要有心愿，这样我们自然就会有蒙恩典的信心了。

保守是为得着神为我们预备的救恩

前面我们说到神的保守与我们得着基业有关，在五节下半，彼得接着说，『得着所预备，在末后的时期要显现的救恩。』这指明保守也是为得着神为我们所预备的救恩。这里说有一个救恩已经为我们预备好了，等我们去得着，但这救恩并不是我们平常所说信主得救的救恩。神完全的救恩包括三个阶段，第一阶段是起初的救恩，使我们脱离神的定罪，免去永远的沉沦。第二阶段是长进的阶段，就是我们从罪得释放、圣别、长大以致生命成熟等。第三阶段是完成、得荣的阶段，就是我们完全变化，进入神荣耀的阶段。彼得这里所说的救恩，乃是救恩的最后阶段，就是在主耶稣显现时，把我们带进祂的荣耀里，叫我们享受神为我们存留在诸天上之基业的救恩。起初的救恩，只是得着重生，有了神的生命，蒙神悦纳；最终的救恩是专指主第二次显现时，我们要进入祂荣耀里的救恩。这救恩是神为我们预备好，并等待我们得着的。在此，我们要注意『存留』与『保守』这两个辞：就着基业来说是『存留』，就着我们得基业的人说是『保守』。这意思是说，神一面为我们存留基业，一面又保守我们作承受基业的人。无论是缺了『存留』或『保守』，我们这些蒙恩的人都得不着基业。感谢神！基业是为我们存留的，并且神还保守我们能得着。存留的基业就是预备好的救恩；因为是为我们存留的，所以也是预备好让我们得着的。

使徒彼得也将这救恩，与旧约犹太教背景里所得的事物作比较。彼得所说的基业乃是存留在诸天之上的，而犹太教所得的基业乃是在地上的。彼得所说的救恩乃是进入基督荣耀的救恩，而犹太教所说的救恩，乃是脱离外邦人的管治与奴役。那时犹太人散居在外邦人中，落在外邦人的管治之下；他们都指望有一天神能拯救他们脱离外邦人的手。所有的犹太人都在等待神应许的弥赛亚来拯救他们，脱离外邦人的辖制。但使徒彼得告诉信徒，蒙神拯救的救恩不仅是脱离外邦人的手，回到迦南地承受地上的基业，更是要得着神完全的救恩，使他们脱离旧造，并进入神的荣耀，得着诸天之上的基业。神的试炼出于神行政的管理

彼前一章六节说，『在那时期你们要欢腾，尽管目前在诸般的试炼中，或许必须暂时忧愁。』彼得说过了重生、盼望、基业、神的保守和将来要得着的救恩之后，在六节又题起一个关乎神行政的问题，就是基督徒所遇到的试炼。当日犹太人因信主的缘故，常遭难以忍受的试炼。他们自然会有疑问：『神的救恩既是叫我们得着恩典与祝福，为何我们因着信神，反而经常遭受试炼和苦难？』彼得写这封书信的目的之一，就是要解答他们这个切身的问题，让他们知道这乃是出于神行政的管理。

神的试炼是配合祂的保守

在神恩典的行政里，不只有拣选、圣别、洒血、重生、今天的保守、将来的救恩和基业，还有暂时的试炼。（2~6。）神的试炼乃是配合祂的保守。在重生和得基业之间，神一面保守我们，一面也试炼我们。保守是叫我们能站住并成全我们，试炼是把我们打倒，以破碎我们天然的人。在这段期间，神在我们身上作的就是这两面的工作：保守和试炼。神藉这两面的工作，使我们适合得着将来的荣耀基业。没有神的保守，我们容易失败堕落。但光有神的保守而没有试炼，我们天然旧造的人仍然原封未动、丝毫不变，不配资格承受荣耀的基业。所以，神一面保守我们，一面又要破碎我们天然的人。保守是使信徒不失落，试炼是破碎信徒的旧造与天然。

若只有试炼而无保守，我们会失败并倒下，所以二者都需要。比方，一位父亲管教儿子，一面拉着孩子的手，一面又责打孩子。拉着孩子的手是保守他不跌倒，责打他是为要有合式的管教。这就是有保守，也有管教和试炼。神所以要责打，是为要信徒受规正，将来好得着荣耀的救恩与基业。我们天然的旧人无法得着基督荣耀的基业，因此神借着试炼把天然的人作成生命成熟的人，得以殷责格承受神所豫备让我们得着的荣耀。

试炼是神在环境中的作为

保守是神能力的作为，试炼是神在环境中的作为。神用祂的能力来保守我们，神也用环境来试炼我们。神会借着父母、家庭、同事、工作等环境，叫我们受难为。试炼总是叫人感觉痛苦，就如彼得所说的：『或许必须暂时忧愁。』（6下。）然而，这忧愁是暂时的，为要成全我们。

信心经过试验，就能得著称赞、荣耀和尊贵

七节说，『叫你们信心所受的试验，比那经过火的试验仍会毁坏之金子的试验，更为宝贵，可以在耶稣基督显现的时候，显为可得称赞、荣耀和尊贵的。』试炼虽使信徒忧愁痛苦，但结果却是宝贵的。正如达秘（J. N. Darby）所指出的，这里显为宝贵的是信心所受的试验，而不是信心的本身。这里所强调的乃是试炼所带来对我们信心的试验；这试验的结果，叫我们适合于将来的称赞、荣耀和尊贵。因此，这样的试验乃是宝贵的。我们得重生之后，若没经过试炼，将来在主显现时，就不适合于那属天的称赞、荣耀和尊贵。我们若在重生后，经过苦难环境的试炼，就会被作成适合于得着将来的称赞、荣耀和尊一位王子若不接受各种训练，就无法登上王位。王子从出生到登上王位之前，需要一段时间受训练，使他有超特的经验、眼光、常识和知识，一旦时机成熟，他就能承继那赋予他的王位和尊贵。这就是试炼在我们身上，从得救一直作到我们得荣耀的一个功用。

神为叫我们受试炼，就先给我们保守的能力。受试炼就好像受属灵的教育，为使我们得著称赞、荣耀和尊贵，所以这试炼是宝贵的。称赞是说这人已经被主试炼成功，成为一个能得主称许的人。试炼除去了他身上的杂质，如同火炼使金子脱尽杂质一样。所以他将来见主时，主不会责备他，反而会称赞他。但有的人当主再来时，身上仍有许多天然的成分和弱点没有对付掉，就好像有杂质的金子，这样他就要受到主的责备。但愿我们将来见主时，身上一切的天然、杂质都已经被主炼净、对付过，能蒙主的喜悦并得主的称许。

人能得到主的称赞，就配得着荣耀。得荣耀的意思就是进入一种环境、情境，是在神的荣耀中。那些被主试炼成功的人，将来要进入荣耀，被主摆在光荣的光景中。进入荣耀，就得着了尊贵。尊贵是指地位而言。这就如同纯金作成皇冠，被放在君王头上表示尊贵的地位一样。所以，称赞是指那人的光景，荣耀是指他所进入的境地，而尊贵是指他所得着的地位。要达到这三者，必须在今天经过主较多的试炼。这些称赞、荣耀和尊贵都是在『耶稣基督显现的时候』（7下）得着的。这里的『显现』在希腊文就是『启示』。主耶稣今天乃是隐藏在幕后，是隐藏不显露的。等到将来祂再来时，就是幕幔揭开的时候，祂要从幕后显现出来，就是启示显明出来。

向看不见的主保持爱与信

八节说，『你们虽然没有见过祂，却是爱祂，如今虽不得看见，却因信入祂而欢腾，有说不出来、满有荣光的喜乐。』主耶稣今天是隐藏在幕后，是一位隐藏的基督，所以世人看不见祂。祂的隐藏对人成了一个试炼，也给人一个机会，要人对祂有所表示。在这段时间中，有人不承认祂的存在，有人厌恶祂、反对祂、弃绝祂，但也有人虽然没有看见祂，却是爱祂，并且因信入祂而满有喜乐。以这样的爱和信向祂有所表示的人，乃是在这世代蒙神特别眷顾的人。这些爱祂、信祂的人，就是得了重生、蒙了保守、受过试炼，为着享受将来的救恩和基业而等候祂显现的人。

在祂尚未显现出来时，这些人一面蒙保守、受试炼，一面向祂存着爱心和信心，等候祂的显示，盼望祂的显现。当我们在此蒙保守和受试炼时，我们的光景是否正常，在于我们对幕后那看不见的主有没有爱和信。只有爱主和信主的人，才能在今天得着保守和试炼的益处与成全。在圣经中，大多是先说信，后说爱；（林前十三13，西一4，帖前一3，五8，提前一14；）但在彼前一章八节这里是先说爱，后说信。关于我们信主得救，当然是信在爱之先。但彼得此处所说的，是关于我们蒙保守、受试炼的信，这信乃是在爱主之后。一个人若没有因信得救，当然不会爱主。但一个人得救后若不爱主，也不会因信而享受神的保守和试炼。只有真正爱主的人，才对神的保守有信心，受到试炼时不失去对主的信心，遭到任何苦难试炼都仍然信主并爱主。所以，这里说的乃是受试炼时，我们对那隐藏在幕后的主，先有爱而后有信。

讲于三月三十日

第四章 魂的救恩

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



凭信与爱接触看不见的基督

犹太人照着神在旧约给他们的应许，盼望一位看得见的弥赛亚，一位显现出来的基督。但使徒彼得的书信却告诉信主的犹太人，在新约时代基督是隐藏的，不是显明的。彼前一章八节说，『你们虽然没有见过祂，却是爱祂，如今虽不得看见，却因信入祂而欢腾，有说不出来、满有荣光的喜乐。』所以，现今信徒接触基督不是凭着眼见，乃是要凭着爱和信。

爱是对主的一种心情和感觉的反应，信是对祂的一种信赖和投靠的反应。很多时候我们可以对一个人有心情和感觉的反应，却不一定有信赖和投靠的反应。而有时我们对人有信赖和投靠的反应，却不一定有心情和感觉的反应。因为我们反应的对象不是完全的，所以我们的反应也不是完全的。但基督是完全的，所以祂能得着我们完全的反应，祂能得着我们情感的爱慕，也能得着我们信赖的倚投，就是得着我们的爱与信。今天主并不是要我们看见祂，而是要我们爱祂并信祂。凡是期待眼见基督的人，他们的期待都不实际。因为在神今时代的行政安排里，基督乃是隐藏、看不见的，神乃是要我们以信和爱来接触祂并信靠祂。

因信入基督，有说不出来、满有荣光的喜乐

彼得说，能这样爱基督、信基督的，就『有说不出来、满有荣光的喜乐』。

（8下。）在今世，人所有的喜乐都是一场骗局，因为结果注定都是虚空、有限、短暂，如同昙花一现，转眼成空。但爱主、信主之人所有的喜乐，乃是永久、真实的，并且是说不出来、满有荣光的喜乐。满有荣光的喜乐，意思是在这喜乐里充满了神自己，意即有一天这喜乐要带我们进到荣耀里。今世的喜乐只是一时的，如过眼云烟，所以是虚空的。

但主给我们的喜乐，里面满了神自己荣耀的成分，带着一个荣耀盼望，要带我们进到永远的荣耀里。所以，这喜乐是满了荣光的喜乐，也是极大的喜乐，所以也是说不出的喜乐。这是所有基督徒都该有的经历。

得着魂的救恩

魂的救恩与环境的救恩

九节说，『得着你们信心的结果，就是魂的救恩。』请注意，八节的喜乐和九节魂的救恩作为信心的结果并非两件事。这里的经文不是『喜乐，然后得着...救恩』，乃是『喜乐，得着...救恩』。喜乐和救恩乃是一件事的两方面。可以说，救恩是因，喜乐是果。爱主、信主的人所以喜乐，是因为得着救恩。这救恩乃是魂的救恩，和犹太人所盼望的救恩不同。犹太人因着受外邦欺压、辖制，所以一直盼望神照着在旧约给他们的应许，赐他们环境上的救恩，使他们脱离外邦人的手。而今天我们爱主、信主的人所得着的，并不是环境上的救恩，乃是魂的救恩。

魂的救恩是救人脱离因罪而有的一切消极结果

魂的救恩不在物质的范围里，所以并不是改变外在环境的救恩，而是使人完全脱离一切因罪而有的消极结果，包括败坏、邪恶、玷污、压制、痛苦、死亡、黑暗、定罪和审判等等。魂的救恩使我们脱离这一切罪的结果，就使我们全人脱离旧造的一切及其所带来的消极结果，进入神与神所是的一切丰富。这救恩所达到的境地，远非犹太人所盼望那环境上的救恩可以相比。

神施行救恩上的行政

神是应许弥赛亚要来，给犹太人带来救恩，拯救他们脱离外邦人的辖制。但犹太人没有清楚明白旧约所豫言的，因此当基督第一次来时，遭到犹太人的弃绝；乃要等到祂第二次来时，才会给犹太人带来环境上的救恩。犹太人弃绝了基督，但这弃绝却给基督一个机会，为爱祂、信祂的新约信徒完成魂的救恩。犹太人只知道神要借着基督给他们救恩，却不知道神施行救恩时的行政。犹太人所犯的错，不是不信神的救恩，而是不明白神救恩的行政。这就是彼得书信的目的。彼得书信表面看是讲神的救恩，实际是说明神在施行救恩上的行政。彼得在此给信主的犹太人看见，在神的行政里，神施行救恩不是照着犹太人的旧观念，认为基督一来到地上，就对他们施行环境上的救恩。反之，神是要基督在祂遭犹太人弃绝时，先叫一切爱祂、信祂的人都得着一个魂的救恩。环境的救恩是基督公开再来时，让犹太人看见而得到的；而魂的救恩乃是信徒因着相信基督而得到的。环境的救恩是在基督显现并受众人欢迎时施行的；而魂的救恩则是在基督遭人弃绝而隐藏时施行的。所以，犹太人要得着环境的救恩，只要看见基督公开的显现就可以了。但信徒要得着魂的救恩，就必须相信遭弃绝并隐藏的基督。这样相信的人，就是认识神行政的人。在犹太教里的人当然相信神和神的救恩，但他们的信是迷糊的信，不符合神对救恩的行政管理。因此，彼得要给信主的犹太人看见，神的管理既是这样，信徒就该照着神行政的管理来相信神的救恩。在现今的时期，神给人的救恩乃是魂的救恩，不是环境上的救恩。这救恩乃是在基督遭受犹太人弃绝的这段时期里，借着基督的死与复活所完成的。基督的死解决了罪和旧造的一切，祂的复活使信徒进入神和神所是一切丰富的荣耀里。前文所说基督的洒血和复活的重生，都是说到这救恩得著成全的步骤。基督来成全这救恩时，乃是隐藏在祂的肉体里。祂死而复活、升天后，对世人也是隐藏的。所以，今日凡要接受基督救恩的人，必须相信这位隐藏的基督。在神的行政里，定规基督在这段时间是隐藏的，人相信这位隐藏的基督，并不是得着环境上的救恩，乃是得着魂的救恩，就是这位隐藏的基督要在信祂的人里面作工，变化他们的魂，并带他们逐日进入神的荣耀里。

讲于四月一日

第五章 神对救恩的行政安排，以及信徒该有的圣别生活

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



神在新约对救恩的行政安排

在彼前一章九节，使徒彼得说到魂的救恩和信主、爱主之人的关系后，从十节开始更进一步的说明神对祂救恩的行政是如何安排的。彼得讲救恩，乃是从旧约一直说到基督再来，分作三步：第一，在魂的救恩未来到之先，神在旧约就借着众申言者豫先说到这救恩。第二，当这救恩来到时，神又借着使徒们把这救恩传讲出来。第三，等到基督再次显现时，这救恩才完满的给相信蒙恩的信徒得着并享受。

神在旧约藉众申言者豫言这救恩

彼前一章十至十一节说，『关于这救恩，那豫言你们要得恩典的众申言者，已经详细的寻求考察过，就是考察在他们里面基督的灵，豫先证明那要临到基督的苦难，以及后来的荣耀，所指明的是甚么时候，并怎样的时候。』这乃是第一步的说明，从旧约的众申言者说起，当他们豫言神这救恩时，他们里头基督的灵就启示他们：基督来完成这救恩时，乃要先被人弃绝。申言者在旧约的豫言就已明示基督是先受苦难，而后得荣耀。彼得在这里题起申言者的豫言，目的是给信主的犹太人看见，神对救恩的行政安排。

犹太人因着对旧约豫言的认识不彀准确，没有看见在神行政的安排里，基督要先在隐藏中遭人弃绝，受到苦难，而后才明显的受人欢迎，得着荣耀。所以，他们以为基督一来到地上，就会明显的受人欢迎，得着荣耀，因此一直盼望一位明显、威武、得荣之基督的来临。然而，事实并非如此。

在神行政的安排里，基督乃是先受苦难、遭弃绝，并在这段期间照着神的旨意，为信徒成就魂的救恩。神行政的安排也要信徒在这段时期，接受一位隐藏而受苦的基督，跟随基督作隐藏而受苦的人。犹太人因为不认识神这行政、管理，所以一直不相信也不接受这位受苦并遭人弃绝的基督。所以，彼得在此根据旧约申言者从基督的灵所得的启示和豫言，向当时信主的犹太人作见证，叫他们确实的相信，在神救恩的行政里，他们所跟随的基督是合乎先祖的豫言；而他们因着相信遭弃绝、受苦的基督，也同样遭人弃绝而受试炼和苦难，这也是合于神行政的安排。在彼前一章六至七节，彼得曾说到信徒遭受诸般的试炼，乃是为适合于将来的荣耀。况且基督也是先受苦难，而后得荣耀。这是在神恩典的行政里所安排的。所以，我们跟随基督的人在这段期间也要先经过试炼。使徒要信主的犹太人清楚知道，因信主而遭弃绝并非错误，也非偶然，乃是出于神救恩的行政。正如基督第一次来所遭受的苦难，是出于神的行政一样。

十二节上半说，『他们得了启示，知道他们供应这些事，不是为自己，乃是为你们。』这里说到旧约的申言者虽然得了启示，知道这些恩典的故事，但他们知道这些恩典的故事，不是为他们，乃是为我们今天在恩典时代的人。他们不能有分于这些恩典，乃是由于神的行政，正如我们能有分于这些恩典，是由于神的行政一样。他虽然不能有分于这些恩典，但他们的心还是平静安然，因为他们认识神的行政。所以，我们既能有分于这些恩典，即使遭到试炼，也该心中平静安然，因为这些试炼也是神行政的安排。认识神行政的人，无论环境中是否有苦难，都能蒙神的恩典而平静安息。

这救恩来到时，藉使徒们传讲出来

彼前一章十二节下半说，『那些靠着从天上差来的圣灵，传福音给你们的人，现在将这些事报给你们；天使也渴望详细察看这些事。』彼得不只给我们看见在神的行政里，安排旧约的申言者豫言这救恩，也安排新约的使徒们传讲这救恩。有了申言者的豫言，其实已经足彀作为凭据。但彼得再进一步给我们看见，有使徒们来传福音。申言者如何豫言，使徒们也如何传讲。使徒们所传讲的和申言者所豫言的，同样说到神行政的安排：无论是基督还是信徒，都是先受苦难而后得荣耀，先经过试炼才能适合于将来的荣耀。并且不只是申言者豫言和使徒传讲，彼得说逵天上的天使，也渴望详细察看这些救恩的故事。彼得所以说这话，是因当时信主的犹太人都承认天使与他们有特别的关系。旧约常说到天使为犹太人作事，为要拯救、成全他们。所以，彼得在此给信主的犹太人看见，这个魂的救恩不是天使成全的，并且借此证明信徒所相信并要得着这魂的救恩比犹太教所说的更高，因为连天使也渴望详细察看这些事。

这救恩要直到基督显现时，才能完满的让信徒享受

彼前一章十三节说，『所以要束上你们心思的腰，谨慎自守，全然寄望于耶稣基督显现的时候，所带给你们的恩。』这救恩虽然经过申言者豫言、使徒传讲、天使察看，但仍须等到基督显现出来，我们才能完全得到这救恩。基督第一次来临时，就把恩典带给我们。（约一17。）这恩典要完成于主第二次的来临；我们当寄望于这恩典。所以，彼得说到第三步：这救恩必须到基督再来，即基督显现时，才能完全带来。我们虽然都知道，我们已经有了分于这魂的救恩，但直到今日，罪的结果和旧造的一切，还有许多在我们身上的缠累，没有完全脱离干净。必须等到基督再次显现，救恩才能在我们身上达到完全，到那时我们就要完满的享受神救恩里的恩典。

束上心思的腰

彼得从神的拣选一直说到基督显现所带来的恩典，都是以犹太教的事物作背景。他相当清楚的说明之后，就根据他所说的，劝勉信徒。他的劝勉非常特别，首先就是『要束上你们心思的腰』。（彼前_13上。）束腰，意思是要儆醒起来，集中力量而刚强起来。人要作事，就要把腰束起来，尤其是打仗的人更是如此。腰一束起来，就集中力量而能刚强。束上心思的腰，就是集中思想。只有集中思想的人才能刚强。东想西想、三心二意的人都是软弱的。例如，有人一面想放下职业全时间事奉，另一面又想带职业服事。这样东想西想，就是心思的腰松了，结果定规软弱的倒下来。当日信主的犹太人，一面信了耶稣，另一面又留恋犹太教；一面作基督徒，另一面又有犹太教的传统观念。彼得就用前段的话给他们看见，只有一件事可以想，就是从神的拣选想到基督所带来的恩典。要束起腰只想这事，不再想别的。

凡是不集中思想的人，都是软弱的。心思的腰束起来，就能谨慎自守。谨慎自守也可译为『清醒自约』。只有集中思想的人，才能清醒自约。凡是东想西想的，都会如醉酒的人胡言乱语。他们所以胡说，是因为他们乱想；所以会乱想，是因为没有束起心思的腰。越在神面前有启示的人，思想越集中，话语越纯一。今天有的弟兄姐妹说话散漫，都是因为思想没有集中。而没有集中的原因，是因为没有专一的启示。所以，我们需要约束思想，才能清醒自约。这样自约的人才能专心盼望基督所带来的恩典，因为他的思想定规都集中在基督的恩典上，他就能清醒自约，将一切的心情和盼望都放在基督的恩典上。所以，我们都不该再想别的或说别的，而是要思想集中并清醒自约。

。

谨慎的儿女,不要模仿从前无知时放纵

彼得接着教导信徒应当如何行事为人。他在彼前一章十四节说,『你们是顺从的儿女,不要模仿从前无知之时所放纵的私欲。』他把从前的种种称为无知之时所放纵的私欲;这给我们看见不只外邦信徒从前是蒙昧无知、放纵私欲的,就连信主的犹太人从前在律法与犹太教里作神肉身的选民,也是蒙昧无知、放纵私欲的。这叫信主的犹太人看见律法和犹太教的无用。因为他们虽然看重律法,宝贵犹太教,但当他们活在其中时,仍是蒙昧无知、放纵私欲的。现在他们既已蒙恩得救,得着神的生命,就要作顺从的儿女,脱去从前蒙昧无知、放纵私欲的生活。彼得告诉信徒不要再过从前的生活,不要再有从前的行为。从前他们在律法下是奴隶,今天在神的恩典下是儿女。儿女就是有神生命的人,从前他们即使律法守得好,还不能作神的儿女。现在他们因为得着神的生命,就自然作了神的儿女。这生命使他们能作顺从的儿女,也使他们脱去蒙昧无知、放纵私欲的行为与生活。

过圣别的生活

信徒在脱去从前的生活后,就要实际的过圣别的生活。彼得接着在十五至十六节说,『却要照着那呼召你们的圣者,在一切行事为人上,也成为圣的;因为经上记着:「你们要圣别,因为我是圣别的。」』圣别,意即像神一样,是与众不同的。神如何与一切人、事、物不同,我们过圣别的生活,也要在一切事上与众不同,而与神相合。我们要过圣别的生活,因为神是圣别的;这不是凭字句的规条和呆板的律法为准则,乃是以圣别的神为准则。

在寄居的时日，凭着敬畏行事为人

我们的生活要以神为准则，就需要在神面前存敬畏的心，使我们一切所行所为都能与神相合。十七节说，『你们既称那不偏待人，按各人行为审判的为父，就当在你们寄居的时日中，凭着敬畏行事为人。』这节题到神是我们的父，也是审判我们的神。父说出我们与神有生命的关系，祂的生命在我们里面，而祂生命的性质是圣别的，就使我们能过圣别的生活，像神那样的圣别。此外，祂又是审判的神，这是说祂管理我们一切的所行所为，祂的审判就是祂的管理。这里的审判不是指天地末日白色大宝座前的审判；（启二十11；）那审判不是父神自己来审判，乃是交给子来审判。子来审判，乃是指宇宙的主来审判祂所创造的人；父来审判，乃是为着管理祂的家，在祂家中管教祂的儿女。所以，彼前一章十七节的审判和四章十七节的审判，乃是同样的审判。四章十七节说，『时候到了，审判要从神的家起首。』题到神家的审判，就是父的审判，父在家中的审判乃是管教祂的儿女。

父将祂神圣的生命赐给我们，是要我们在地上行事为人都像祂一样的圣别。所以，在今日父也在管理我们；我们若是不圣别，祂的管理就来了。这管理就是管教，也是审判。生我们的父，就是管教我们、审判我们的神。为这缘故，我们需要心生敬畏。而一章十七节所说的『敬畏』，不是怕自己没得救，也不是担心得救了还会灭亡，乃是怕得救后的所行所为会受到神管教的审判。因此，这节也是说到神的行政。彼得给我们看见信徒蒙了重生，有了神的生命，成为神的儿女，既有神圣别生命，就要过圣别的生活。若是不然，按神的管理来说，就会受到管教，就是神的审判。彼得前书中说到的苦难、试炼，都是神管教的审判，就是神行政上的对付。因此，我们需要存敬畏的心，度我们在世寄居的时日。『寄居的时日』这样的用辞也是说到神的行政。今日，在神对祂儿女的行政安排里，乃是要祂的儿女在世作寄居的人，而不是作承受现今这世界的人。保罗和约翰虽然也题过信徒是在世寄居的人，（弗二19，来十一13，参约参5，）但没有给我们看见，我们所以在地上作寄居的，是因为神行政的安排。只有彼得的书信才清楚的给我们看见，这是神行政的管理。

得赎脱离祖宗所传流虚妄的生活

彼前一章十八至十九节说，『知道你们得赎，脱离你们祖宗所传流虚妄的生活，不是用能坏的金银等物，乃是用基督的宝血，如同无瑕疵无玷污的羔羊之血。』使徒所以要信主的犹太人过圣别的生活，乃是因为他们是得赎的人。『赎』说出他们原来被一个合法的势力扣住，现在付上了那势力所要求的代价，就得以脱离那势力的范围和辖制。这些信主的犹太人原是在律法之下受辖制，律法在他们身上有合法的权力。但现在他们已从律法之下得赎，这得赎所付上的代价不是能坏的金银，乃是基督的宝血。

基督的宝血在律法之前作了他们的赎价，把他们从律法的咒诅下赎出来，叫他们脱出律法的权势和辖制。然而，彼得在此说到他们得赎，不是说他们『脱离律法』，而是说他们『脱离...祖宗所传流虚妄的生活』。这是甚么意思呢？难道那虚妄的生活在信主的犹太人身上有合法的权势，需要基督出代价来赎么？若那生活是虚妄的，就没有合法的权势，也不需要合法的代价来赎。需要『赎』，乃是因为这还是与犹太人的律法有关。

这些信主之犹太人的祖宗所过的，乃是犹太教的生活。他们祖宗所传流、所教给他们子孙的，乃是『虚妄的生活』，是一种虚空的生活方式。这是指他们祖宗的生活乃是在律法之下的生活方式，那种生活方式在神看来是虚空的。从前他们是在那虚空律法的生活方式之下作犹太人，但如今基督的宝血已经把他们从律法之下赎出来，使他们脱离了律法的权势，也使他们脱离了那种在律法之下的生活方式。这也是有关神行政的安排。他们的祖宗因为不认识神的行政，就把虚空的生活方式当作宝贝。然而实际上，新约信徒从基督所得的救恩才是宝贝。彼得乃是以犹太教律法的虚空，与藉基督宝血得赎的宝贵作对比，让信徒看见从前那生活方式是虚空的，而现今那叫信徒得赎的基督之血所成就的才是宝贵的。

在此，彼得将基督比作羔羊，也是以犹太教的背景来作比较。在犹太教里有羔羊，神的子民借着羔羊的血才得以在神前赎罪，但那不过是豫表和影儿。现今叫他们得赎、脱去律法的基督之血，才是真正并宝贵的羔羊之血。二十节说，『基督在创世以前，就豫先被神知道，却在诸时期的末后，才为你们显现出来。』作羔羊的基督，在创世以前豫先被神知道，却在诸时期的末后，即旧约诸时期的末了才显现出来；这也是关乎神行政的问题。神叫基督为我们成功救赎，并不是临时起意随便而作的，乃是神在祂行政里的安排。

这救赎是神在永远里所计画，而在新约的时期完成的。圣经中只有彼得前书说到这一点。彼得的书信虽然也说到有关基督的生命和为我们成功救赎的事，但却让我们看见，这乃是出于神的行政与管理。

讲于四月二日

第六章 在神恩典行政里的信、爱与生命

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



借着信基督而与神联结

彼前一章十八至二十一节说，『知道你们得赎，脱离你们祖宗所传流虚妄的生活，不是用能坏的金银等物，乃是用基督的宝血，如同无瑕疵无玷污的羔羊之血。基督在创世以前，就豫先被神知道，却在诸时期的末后，才为你们显现出来；你们借着祂，信入那叫祂从死人中复活，又给祂荣耀的神，叫你们的信和盼望都在于神。』彼得在这里说，信徒是借着这位羔羊基督而相信了神。从前犹太人相信神，是因着神的创造、神的眷顾和神的律法。他们知道人和宇宙都是神所创造的，也知道神时常眷顾他们，并且努力遵守神所赐他们的律法。他们对神的信心乃是源自于此。然而，现在这些信主的犹太人相信神，是借着主耶稣，就是神在创世以前为他们豫备，在旧约诸时期的末了（即新约时期）为他们显出来，替他们成功救赎的基督。现在他们相信神并对神的认识，乃是借着这一位基督而有的。这个相信是更深、更实际的，因为借着相信基督，他们就得以进入神里面。

犹太人因着神的创造、眷顾和律法而相信神，但这种信不能叫他们和神发生直接的关系，不能叫他们信入神里面。然而新约信徒借着基督而相信神，这种信能叫人信入神里面，与神联结并和神发生直接的关系。所以，彼前一章二十一节结束在：『你们的信和盼望都在于神。』这就是说，他们所有的信心和盼望都是在神里面。这在神里面的信心，不只是相信创造宇宙、眷顾人类、赐人律法的神，而是相信神为人所豫备的救赎主—基督。这位基督是神在创世以前就豫先知道，却在新约时期为我们显现出来的；并且神使基督从死里复活，升天得荣。神要我们相信这位基督；这才是今世神恩典的行政里所定规人要有的信。

相信神创造宇宙、眷顾人类并赐人律法，这样的信是人天然观念里就有的，这种天然观念不需要启示和圣灵的工作。从前犹太人所有的就是这种信，因此，彼得要他们看见，他们从前所有的信心，构不上神行政的安排。按照神行政的安排，神要人相信祂在创世以前为人所豫备的救赎，要相信一位在新约时期显现出来，又从死里复活、升天得荣耀的救赎主。要有这种信心，就必须有圣灵的启示和工作。直到今天，人相信神创造人、眷顾人、赐人律法都很容易，却不容易相信神在创世前就豫备、在时间里显现出来、从死里复活、升天得荣的救赎主。因为前者是天然的，后者是启示的。前者不能叫人与神发生联结，后者能叫人信入神里面；这种信和所有的盼望都是在于神。

脱去旧生活并圣别为人

彼前一章十四至十九节说，『你们是顺从的儿女，不要模仿从前无知之时所放纵的私欲；却要照着那呼召你们的圣者，在一切行事为人上，也成为圣的；因为经上记着：「你们要圣别，因为我是圣别的。」你们既称那不偏待人，按各人行为审判的为父，就当在你们寄居的时日中，凭着敬畏行事为人；知道你们得赎，脱离你们祖宗所传流虚妄的生活，不是用能坏的金银等物，乃是用基督的宝血，如同无瑕疵无玷污的羔羊之血。』我们蒙救赎得以脱去老旧的生活方式，是凭着基督为我们流了宝血，为我们付了极大的代价。祂是神在创世以前为我们豫备，在新约时期为我们显现出来，又从死里复活，并得着荣耀，将来还要再次显现出来，使我们的救恩达到完满的一位。彼得给我们看见，因着我们有这么一位宝贵的救赎主，为我们付了极大的代价，我们怎能回头再去过往日的生活？我们应该完全脱去旧生活，不再作蒙昧无知、放纵私欲的人，却要存着敬畏的心，度我们在世寄居的时日，作圣别归神的人，好叫我们能符合神行政的安排。这样，无论何时，神来审判我们的时候，我们都能在祂面前坦然无惧。

顺从真理的信

二十二节说，『你们既因顺从真理，洁净了自己的魂，以致爱弟兄没有假冒，就当从清洁的心里彼此热切相爱。』人这样信神就是顺从真理。圣经中所说的真理，和一般人所以为的真理并不相同。一般人所说的真理是指某种合理的道理。但圣经中说的真理是指真实，意指有神在其中，使其成为真实并合理者。人信神的创造、眷顾及律法，还不彀叫神在其中，使其成为真实并合理；因为这样的信不彀使人联于神，不能使人进入神里面。人必须信神为人所豫备的救赎，才能进入神里面，好叫这一切事都有神在其中，使其成为真实并合理的。惟有藉这样的信所得着并接受的，才是真理。人这样信，就是顺从真理。

魂得洁净并有爱心

人一有这样的信，就会有两种结果：第一，叫人自己的魂得洁净；第二，叫人有了爱弟兄的爱。魂得洁净是消极的，爱弟兄的爱是积极的。人这样信，叫人在消极一面脱去一切不该有的玷污，使魂得洁净。魂在圣经里的基本意义是代表人；（创三六6与注，徒七14；）魂得洁净，意即人得洁净。魂所代表的人，不重在外面看得见的人，乃重在里面看不见、那实际的人。魂得洁净是指里面那实际的人得洁净，即存心、意念、情感、爱好、心志、志向、看法及一切目的，都脱去不正当的事物。一个人要这样得洁净，非进入神里面不可。凡没有因信进入神里面的人，不可能得着这种洁净。

惟有那些藉基督和基督的宝血所成功的救赎而信神，以致信入神里面的人才能得着这种洁净。这种洁净叫他全人从里到外都脱去一切与神不合的事物。这样的脱去，就是魂得洁净。这种相信叫人不仅在消极方面得洁净，也在积极方面得着爱。信不只叫人有盼望，还为人生出爱。没有信的人没有盼望，也没有爱。加拉太五章六节下半说，『惟独借着爱运行的信，才有效力。』信乃是借着爱运行的；信是生发爱的。

最有盼望的人，乃是最有爱心的人。盼望和爱心都是因信而有的。所以林前十三章十三节说，『如今常存的，有信、望、爱这三样。』保罗把信、望、爱列在一起，彼得也是这样，说到信就有望，也有爱。（彼前_21~22。）

弟兄相爱就能过圣别生活

在彼前一章二十二节，彼得说到信徒魂得洁净之后，为何又题起『爱弟兄』并且要『彼此热切相爱』呢？表面看，弟兄相爱和脱离往日生活无关。但实在说，只有爱弟兄的人，才能脱去往日的生活。凡得救后还活在往日生活里的，对弟兄总是冷冷淡淡、漠不关心，甚至还会加以批评论断。然而，那些真正因基督宝血所洒，并得着基督这重大救赎，脱开往日生活而在神前圣别为人的人，才会自然而然的爱弟兄。爱弟兄的爱，乃是圣别生活里重要并首要的一部分。一个人得救后，若要过圣别生活，绝对无法离开弟兄相爱。因为他既宝贵神的救赎，当然也会宝贵神所救赎的人。他既感激神的救赎，自然就会亲爱神救赎的对象。他既觉得自己蒙了神救赎的眷顾，自然也喜欢那些同蒙眷顾的人。

所以，他爱弟兄是自然并且是必然的事。在别人看，爱弟兄是件难事，但在他看却是容易的事。反之，他若不爱弟兄，心里就不舒服；而他若爱弟兄，自然就洁净、圣别了。爱弟兄使信徒脱去往日的生活，过圣别像神的生活，这也是信徒蒙神救赎的表现。有犹太教背景的信徒，从前是犹太教团体里的一分子，如今因信主被赶出了那个团体。他们虽然被赶出犹太教，却不是孤单的。因为他们作基督徒不是单独的蒙恩，乃是和弟兄们一同蒙恩。所以彼得鼓励他们把犹太教摆一边，而要对弟兄彼此热切相爱。

信徒重生得着神生命的种子,就是神活的

二十三至二十五节说,『你们蒙了重生,不是由于能坏的种子,乃是由于不能坏的种子,是借着神活而常存的话。因为「凡属肉体的人尽都如草,他一切的荣美都像草上的花;草必枯干,花必凋谢,惟有主的话永远长存」。所传给你们的福音就是这话。』信心所以能生出爱心,是因为信心叫信徒得着一个爱的生命。这爱的生命乃是因着重生而得着的。所以,彼得说,『你们蒙了重生,不是由于能坏的种子,乃是由于不能坏的种子。』种子是有生命的子粒,种子落到那里,生命就在那里产生。重生就是有生命的种子落到我们里面,这种子是神的话,而这话里面有神的生命。神的生命藏在神的话里。当我们信主耶稣时,就是接受了神的话。在神的话里有神的生命,所以神的话一进来,神的生命也进来了。这生命就变作我们里面的一粒种子,从这生命的种子里能长出爱心。这生命是因信心进到我们里面,又是借着爱从心里发出。所以彼得指出,我们爱弟兄乃是因为蒙了重生。我们所以能爱弟兄,是因为我们里面有了这爱的生命。这生命是借着神的话进来的。神的话是活而长存的,不像人会死亡、会消逝。人都像花草一样,会枯干凋谢;但神的话是永远长存的。

这话就是我们所听见的福

宝血的救赎与生命的重生

福音首先叫我们得着宝血的救赎,其次叫我们得着生命的重生。在彼前一章开头说洒血和重生,(2~3.)末了也说到宝血和重生。(19,23.)我们所有得救的故事,都在于基督的宝血和生命。彼前一章的内容,都是在讲宝血的救赎和生命的重生。宝血的救赎是叫我们换了地位,生命的重生是叫我们得了生命。宝血的救赎是说我们该脱去往日的生活,重生是说我们能脱去往日的生活。因为我们换了地位,就该脱去旧生活;这是宝血救赎的事。因为我们得了生命,就能脱去旧生活;这是重生的事。

宝血把我们分别出来，生命叫我们能像神。宝血说出我们是神所赎的，是属神的；生命说出我们是神所生的，是出于神的。因着有基督的宝血与生命，所以我们无论在地位或生活上，都能圣别像神。这些都是神恩典行政里的安排。我们认识这些，就是认识神的行政。这就是彼得写给那些信主的犹太人，希望他们明白并认识的。使徒在此题起重生，还有另一个意思：他们从前在犹太教里作犹太人，是从父母所生，得着的是会朽坏的生命；如今因着信主，成为基督徒，乃是得着不能朽坏的生命。这也是一种对比。

前文的相爱是和犹太教里的团体相比，这里的重生是和犹太教从人天然的出生相比。彼得前书一共题到三件不能朽坏的事物：不朽坏的基业、不朽坏的宝血'和朽坏的生命。（一4，18~19，23。）不朽坏的宝血叫我们在地位上成为圣别，不朽坏的生命叫我们在生活上成为圣别，这两项加起来叫我们能享受不朽坏的基业。

讲于四月四日

第七章 话奶与宝贵的活石

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



使信徒生命长大的话奶

信徒需要长大并切慕话奶

在彼前一章彼得讲到救恩，给我们看见在神恩典的行政里，我们如何得赎、重生，得着新的生命。在二章他题到才生的婴孩，乃是继续说到在神恩典的行政里，我们得着神的生命之后，应该如何在地上过寄居的生活。彼得在此说到的第一件事，就是要像才生的婴孩一样切慕话奶。一个在基督里的新生命出生之后，必须靠着话奶才能长大，直到完满的享受救恩。所以从二章起，不是说到在神行政里，我们要如何得着生命，乃是说到生命该如何长大。而信徒要长大的第一件要事，就是切慕话奶。

一至二节说，『所以要脱去一切的恶毒、和一切的诡诈、并伪善、嫉妒、以及一切毁谤的话，像才生的婴孩一样，切慕那纯净的话奶，叫你们靠此长大，以致得救。』『话奶』的『话』在希腊文是形容词，源自『话成了肉体』（约一14）的『话』（名词），含理性机能之意，因此达秘（N. Darby）的新译本将『话奶』译作『心智的话奶』（mental milk of the word）。人若是只懂得一些圣经中的字句知识，对属灵生命毫无益处；但真实的属灵知识，对生命的长大还是有基本的需要。使徒彼得将话奶供应给初信的犹太人，因为他们是刚蒙恩的属灵婴孩。他们虽然懂得许多犹太教的道理，有颇多犹太教的知识，但是对神在基督里恩典的行政仍缺乏认识。要这样的人在属灵生命上长大，必须有主的话。主的话对他们而言，就像奶对初生婴孩一样。今天外邦人初信主，基本的需要也是主的话。虽然有的人对话奶没有渴慕，就如同生病的婴孩没有胃口，不渴慕奶一样。但凡是有胃口的，必定需要喝奶才能长大。正如有心渴慕主的信徒，也必定切慕主的话，才能生命长大。因此，我们不能轻看主的话，因为『话』对我们乃是营养生命的奶。

长大以致完全得救

二节说话奶能使我们长大，以致得救。这意思是说，信徒喝话奶的结果乃是得救。但这里的得救不是指我们刚信主时的得救，那不过是一个开始。彼得在此所说的，乃是指得救的完成；不是起点的得救，乃是极点的得救。在一章，我们看见信徒因宝血而得赎，因神的生命而重生，（2~3，）这是起点的得救。在其中，彼得还题到，信徒必须等候一个救恩。（5下。）这救恩就是极点的得救。这不是我们一信主就得着的，乃是信主之后，经过长时期的生命长大而达到的。

初信主得到的救恩是起点的救恩，达到的救恩是极点的救恩。就起初得到的救恩来说，我们信主时都得到了。就达到的救恩来说，还需要我们切慕话奶，并在生命里长大才能达到。因此我们都需要问问自己：得救后是否有长大？这个问题的关键在于我们是否切慕主的话奶，就是属灵心智的奶。如果我们得救后，对神的话抱着可有可无的态度，就不能期望自己会有生命的长大。我们若是盼望生命长大，就必须切慕主的话奶。

主是美善的、可尝的

二章三节说，『你们若尝过主是美善的，就必如此。』这节说出我们切慕话奶的原因，乃是因着主自己是甘甜、美善的。我们若尝过这甘美，就必切慕主的话奶。这显示凡切慕真理的人，都是尝过主恩的人。主是可以给我们尝的，就如可口的食物可以让人品尝一样。每一个尝过主的人，都能见证主是美善的，并且必定切慕主的话。

神所拣选并宝贵的活石

四至八节说，『你们来到祂这为人所弃绝，却为神所拣选所宝贵的活石跟前，也就像活石，被建造成为属灵的殿，成为圣别的祭司体系，借着耶稣基督献上神所悦纳的属灵祭物。因为经上記着说，「看哪，我把所拣选所宝贵的房角石，安放在锡安，信靠祂的人，必不至于羞愧。」所以祂在你们信的人是宝贵的，在那不信的人却是「匠人所弃的石头，已成了房角的头块石头」，又是「绊脚的石头，并跌人的磐石」。他们既不信从，就在这话上绊跌，他们这样绊跌也是豫定的。』使徒说过人可以尝主之后，接着就带我们看见，主乃是活石。这活石虽被犹太人弃绝了，却是神所拣选并宝贵的，如今祂已经蒙神拣选，并被安放在锡安。这不是指地上的锡安，乃是指天上的锡安，就是被神高举到自己的右边。今天，基督一面是人所弃绝的，在地上似乎没有祂的地位；但另一面，祂却是神所拣选所宝贵的，被神高举到天上。彼得说到这位基督在今世是隐藏的，受到人的弃绝；然而，祂也是神所宝贵的，在将来要显现在荣耀里。

彼得说到基督是宝贵的石头，乃是以旧约的三处经文为根据。第一，以赛亚二十八章十六节：『主耶和華如此说：看哪，我在锡安放一块石头，作为根基，是试验过的石头，是宝贵的房角石，作为稳固的根基；信靠的人必不着急。』这节说基督是神所试验过宝贵的房角石，安放在锡安，让人来信靠。第二，诗篇一百一十八篇二十二节：『匠人所弃的石头，已成了房角的头块石头。』这是说基督是匠人一犹太人一所弃绝的石头，但这石头已成了房角的头块石头，是联结全房首要的石头，也是全房所有石头所倚靠的石头。第三，以赛亚八章十四节：『祂必作为圣所，却向以色列两家作绊脚的石头，并跌人的磐石。』这是说到基督对不信的以色列人成了绊脚石和跌人的石头。这些经节表明基督这块石头的三方面，包括基督之于神、基督之于相信祂的人、以及基督之于弃绝祂的人。

神对于基督这石头，乃是试验并宝贵。相信基督的人对于基督这石头，乃是信靠。弃绝基督的人碰着祂这石头，祂就成为绊脚并跌人的石头。神宝贵基督，乃是将基督高举安置在天上。信靠祂的人宝贵基督，乃是相信并接受基督进到他们里面，作可信靠的石头、以及稳固的根基。而弃绝祂的人看不见祂的宝贵，以致在祂身上绊跌了。所以，祂对信靠祂的人，乃是可靠的房角石；对弃绝祂的人，就是绊脚和跌人的石头。彼得这话乃是以犹太教为背景，向信主的犹太人陈明这位基督。

当基督来到世上时，是来到犹太人中间，然而犹太人弃绝了祂，在祂身上绊跌了。犹太人所以在祂身上绊跌，是因为他们不认识基督第一次的来乃是隐藏的，没有佳形威仪，也没有美貌使人羡慕。（养五三2。）然而，凡相信祂的人，都尝到了祂的美善，并看见祂在神面前是宝贵的，所以他们能宝贵祂，像神宝贵祂一样。

讲于四月四日

第八章 生命长大成为活石，建造属灵的殿

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



生命长大为着属灵的事奉

在彼前一章，彼得将信徒从重生开始所得的救恩，与旧约犹太教徒蒙神拣选所得的福分作比较，可见犹太教徒与新约信徒所得的福分差距甚远。在信徒得着神的生命之后，彼得在二章开始说到信徒要注意生命的长大，而生命的长大带进对神的事奉，因为生命的长大就是为着事奉神。在此，彼得还是以犹太教的事奉为背景，所以他题起属灵的殿、圣别的祭司、与属灵的祭物。这三件事都是与犹太教里的事奉作比较。在犹太教里的信徒也有他们事奉的开始和成长。比方，祭司必须到三十岁才能供职。（民四3，35。）并且犹太人所有事奉神的事，都在于圣殿、祭司和祭物。他们的圣殿是物质的，是无生命的石头所建造的。而新约信徒所建造的乃是属灵的殿，是由活石，就是活的信徒一所建造的。

犹太人作祭司是凭肉体的生命，而新约的祭司乃是凭属灵的生命。犹太人的祭物是物质的牛羊祭牲，而新约的祭物乃是属灵的祭物，就是得救的信徒。变成活石与基督一同建造属灵的殿彼前二章四至五节说，『你们来到祂这为人所弃绝，却为神所拣选所宝贵的活石跟前，也就像活石，被建造成为属灵的殿。』在此，彼得题到主是活石，而信徒来到祂这活石跟前，也变成活石，与基督一同建造成为属灵的殿。这个活的属灵的殿，乃是以主作为房角石，并从这房角石产生出许多的活石而建成的。这些活石在生命里长进时，就被建造成为一个属灵的殿。因这缘故，彼得在题到信徒生命长进之后，就题到主是活石。信徒所以能有事奉，是因为来到主这活石跟前，从主得着生命的成长与变化，就成为许多的活石，得以与基督这活石同被建造，成为属灵的殿。

新约的圣殿、祭司和祭物都是活而有生命的

另一面，彼得也说到主被犹太人弃绝，却成为神所宝贵的石头。六至八节说，『经上记着说，「看哪，我把所拣选所宝贵的房角石，安放在锡安，信靠祂的人，必不至于羞愧。」所以祂在你们信的人是宝贵的，在那不信的人却是「匠人所弃的石头，已成了房角的头块石头」，又是「绊脚的石头，并跌人的磐石」。他们既不信从，就在这话上绊跌，他们这样绊跌也是豫定的。』这些话乃是引自旧约，（赛二八16，诗一一八22，赛八14，）由此可知，在旧约就已经豫言主是石头，祂一面是匠人（犹太人）所弃的石头，一面又是神所宝贵的石头，以及信祂之人所信靠的石头。而祂这块石头乃是活石，可以生出许多的活石。这些活石还会长大，被建造成为属灵的殿，并且成为圣别的祭司体系，能实际的事奉神，向神献上属灵的祭物。因此，新约的圣殿、祭司和祭物都是活而有生命的，比犹太教那物质、无生命的殿和事奉，更为宝贵、更有价值。

新约的事奉是属灵的，与神有生命的关系

彼得在彼前一章从信徒相信主开始讲起，重在信徒如何得着生命，经历基督是神的羔羊，为信徒的罪被杀，使信徒蒙救赎，并得着神的生命。信徒在这一面所得的，远远超越犹太教。二章讲信徒生命的长大，以及如何事奉神。在信徒生命长大与事奉的这一面，信徒所得着的一切，也是完全超越犹太教。信徒生命的长进，就像基督是活石一样，虽然一面被犹太人弃绝，另一面却是为神所宝贵、所拣选。信徒乃是从基督所生出的许多活石，因着信靠基督而生命长大，与基督一同建造成为属灵的殿，并成为圣别的祭司来事奉神。当初神带以色列人出埃及，来到西乃山下。神召摩西上山，要他对以色列人说，『你们要归我作祭司的国度，为圣别的国民。』（出十九6，）又吩咐他们建造会幕、设立祭司体系，献上祭物，使他们能与神接触并交通。然而，他们虽然来到神面前，与神却没有生命的关仪。那立起采的会幕'设立的祭司体系、以及献上的祭物，都是物质的'层地的，不是层灵的。

新约的信徒尝过了主的美善之后，来到主面前，就从主而生，与主有生命的关係。主是活石，信徒来到祂那里，得着祂的生命，也成为像祂一样的活石。新约的圣殿乃是信徒与主一起长成的活的圣殿，并且每位信徒都是祭司，成为层灵的祭司体系，不是像西乃山下那些被设立的层地的祭司。所以『来到主面前』可以说是和『来到西乃山』对比。我们新约的信徒一再的来到主面前，就会在生命里长大，成为神层灵的殿，并成为圣别的祭司体系，有层灵的祭物献上给神。这与以色列人在西乃山下所建立物质、属地的会幕、祭司'和祭物完全不同。

讲于四月六日

第九章 圣别并君尊的祭司

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



生命长大才能尽祭司职分

一个人肉身的生命长大时，不仅需要学习生活，更需要学习作事。属灵的生命也是这样，信徒属灵生命的长进，不仅是为着生活，更是要学习如何事奉神。所以，彼得在彼前二章讲到信徒的生命要如何长大之后，接着就说到信徒该如何作祭司事奉神。九至十节说，『惟有你们是蒙拣选的族类，是君尊的祭司体系，是圣别的国度，是买来作产业的子民，要叫你们宣扬那召你们出黑暗、入祂奇妙之光者的美德；你们从前不是子民，现在却是神的子民；从前未曾蒙怜悯，现在却蒙了怜悯。』

在新约，每一个得救的人都是祭司，而祭司就是事奉神的人。新约的信徒都能作祭司事奉，但祭司必须生命长大到一定的程度，才可以尽职。按蒙恩的地位说，我们每个信徒都是祭司，都能事奉神；但是今天真正能尽祭司职分的人并不多，原因在于信徒的生命没有多少长进。所以，我们必须看见，惟有生命长大的人才能尽祭司职分。我们不要以为彼得是个没有知识的加利利渔夫，或只是个头脑简单的无知小民。从他所写的书信，可以看出他的思路相当深远。在他的书信中，他一直以犹太教作背景，将旧约以色列人作为神选民的福分，与新约信徒得着基督的救恩相比较，结果立见高下。在新约每个信徒都是祭司，但在旧约背景下的犹太教徒虽然也注重祭司，却不是每个人都能作祭司。

两种祭司的职分

旧约题到两种祭司的职分，一种是代表人到神面前去献祭，这是属亚伦等次的祭司。另一种是代表神到人面前来祝福的祭司，这是属麦基洗德等次的祭司。亚伦等次的祭司乃是代表以色列人到神面前献祭；他们需要圣殿，也需要献上祭物，才能进到神面前。在创世记十四章首次题到麦基洗德，并没有说他向神献上甚么祭物，乃是说到他是至高神的祭司，从神那里出来迎接亚伯拉罕，并将神的祝福带给他。（18~19。）所以，麦基洗德乃是代表神来到人中间给人祝福，所以他不需要圣殿与祭物，而是将出于神的东西带给人。

两种祭司职分应验在主耶稣身上

圣经说到基督是真正的大祭司，祂一面应验了亚伦祭司职分的豫表，一面也应验了麦基洗德祭司职分的豫表。在希伯来六至八章我们可以看见，旧约的这两种祭司职分都应验在主耶稣身上。希伯来七章二十七节说，耶稣『不像那些大祭司，每天必须先为自己的罪，再为百姓的罪献上祭物，因为祂献上自己，就把这事一次永远的作成了』。这是镜表主耶稣尽亚伦的祭司职分，向神献上自己为祭物。

另一面，六章二十节至七章一节说，『耶稣，既照着麦基洗德的等次，成了永远的大祭司，就为我们进入幔内。这麦基洗德，撒冷王，至高神的祭司，就是那当亚伯拉罕杀败诸王回来的时候，迎接他，并给他祝福的。』八章一至二节又说，『我们有这样的大祭司，祂已经坐在诸天之上至尊至大者宝座的右边，作了圣所，就是真帐幕的执事。』这两处经文说到主照着麦基洗德的等次为祭司，祂已坐在天上，以及神宝座的右边，代表神来到人中间供职，将从神而来属天的祝福带给人。

主在地上尽职时，是由亚伦的祭司职分所豫表。祂在十字架上，将自己作为祭物，完全的献给神，又复活升到天上，带着祂所救赎的人献给神；这是照着亚伦的等次作祭司。主升天后的职事，是由麦基洗德的祭司职分所豫表，祂乃是一直将神的祝福带给人。现今，祂是照着麦基洗德的等次为祭司，代表神来向人祝福。

新约信徒身兼两种祭司职分

因着旧约有这两种祭司职分，所以彼得题到信徒作祭司也包括这两面。他在彼前二章五节说信徒是圣别的祭司，在九节又说信徒是君尊的祭司。圣别的祭司是被神分别出来、归神为圣的。一个祭司定规不是平常、普通、世俗的人，而是圣别的人，是神从世人中分别出来、归神为圣而来事奉神的人。君尊的祭司则表明这些人是从神而来，并且带着君王的身分。圣别的祭司是从人间分别出来的，君尊的祭司是从王家出来，就是从神的家出来的。就如麦基洗德是撒冷王，（创十四18，）是从神那里，以王的身分来作祭司。彼前二章五节说到从人间分别出来的祭司，被建造成为属灵的殿，成为圣别的祭司体系，并要到神面前献上属灵的祭物，把神所当得的献给神。但在九节说到君尊的祭司，就不再题到圣殿和祭物了，因为这祭司是带著作王的身分而来。他们要将神的美德宣扬出来，使人得祝福，所以就不再需要圣殿和祭物。神的祝福就是神的美德。彼得说，『要叫你们宣扬那召你们出黑暗、入祂奇妙之光者的美德。』（9。）提前六章十六节说，神『住在不能靠近的光中』；所以光就是神的王宫。信徒因着信主重生，就成为光的儿女，（弗五8，）成为神家王族的人，成为君尊的祭司，要从光明之神的家出去，以王家的身分，将神的美德宣扬给那些在黑暗中的人。这就是将神的祝福带给人，如旧约的麦基洗德所作的。

圣别的祭司职任

在新约，信徒在亚伦祭司的职分里，要借着耶稣基督献上神所悦纳的属灵祭物。这祭物首先是指基督，因为祂是一切祭物的实际；第二，指我们自己以及向着神的祷告、赞美、心愿和为神所作的事。例如，我们为人祷告，挽回软弱退后的弟兄，并将他们献给神。其实，我们与他们同为祭司，彼此并没有分别，但因为他们软弱，而我们蒙了更多的恩典，所以能担负他们的软弱，将他们带回归神，并将他们献上给神。第三，是我们借着传主的福音所带得救的外邦人。在罗马十五章十六节，保罗说，『使我为外邦人作基督耶稣的仆役，作神福音勤奋的祭司，叫所献上的外邦人，在圣灵里得以圣别，可蒙悦纳。』保罗乃是将外邦人救来，当作祭物献给神。这些人因着被撒但败坏了，使撒但得以借此羞辱神。但借着我们的祷告和传福音，将这些罪人带来献给神，乃是羞辱撒但，将荣耀归与神。

当日神带以色列人出埃及时，就要求他们奉献。神告诉摩西说，『要把一切头生的分别为圣归我：以色列中头胎的，无论是人是牲畜，都是我的。』（出十三2。）所以，以色列人是先奉献人，就是头生的长子，然后头生的牲畜也要归给神。之后，神要以色列人建造圣所，好使神能住在他们中间。（二五8。）当神的帐幕、圣所建好之后，以色列的众首领，就是各宗族的族长，都带着供物来奉献。（民七1~88。）

在利未记也看见，神要以色列人献各种祭物，使他们能与祂这圣别的神交通。而这些祭物和奉献，都是由祭司亚伦带到神面前献上的。这豫表今日新约的信徒作祭司的第一面，就是由亚伦所代表的圣别祭司，向神献上属灵的祭物，就是将弟兄、外邦人和自己的一切都献给神。并且我们要同被建造成为神属灵的殿，有圣别的神住在我们里面。君尊的祭司职任新约信徒不只是圣别的祭司，也是君尊的祭司，要从神的面光中、从神的殿中、从神奇妙的光中，将神的美德、神的祝福带出去，给那些蒙神拣选的人。

那些蒙神拣选的人在这黑暗的世界中，所以我们要出去，将神的祝福带给他们。这就是彼前二章九节所说的君尊的祭司。这一节所说的祭司乃是联于麦基洗德。麦基洗德这名的意思是公义王；他又是撒冷王，撒冷的意思是平安，因此他也是平安王。他是从神那里出来至高神的祭司，为争战回来的亚伯拉罕祝福。（创十四18~20c）这是新约信徒作为祭司的第二面。彼得说信徒是君尊的祭司，不只是联于麦基洗德，更是以出埃及十九章六节为背景。当神带以色列人出埃及时，曾对他们说，『你们要归我作祭司的国度，为圣别的国民。』这节说出神原初对以色列人的心意，乃是要他们都作祭司，成为神圣别的国民。彼得的书信是写给信主的犹太人，他们因着信主被犹太教弃绝并赶出去，不免感到疑惑并灰心。所以彼得给他们看见，他们今天所得着的，就是神当初带以色列人出埃及时所应许要赐给他们的。当时以色列人因为不顺从而失去了那应许，只有利未支派得到了祭司职分。但今天信主的犹太人因着顺从真理，就真正得到了神对以色列人的应许，作了君尊的祭司，成为神圣别的国民。主耶稣来到世上，成功救赎，就是要把他们救回到神原初所应许的地位上。于是，彼得接着在彼前二章十节说，『你们从前不是子民，现在却是神的子民；从前未曾蒙怜悯，现在却蒙了怜悯。』这一节乃是根据何西阿二章二一三节，神复兴以色列人的应许，就是要将他们从四散的列国中呼召回来，成为祂蒙怜悯的子民。彼得给犹太信徒看见，他们不必等到何西阿书所说那复兴的日子来到，他们今天相信主耶稣，那祝福就先临到他们了。这样，当初以色列人所失去的，就让信主的犹太人先得着了。今天我们信主的外邦人也和信主的犹太人一样，一面要把一切带到神面前献上，另一面也要把神的祝福带给人。我们必须先到神面前有所献上，才能到人面前有所给与；要先作圣别的祭司，才能作君尊的祭司。圣别的祭司献祭是在圣殿里进到神面前；而君尊的祭司则是像麦基洗德一样，从神那里来到沙微谷，（创十四17~18，）到人面前祝福人。谷大多是表征低下、艰难、困苦、流泪的地方。今天我们作君尊的祭司出去，有时也会来到沙微谷，甚至是到了死荫的幽谷，迈到重重的困难和艰辛，但我们却有神的祝福可以带给人。

讲于四月八日

第十章 因神的义所分得宝贵的信

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



彼后一章中神圣生命的供备

我们常以为彼得的书信很少讲到生命。但我们若真认识彼得的书信，就要看见这两卷书讲生命，在有些点上也讲得很深，并且也适合信徒现实的光景。例如，彼后一章一至十一节点出信徒在生命里从起头到末了的故事，讲得相当深入、周全而透彻。

这段经文里有以下二十项重大的事物：

神的义、宝贵的信、神的神能、一切关于生命和敬虔的事、神的荣耀和美德、又宝贵又极大的应许、神的性情、信心、美德、知识、节制、忍耐、敬虔、弟兄相爱、爱、结果子、不眼瞎、所蒙的呼召和拣选坚定不移、不失脚、以及丰富的进入神永远的国。这段经文中生命的路线可分为三小段：第一段说到神的神能（即神圣的能力）为我们所作的事；（3~4;）第二段说到信徒的殷动，就是信徒所该负的责任；（5~7;）第三段说到信徒殷勤负责的结果。（8~11。）因此，这段经文一面给我们看见神给信徒神圣生命的供备，也就是神的神能在信徒身上所成就的；另一面给我们看见信徒所该负的责任。所以这段的总题可以说是：神的神能和信徒的殷勤。我们需要留意，彼得题到神为信徒所作的事时，所用的字眼都极为重大，如宝贵的、极大的、神能、神的性情、一切关于生命和敬虔的事、荣耀、美德等。但是今天许多信徒因着不认识神在他们里面所成就的，所以每每看见自己的情形，就觉得灰心。殊不知神赐给他们的是个无限量的宝贝，这宝贝已经在他们里面。

宝贵的信

一个蒙恩的人从听福音接受主耶稣作救主起，就有一个东西进到他里面，叫他不能不承认耶稣是救主，不能不承认他和神的关系。不论他知不知道，觉不觉得，总有一个去不掉的东西在他里面，这东西就是信心。接受福音在于人的信。神的福音包含七个重点：第一，耶稣是神；第二，耶稣是神成为肉体，藉童女而生；第三，耶稣在十字架上担当我们的罪；第四，耶稣复活；第五，耶稣升天；第六，耶稣现今坐在天上；以及第七，祂还要再来。这些都是人的理智所不能解释的。然而两千年来，许多有头脑、有知识的人都接受了主。他们得救不是因为头脑想通了，意志承认了，乃是因为他们里面的信使他们接受福音。这信心是神放进人里面一个奇妙的东西，是不会改变、不能毁坏的。

许多时候，人常觉得自己已经了了，但却不能否认里面有一个不能了的东西，这就是宝贵的信心。罪恶的世界和任何败坏的事都不能除掉这信心；即使人一再跌倒，这信心也不能跌落。我们所以能得到这信心，乃是因为我们认识了神和主耶稣。甚么时候我们承认神是创造者，是与我们有关系的，甚么时候我们承认主是我们的救主，就有一个信心从神那里进到我们里面。这信心是神给我们的一个凭质，证明祂救了我们。我们属灵的故事也就是从此开始。基督徒的能力就是维持在这一条开始于信心的生命线上。

神的义

彼后一章一节说，『耶稣基督的奴仆和使徒西门彼得，写信给那些因我们的神和救主，耶稣基督的义，与我们分得同样宝贵之信的人。』宝贵的信给我们得着，是因着神的义。

圣经题到三种义：第一，耶稣基督作了我们的义—基督自己就是义；当神把我们摆在基督里，基督就成了我们的义。（林前一30：）第二，耶稣基督的义—这是指耶稣在地上的行事为人，包括罗马五章十八节所说『一次的义行』，就是基督在十字架上受死的义行。神不是把耶稣的义行算作我们的义，乃是使耶稣基督作了我们的义；耶稣的义叫祂有责格作我们的救主。第三，神的义，这是指神的作为都是合理的、合法的，因此是义的。（一17三21~26：）彼得说神的义叫我们得着信。这意思是说，我们是神造的，但是我们犯了罪，照着神的义，神该章绝我们；但基督来为我们受死，流血赎罪，又从死里复活，升天，并差圣灵来；因着祂所成功的救赎，我们只要相信就必得救。这就是我们所听见的福音，我们照着这福音所说的承认基督是救主，神就必须把得救的凭买赐给我们，这才是义。所以我们一承认主，就我们而论，使我们有责格得着宝贵的信；就神而论，祂必须赐给我们宝贵的信。这样，祂才不至于不义。

彼后一章一节说到『我们的神和救主，耶稣基督』，意思是这位神就是我们的救主，这位神救主就是耶稣基督。今天这位神不光是我们的神，也是我们的救主，就是耶稣基督。我们是因着这样一位神的义而得着宝贵的信。这就是说，那创造万有的神，已经成为肉体，经过人生，末了钉死而复活，又升到天上，作了我们的救主耶稣基督。现在我们承认祂，神就必须把信赐给我们。按着祂对宇宙的管理，对恩典的管理，祂必须把信给我们，这才是义的。正如约壹一章九节所说的：『我们若认自己的罪，神是信实的，是公义的，必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义。』我们一认罪，神的义就必须赦免我们。彼得在这里不是讲爱和怜悯，乃是讲义。爱和怜悯是神家里的事，：没有该不该的问题；义是国度行政里的事，在于是否合理合法。

讲于四月五日晚上

第十一章 经火试验而不毁坏的信

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



以不变的信对付变局

彼得前书是写给『那分散...的寄居者，就是照着父神的先见被拣选，借着那灵得圣别，以致顺从耶稣基督，并蒙祂血所洒的人』。（一1~2。）这卷书主要是写给那些寄居外邦的犹太信徒。彼得给他们看见，他们信主所得的一切，比从前在犹太教里所得的更好。彼得后书是写给『那些因我们的神和救主，耶稣基督的义，与我们分得同样宝贵之信的人』。（一1。）这卷书是针对假教师背道的毒素而给信徒的豫防剂。新约所有的后书都有一种背景，就是题到变局、偏差、异端或背道等消极的事。彼得写后书，是因为召会荒凉，假教师起来，引进毁坏人的异端。（二1。）所以彼得告诉信徒，无论召会、世界、万事万物变得如何，他们得救时所分得宝贵的信都还在他们里面；惟有不变的信才能对付外面一切的变局。

与彼得分得同样宝贵的信

主曾对彼得说，『但我已经为你祈求，叫你不至于失了信心，你回转过来，要坚固你的弟兄。』（路二二32。）现在彼得在他的书信里说，信徒是『与我们分得同样宝贵之信的人』。（彼后一1。）这意思是，主为彼得祈求，叫他不失去的信心，信徒们也有。虽然彼得能拿诸天之国的钥匙，被主大用，这点我们比不上他；但我们所得的信与他的信是一样的信，并且还是与他一同分得这信。正如以色列人出埃及，过红海，是全体同时出去，一同经过；在神的眼光看来，我们得着信，是与彼得同时得着的。

经过火的试验而不毁坏

『分得同样宝贵之信』这句话，不是保罗和约翰说的，乃是彼得说的。我们知道，没有人比彼得跌倒得更厉害，因为他曾三次否认主。（太二六75。）他虽然跌得厉害，信心却没有失去。他经历过信心的宝贵，他对信心有合乎标准的认识。他知道一切物质的东西都要改变，被火焚烧而融化，（彼后三12，）但信心却不被毁坏。他说，『叫你们信心所受的试验，比那经过火的试验仍会毁坏之金子的试验，更为宝贵。』（彼前一7。）彼得能见证，金子被火试验后还会毁坏，惟有信心是不能毁坏的。所以圣灵特别透过他写出『分得同样宝贵之信』这句话。这应验主对他的应许：『你回转过来，要坚固你的弟兄。』

讲于四月六日早上

第十二章 一切关于生命和敬虔的事

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



神的神能就是神自己显为能力

『神的神能，借着我们充分认识那用祂自己的荣耀和美德呼召我们的，已将一切关于生命和敬虔的事赐给我们。』（彼后一3。）表面看来，『神的神能』这辞指神的能力。但从我们的经历来看，神的神能实际说来就是神自己；神能和神自己是不可分开的。既是神自己，为何又说是神的神能？圣灵在此的意思是要表明，神的能力就是神自己，但也是神自己显为能力。神在祂的救恩里所成就的事，是需要神自己来作能力的，这能力和神自己差一点都不可。这与神的创造不同。在神创造天地万物时，是神的能力出来作事。主在地上作了许多事，也都是借着从祂出来的能力作的。例如，路加八章记载：『有一个女人，患了十二年血漏，...她来到耶稣背后，摸祂的衣服缝子，血漏立刻就止住了。耶稣说，摸我的是谁？众人都不承认。...耶稣说，总有人摸我，因我觉得有能力从我身上出去。』（43~46。）这里是主的能力从祂身上出去，却不是主的自己。

然而，神的救恩与祂创造万物或行神迹奇事有一基本的不同，就是在神的救恩里，不是神打发能力出来作事，乃是神自己作能力。这能力就是神能，是神自己作能力。在新约里很难找出一处说神用祂的大能救我们，反而说基督就是神的能力。（林前一24。）我们所以能有分于这神能，是因为神把宝贵的信赐给我们。这信叫我们与神和主联结，把我们带到神里面，也把神带到我们里面，我们就与神接起来。这流进来的神，就是神的神能。关于这事最好的比方是电：电的开关一开，电就流进来。这流进来的电本身就是一个能力。我们可以说，因着电流进来而有的这能力，就是电本身。

生命和敬虔的事

每个得救的人里面都有宝贵的信，因此也都有神的神能；这神能进到我们里面，就把一切关于生命和敬虔的事赐给我们。生命是里面的内容，敬虔是外面的表现。生命是里面的性质，敬虔是外面的形象。神的神能所赐给我们的，包括里面生命和外面敬虔的事。在我们信的那一刻，我们一接受，神的神能（也就是神自己）就进来，把一切关于生命和敬虔的事赐给我们。这里包括三件重大的事物：神能、生命、敬虔。神能就是神自己来作能力，这是源头；从这源头出来两面的赐给，就是生命和敬虔。

生命是神的内容

生命和敬虔是甚么，又包括甚么？我们不能光用头脑来想，必须从经历中体会。生命就是神的内容，神的性质。神的所是和所有，都在祂的生命里。生命就是神本身。圣经说神是爱、光、圣、义、灵。这些都是神的内容，也就是生命的内容。生命脱不开这些；若把这些去掉，生命就没有了。人若没有爱、光、圣、义、灵，就没有生命；那里有这些，那里就有生命。基督徒在相信而得救的那一天，神就赐给他生命，他就得着一个包括爱、光、圣、义、灵的生命。所以我们信主的人，甚么时候把神一想，里面就觉得有爱，有光；甚么时候把神一想，就知道甚么是世界，因为世界与圣相对；甚么时候把神一想，就晓得甚么是罪，因为罪与义相对；甚么时候把神一想，就认识甚么是肉体，因为肉体与灵相对。有这些生命的感受，就证明我们里面有神的内容；因为一切和生命有关的事，在我们得救时，就已经进到我們里面了。从这时起，我们的经历不再是从外面加增甚么东西，乃是从里面长出东西来。不论我们感觉如何，一切生命的事都在我们里面了。只要我们多与神交通接触，这些东西在里面就会大起作用而长出采。就如一粒种子里面包括一切生命的事；当种子萌芽生长时，种子里面的生命就起作用，生命的内容就要长出来。

敬虔是神的形象

敬虔就是像神，使神的形象显在外面。我们若有敬虔，人就要从我们看见神的样子和光景，闻到神的味道。生命是神的内容，敬虔是神的形象。人里面若有爱、光、圣、义、灵，外面就有敬虔。藏在里面的是生命，显在外面的是敬虔。敬虔是生命的活出，生命是敬虔的内在。敬虔藏在里面就是生命，生命在外面活出就是敬虔。而这一切在我们得救时都已经给我们得着了。正如一粒种子在还未长出来之先，一切枝、叶、花、果都已经包含在里面了。在我们得救的那一天，宝贵的信如同一粒种子，已经进到里面。神的神能借此就把一切关于生命和敬虔的事赐给了我们。我们听得到的，和彼得所得到的丝毫不差。此后的一切，都是从里面的生命长出来的，不是外加的行为。基督徒的敬虔不是外面的装作。真正的敬虔不是人凭自己定意作成的，乃是生命长出来的。我们所负的责任，就是让这里面的生命发展并长大。

讲于四月六晚上

第十三章 神荣耀和美德的呼召，以及又宝贵又极大的应许

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



彼得给我们看见，神的神能把一切关于生命和敬虔的事赐给了我们；并且神的神能把生命和敬虔赐给我们，是借着我们充分认识那用祂自己的荣耀和美德呼召我们的主。（彼后一3。）就我们而论，是因我们认识主；就神而论，是因神用荣耀和美德呼召我们。

神呼召我们作祂荣耀的器皿

神的神能所以把生命和敬虔赐给我们，乃是因为祂呼召了我们。彼得前书是讲拣选，（一2，）后书是讲呼召。（一3。）拣选在先，呼召在后。神所拣选的，神必呼召；神所呼召的，必是神所拣选的。拣选是在永远里，呼召是在时间里。拣选是祂的豫定，呼召是祂的执行。神在永远里拣选我们，要我们作祂生命荣耀的器皿。祂在时间里呼召我们，是为叫我们成功作神荣耀的器皿。（罗九23~24。）但有一件事我们该觉得羞愧，就是许多基督徒一题到得救，就想到不下地狱上天堂。然而使徒们讲到救恩时，毫无这类低下的观念。圣经从未题到神拣选人是要人上天堂，反而是多次多方的给我们看见，神要人作神荣耀的器皿。

荣耀就是神自己，也就是神显耀出来。让神在他身上显耀出来的人，乃是神荣耀的器皿。这如同电灯泡让电显耀出来，所以灯泡是电的荣耀器皿。圣经清楚表明：『祂所豫定的人，又召他们来；所召来的人，又称他们为义；所称为义的人，又叫他们得荣耀。』（罗八30）又有应许说，『在那日，当主来，在祂圣徒身上得荣耀。』（帖后一9。）主来，是要将神的荣耀显在我们身上。神已把祂自己放在我们里面。今天，虽然这荣耀还未完全显耀出来，但到主再来时，住在我们里面的神就要完全照耀出来；我们里面所有的荣耀，就要在我们身上显耀出来。

那时，我们卑贱的身体要改变形状，同形于主荣耀的身体。（腓三21。）就神而论，是神的荣耀从我们里面照耀出来；就我们而论，是我们进到神的荣耀里去。为这缘故，神呼召我们，把生命和敬虔赐给我们。

神用荣耀呼召我们

神为着要在我们身上显出祂的荣耀，就用祂的荣耀呼召我们。例如，学校招生是用学校的科目、课程来招生，而学生愿意入学，不是因为想住洋楼校舍，乃是为了要修该校的科目和课程。神是用祂的荣耀作为呼召我们的目标。为着祂的荣耀，祂要叫我们作祂荣耀的器皿，所以祂用荣耀呼召我们。我们答应呼召，就该朝着那荣耀而去。

神用美德呼召我们

神用荣耀作目标呼召我们，但是我们这些人卑贱如木器、瓦器，凭自身的力量无法显出神的荣耀，所以神还用美德呼召我们。『美德』原文的意思是优越，指达到优越品德的生命能力，可以说是『德力』。荣耀是目的，美德是达到这目的的能力。学校教育讲究德育、智育、体育，但虽有智力、体力，却没有德力一辞，这是因为人完全没有『德力』这种能力。德力是神自己那美德的能力。在神里面有一种能力叫祂能有美丽、光明、圣别、柔细、公义、良善等优越的美德。神所以能有这些美德，是因为祂有美德的能力；这美德的能力也就是神自己，就是祂的生命。正如一棵树所以能有枝、叶、花、果，不是从外面加上去的，乃是里面有一个长出枝、叶、花、果的能力，这能力就是树的生命；照样，神的生命有生命的能力，就是使神能有诸般美德的能力。神呼召我们，一面用荣耀作目标，把荣耀放在我们里面，这荣耀有一天要从我们里面显现出来。但这目标太高，我们不能及，所以另一面祂又把美德放在我们里面，作我们达到目标的能力。这好比学校不只摆出好的科目和课程来招生，还提供奖学金，使学生有力量投入学习，有一天能达到目标。

彼后一章三节说到生命和敬虔，也说到荣耀和美德。生命相当于美德，敬虔相当于荣耀。神的德力就是神的生命；祂所以有那样的美德，是因为祂有那样的生命。德力就是生命的作用、功用。里面的生命有生长的能力，这生长的能力就是德力，也就是生命的功能，所长出来的就是美德。我们从神所得的生命，在我们里面就是一个德力。我们活出神来，有了神的形象，就是敬虔；等到有一天我们达到极度的敬虔，将神完全显耀出来，就是荣耀。所以敬虔是荣耀的先启，荣耀是敬虔的成熟；敬虔到了极点就是荣耀。今天神显在我们身上就是敬虔，将来有一天神完全从我们身上显耀出来，这敬虔就变成荣耀。敬虔就是像神，荣耀就是神得显耀。所以今天有些人的敬虔会给人感觉荣耀，如同摩西下西乃山时脸上发光一样。生命能叫我们显出敬虔，美德能叫我们达到荣耀。神的神能所以把生命和敬虔赐给我们，是因为我们认识祂用荣耀和美德呼召我们。三节说到神的赐给，是先说生命后说敬虔，因为就我们而论，是先得到生命，才能有敬虔；说到神的呼召，是先说荣耀后说美德，因为神是以荣耀为目标，再以美德来达到。

实在说，无论是神能、生命、敬虔、美德和荣耀，都是神自己。连前面所说我们分得宝贵的信也是神自己。在神之外没有信心，因为神就是信心。当我们承认祂，祂就临到我们。祂临到我们，就显出不同的作用。当祂叫我们信祂，祂就是信心；当祂显出能力成功救恩，祂就是神能；当祂作我们的内容一爱、光、圣、义、灵，祂就是生命；当祂显在我们身上，祂就是敬虔；当祂叫我们有能力长出美德，祂就是德力。到了将来有一天，祂从我们身上完全显耀出来，祂就是荣耀。总而言之，这一切都是神自己。这好比同样的电可以产生不同的功用，有电扇的转动，有电灯的发光，有扩音机的发音；功用虽不同，都是电本身。每个得救的人，无论多么年幼或软弱，里面总有信心、神能和生命。认识神的人都知道：信心是宝贵的，神能是极大的，生命是奇妙的。神的神能把生命放在我们里面。

每当我们给这生命机会，这生命就活动并发出能力，就是美德的能力。这就是为甚么基督徒顶坏的时候能变好，顶冷的时候会变热，顶恨的时候还有爱，顶黑暗的时候能有光，顶灰心的时候还有指望。就是落到极难的地步，里面还有一个东西，就是神的生命。试炼、反对、逼迫、为难有时反而是大好机会；只要一给神的生命机会，这生命就显出其大能。到了那一天，在我们里面作生命的这一位，就要完全透出祂的荣耀。

又宝贵又极大的应许

圣经是一本约书，在约里有应许，所以圣经也是一本应许的书。彼得告诉我们，神除了赐给得救的人许多里面的宝贝，包括信心、神能、生命、敬虔、荣耀和美德，也在外面赐给他们又宝贵又极大的应许。彼后一章四节上半说，『藉这荣耀和美德，祂已将又宝贵又极大的应许赐给我们。』这里的『藉』，也可译作『因着』、『基于』，指因着神的荣耀和美德，就是人里面所得着的宝贝，所以神把又宝贵又极大的应许赐给人，叫人凭这些应许而应用里面的宝贝。只有应用外面的应许的人，才能凭着这些应许实用里面的生命。我们启用外面的应许，就能叫里面生命的东西显为实用。所以彼得先说到神已将一切关于生命和敬虔的事赐给我们，（3，）接着就说到神将又宝贵又极大的应许赐给我们。（4上。）这好比一个人银行里有钱，才开得出支票。同样，因着人里面得着生命，所以祂借此在外面赐给人应许。神赐给我们的是又宝贵又极大的应许，这些应许都记在圣经里。可惜今天许多基督徒只看见一些无关紧要的小应许，却没有看见关于属灵生命的重大应许，甚至常把一些大的应许应用到小事上。神把祂宝贵的生命赐给了所有的信徒；在彼得里面的有多宝贵，在我们里面的也有多宝贵。不同的是，彼得看见那极大宝贵的应许，就实用里面的生命，而我们因为没有看见这些应许，就没有把里面所得着的生命实用出来。我们若借着外面的应许实用里面的生命，就会有美妙的结果，就是叫我们逃离世上从情欲来的败坏，而有分于神的性情。（彼后一4下。）

接着，我们来看圣经中一些极大的应许。例如，约翰十五章五节说，『住在我里面的，我也住在他里面。』十四章二十三节说，『人若爱我，就必遵守我的话，我父也必爱他，并且我们要到他那里去，同他安排住处。』林后十二章九节说，『我的恩典够你用的，因为我的能力，是在人的软弱上显得完全。』腓立比四章六至七节说，『应当一无挂虑，只要凡事借着祷告、祈求，带着感谢，将你们所要的告诉神；神那超越人所能理解的平安，必在基督耶稣里，保卫你们的心怀意念。』彼前五章七节说，『你们要将一切的忧虑卸给神，因为祂顾念你们。』歌罗西一章十一节说，『照祂荣耀的权能，得以在各样的力上加力，使你们凡事欢欢喜喜的忍耐宽容。』腓立比四章十三节说，『我在那加我能力者的里面，凡事都能作。』以弗所三章十六至二十节说，『愿祂照着祂荣耀的丰富，借着祂的灵，用大能使你们得以加强到里面的人里，使基督借着信，安家在你心里，叫你们在爱里生根立基，使你们满有力量，能和众圣徒一同领略何为那阔、长、高、深，并认识基督那超越知识的爱，使你们被充满，成为神一切的丰满。然而神能照着运行在我们里面的大能，极其充盈的成就一切，超过我们所求所想的。』以上这些都是神所赐极大的应许。大应许都不是外面的祝福，乃是神自己。有些小的、平常的应许，只给人看见神的能力；乃是大的应许才叫人得着神能，就是神自己作为能力。因着是神自己，所以才是又宝贵又极大的应许。

讲于四月七

第十四章 有分于神的性情与分外殷勤

[上一篇](#) [回目錄](#)



逃离世上从情欲来的败坏，得有分于神的性情

彼后一章三至四节说到，神把祂的生命赐给我们，同时也将又宝贵又极大的应许赐给我们，叫我们在消极方面逃离世上从情欲来的败坏，并且在积极方面得有分于神的性情。

在此我们要注意四个要点。

第一，神把祂的生命赐给我们，包含把生命、敬虔、荣跃、美德等一切神圣生命的事赐给我们。

第二，因着神把祂的生命赐给我们，祂就在外面给我们应许，叫我们一应用这些应许，就叫里面的生命显为实用。每次神的生命在我们里面显出能力，定规是我们在外面相信祂应许的时候。

第三，生命在我们里面一显出能力，就叫我们逃离世上从情欲来的败坏。人生一切的故事不外乎世界、情欲、败坏这三者。人若不活在神的生命里，不论他所作的是好是坏，是善是恶，定规是在世界、情欲和败坏的范围里。

第四，神的生命在我们里面一活动，就叫我们有分于神的性情。人在神面前只有两种生活的可能：一是活在世界、情欲和败坏里，活出世界、情欲和败坏；一是活在神的性情里，活出神的性情。

今天在地上除了这两种生活以外，没有第三种生活。即便人看为最合乎道德的行为，若不是在神的性情里，还是在世界、情欲、败坏里。只有当我们相信主的应许，让主的生命在我们里面活动，这动力就使我们逃离世上从情欲来的败坏，而活在神的性情里。彼得说，神已把生命赐给我们，又将应许赐给我们，叫我们有分于神的性情。（3~4。）生命和性情虽然不能分开，但还是有分别。生命形成性情，性情出自生命。

每个得救的人里面都有神的生命，但许多人还没有活出神的性情。因为生命要形成性情，必须在有了生命之后，让生命长大，凭那生命生活。生命若不大，性情就无法形成。所以我们得了生命之后，还要接受神给我们的应许，并凭着这些应许，实用里面的生命，让生命有机会长大，结果就能逃离世界、情欲和败坏，过出于神生命的生活，而长出神的性情来。只有认识里面生命又抓住外面应许的人，继能给人碰着他所活出神的性情。

分外殷勤，由信长到爱

宇宙万物都有其象征的意义。一粒微小的种子里面有生命，这生命是出于神的，是人无法造出来的。但若要这种子长大，必须经过栽种、浇灌等人工的配合；这人工就是殷勤。有殷勤来配合，子粒才长得出丰富。所以彼得说，神把生命赐给我们，又给了我们应许，要叫我们能长出神的性情；（3-4;）接着就说，『正因这缘故，你们要分外殷勤，在你们的信上，充足的供应美德，在美德上供应知识，在知识上供应节制，在节制上供应忍耐，在忍耐上供应敬虔，在敬虔上供应弟兄相爱，在弟兄相爱上供应爱。』（5~7。）这段经文说到信、美德、知识、节制、忍耐、敬虔、弟兄相爱（指弟兄的情爱）和爱（指神圣的爱）。这些项目都不是外加的，乃是从里面长出来的，每一项都是基于前面一项而长出来的。信是第一，爱是最后。

我们可以用树作为例子来说明。信是种子，我们的心是土地；在我们得救时，神就把这宝贵的信种在我们里面。人若不殷勤，不读经，不祷告，这种子虽然一直存在人心里，却不会生长。人若殷勤亲近神，与神有交通，种子就有机会长出来。信心种子一长就有根，根是动力，就是美德的能力；这动力带人往前去，叫人在生命上有经历，对属灵事物有眼光，结果一读圣经就有属灵的知识，所以是在美德之上又长出知识。真正的知识都是与主交通，让生命长出美德的能力，有了属灵经历而得着的。现在，这人就有根本了。美德是根，知识是本。树是在于根本，我们属灵的生命也在于美德和知识。

人有真实的属灵知识，就有节制，能约束自己，管治自己，无论作甚么事都恰好适度，不随便。越属灵的人越有节制的能力，越能自制。一有节制就生出忍耐，一有忍耐，在神面前就有敬虔。节制是对己，忍耐是对人和事，敬虔是对神。一个能自约的人，对周遭的人和事就有忍耐，对神就有敬虔。敬虔是显在忍耐上，因为人若迈到难办的人或顶为难的事还能忍耐，在神面前就必定有敬虔；敬虔就是像神，就是神显在人身上。然后，这人就有爱。先是对同蒙恩的人有情爱，再来就是对众人有神圣的爱。种进来的是信的种子，长出来的是爱的果子。这就是加拉太五章六节所说『借着爱运行的信』。信一步一步的长，直到结出爱的果子。到这时，神的性情就显在人身上。因为神就是爱，（约壹四8，）人能长出爱，就是显出神的性情。

总括来说，这个由信到爱的过程，有八个步骤。

第一是『种』，就是信，是神种在我们里面的。借着我们的殷动与神交通亲近神，这种子就要生长。

第二是『根』，就是长出的美德（能力），使人能有属灵的眼光。

第三是『本』，就是知识。

第四是『节』，就是对自己有节制。

第五是『枝』，就是对人和事有忍耐。

第六是『叶』，就是对神有敬虔。这样就有

第七的『花』，就是爱弟兄，爱同蒙恩者。最后是『果』，就是对众人有神圣的爱，这就是神的性情的显出。

五方面的结果

彼后一章五至六节描述由信到爱的生长，接着八至十一节就

给我们看见五方面的结果：

第一，不至于闲懒不结果子。人若殷动，生命会长出果子，人就不至于闲懒不结果子。

第二，眼睛明亮。人没有属灵的眼光，常是因为生命没有长大；生命若长大，就能看透属灵的事。

第三，呼召和拣选坚定不移。这并不是说神的呼召有可能动摇，乃是说，当人没有长进时，会对自己所蒙的呼召产生怀疑；然而，当我们有生命长大的光景，结满了爱的果子时，对自己所蒙的呼召和拣选就坚定不移。

第四，不失脚。长进的人不容易失脚。

第五，丰富的进入主永远的国。将来，有的人要贫穷、羞惭的进入神的国，他们虽然得救，却要像从火里经过的一样。（林前三15。）另外，有的人将会丰富、荣耀的进入神的国。所以彼得题醒信徒，要分外殷动，让神的生命长大。神所要作在人身上的，祂都作了；但一个人将来是丰富或贫穷的进入神的国，完全要看这人今天殷动与否。这就是彼后一章所给我们看见，神给信徒神圣生命的供备，以及信徒对此该有的殷勤合作。

讲于四月八日