

目錄

召会生活之恢复极重要的因素



第一章 基督的因素

第二章 那灵的因素和神圣生命的因素（一）

第三章 那灵的因素和神圣生命的因素（二）

第四章 召会生活正确实行的因素

第五章 在召会生活中那灵借十字架运行的因素

第六章 在召会生活中，由神圣属性所加强，并丰富之变化过的人性美德的因素

第一章 基督的因素

[回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

出埃及记三章十四至十五节，约翰福音一章十四节、二十九节，哥林多后书五章二十一节，罗马书八章三节，创世记三章十五节，约翰福音三章十四节，民数记二十一章八至九节，希伯来书二章十四节，约翰福音十二章三十一节，哥林多前书十五章四十五节，罗马书六章六节，歌罗西书一章十五节、二十节，希伯来书二章九节，以弗所书二章十四至十五节，约翰福音十二章二十四节，彼得前书一章三节，使徒行传二章三十六节，以弗所书一章二十二至二十三节，使徒行传二章三十三节，哥林多前书十二章十三节。

在这一系列信息中，我们要来看召会生活之恢复极重要的因素。新约向我们启示，神有一个永远的定旨。神永远的定旨，乃是要得着召会，好在基督里彰显他自己（弗三10~11）。因此，召会是新约的中心启示。以弗所五章二十五节告诉我们，主耶稣为召会而死；马太十六章十八节告诉我们，他如今正在建造召会。召会是所有书信的主题。新约最后一卷书启示录，向我们启示许多地方的地方召会（一11）。今天在主的恢复中，所要恢复的主要项目乃是召会。因此，看见召会生活之恢复极重要的因素，对我们是很要紧的。

在本章和以下的五章里，我们要来看召会生活极重要的六个因素。头三项形成一组，包括基督、那灵和神圣的生命。基督、那灵和神圣的生命，是召会生活基本而重要的因素。我们若要满足神的心愿，就必须实行召会生活；而我们要实行召会生活，就必须看见基督、那灵和神圣的生命。

基督是整本圣经的中心。关于基督，圣经向我们启示两件主要的事：他的身位与他的工作。圣经先告诉我们基督是谁，基督是什么。然后圣经告诉我们基督作了什么，正在作什么，以及将来要作什么。在圣经中有关基督身位与工作的启示，是极为丰富而深奥的。在本章信息里，我们要来看关于基督身位与工作的六个主要项目。

基督是耶和華三一神

关于基督身位的第一个项目，是说到他就是耶和華三一神。这事实启示在出埃及记第三章。出埃及三章告诉我们，当神来呼召摩西的时候，他是耶和華使者的身分，在荆棘里火焰中向摩西显现（2）。耶和華的使者是指受耶和華差遣者。然而，在出埃及三章，耶和華的使者事实上就是耶和華神自己。根据出埃及三章三至四节，当摩西要过去观看

烧着的荆棘时，乃是耶和华神从荆棘里呼叫摩西。然后神告诉摩西：“我是你父亲的神，是亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神。”（6）神是三代人的神，这个事实指明他是三一的。在十三节，摩西接着问神，他的名是什么。神回答说，他的名是耶和华（14~15）。耶和华这神圣的名称，按原文字面的意思，乃是“是”，或“存在”。简单地说，神的名乃是“是”。这意思是说，一切都将不再是，惟独神要一直地是。神乃是伟大的“是”。

出埃及三章十四节，大多数英文译本译为“我是那我是”（I AM THAT I AM）。在这一节，神告诉摩西，他的名乃是“我是那我是”。这名含示，他是永存的一位，是那位“是”者，永存者，也是我们所需的一切者。在约翰八章，主耶稣用“我是”这名说到他自己。他在二十四节告诉法利赛人：“你们若不信我是，必要死在你们的罪中。”法利赛人知道“我是”这名是指耶和华。这就是他们定罪主耶稣的缘故，认为他亵渎了神，将自己当作与耶和华一样（十 33）。不错，耶稣就是耶和华。耶稣这名，等于希伯来文的约书亚（民十三 16），意思就是“耶和华救主”，或“耶和华的救恩”。耶稣就是那永是者。凡事都不是，惟有耶稣是。不要以为我是什么，因为我一无所是。你也是一无所是。我们都一无所是，惟独耶稣是。他是生命（约十四 6），他是光（八 12），他是爱（约壹四 16），他是恩（约一 17），他是真粮（六 51），他是真水（七 37~39），他甚至是门（十 9）。耶稣是包罗万有的。他是伟大的我是。

“是”这神圣的名称，含示他是自有永有的一位。“自有”这辞是指一样东西是自有的，是无始的。神是自有的，是无始的。“永有”这辞是指一样东西是永存的，是无终的。耶稣是耶和华救主，乃是永是者。他是自有、无始的，他也是永存、无终的。

不仅如此，这位自有永有者乃是三一神。在出埃及三章六节，神告诉摩西，他是父亲亚伯拉罕的神，儿子以撒的神，孙子雅各的神。他是三代人的神，而不是一代、二代或四代人的神，这个事实含示他是三一神。他是独一的神，却又是三一的。在他与父亲亚伯拉罕的关系上，他是父；在他与儿子以撒的关系上，他是子；在他与孙子雅各的关系上，他是灵。在这里我们看见，三一神与三代人发生关系；然而他仍旧是一位神。

这伟大的我是，这自有永有的耶和华三一神，乃是神所差来呼召摩西的一位。作为受差者，他是耶和华的使者。他既是差遣者，也是受差者。在新约里，这同一位又受差来呼召我们。在约翰福音里，耶稣多次告诉我们，父差他来。他是神所差的一位。受差者就是使者。在新约里，耶和华的使者乃是耶稣，而耶稣就是神自己。他就是耶和华三一神。他是完整的神。歌罗西二章九节说，神格一切的丰满，都有形有体地居住在他里面。耶稣就是神的具体化身。他一点不差地就是完整的神。保罗在罗马九章五节说，“基督……是在万有之上，永远受颂赞的神。”我们的神是耶稣。耶稣我们的救赎主和救主，是我们的神。我们不该以为耶稣和神是分开的。不，我们的耶稣就是我们的神。保罗在给提摩太和提多的书信中，用了“我们的救主神”（提前二 3，多一 3，二 10，三 4），“我们救主基督耶稣”（提后一

10)，和“耶稣基督我们的救主”（多三6）这些名称。不仅如此，他在提多书二章十三节说到“至大的神和我们的救主，耶稣基督”。保罗用这些神圣的名称，很有力地证明，耶稣是我们的救主，也是我们的神。

有一些自称是基督徒的人，却不相信也不承认耶稣是神。许多这些所谓的基督徒说，耶稣是伟大的人，因此人们拜他作神。我们当然要拒绝这个异端。耶稣乃是神！他是自有永有的神。他是永远的神，他也是完整的神—父、子、灵三一神。他一点不差地就是神，是一又是三，也就是三一的神。阿利路亚！我们都必须宣告，我们的神乃是耶稣。

成为肉体

这位神成了肉体（约一 1、14）。有一天，他进到一位名叫马利亚的童女腹中，在那腹中成就了奇妙的成孕。这发生于大约两千年前。根据圣经的记载，神在大约六千年前创造了亚当。两千年后，神进来呼召亚伯拉罕。然后神又等了两千年，他来眷临一位名叫马利亚的年轻童女。神作为圣灵临到马利亚，并进到她腹中，孕育了婴孩耶稣。路加一章三十五节和马太一章十八、二十节告诉我们，有一婴孩在童女马利亚腹中成孕，不是出于男人，乃是出于圣灵。那就是神的圣灵临到人，进到马利亚腹中，成功了一个奇妙的成孕。他留在那腹中九个月，最终从那腹中生出一个婴孩。那婴孩出生之后，被放在马槽里。

按照以赛亚九章六节所说，那为我们而生的婴孩，称为全能的神。你相信在两千年前，从一个童女腹中出生、而后放在马槽里的婴孩，乃是全能的神么？大多数犹太人不相信这事。他们说，他们的神乃是天地的创造主，绝不会成为一个从童女所生的婴孩，而被放在马槽里。因此，犹太人否认耶稣是他们的神。即使二十世纪以后，犹太人到今天仍然弃绝基督是神。然而，有少数犹太人蒙这位耶稣呼召。当耶稣在三十岁出来尽职时，他呼召了安得烈、彼得、雅各、约翰这四位门徒（太四 18~22）。这四位门徒都是犹太人。最后，他们都相信耶稣就是神。以后，在犹太人中间有一个刚强的人，名叫扫罗；他反对并逼迫凡宣告耶稣是神的人。但有一天，当扫罗在往大马色的路上，要去捉拿凡信耶稣是神的人，忽然大光四面照着他。

他就仆倒在地，听见从天上有声音对他说，“扫罗，扫罗，你为什么逼迫我？”（徒九 1~4）那使扫罗极为惊讶。扫罗听见从天上来的声音后，他可能在想：“我从来没有逼迫在天上的人。我逼迫司提反和其他跟从耶稣的人；我正要去大马色捉拿凡信耶稣的人。这些都是地上的人，不是在天上的人。为什么有人从天上临到我，告诉我说，我在逼迫他？”扫罗迷惑难明，问说，“主啊，你是谁？”回答乃是：“我就是你所逼迫的耶稣”（5）。在扫罗的观念中，耶稣已经钉十字架并埋葬了。这位耶稣如今怎能在天上？答案乃是：事实上，耶稣乃是扫罗祖宗的神（二二 14），就是亚伯拉罕、以撒、雅各的神。扫罗因着这次的遭遇得救了；他相信了。

他别无选择，惟有承认耶稣是神。耶稣若不是神，那么在他钉十字架并埋葬之后，他怎能从天上对扫罗说话？扫罗，又名保罗（十三 9），成了犹太人中最刚强的人，不仅相信耶稣是神，也传扬这个事实。无论他往哪里去，他都告诉犹太人，他们所弃绝的这位耶稣乃是基督，是神的儿子（九 20~22）。

在创世记十八章，有一天，耶和华同两位天使来访亚伯拉罕。当时在炎热的夏天，亚伯拉罕坐在帐棚门口，忽然有三个人到他那里，他就迎接他们（1~5）。这三人当中有一位就是取了人形的耶和华。我们晓得耶和华当时有人的身体，因为亚伯拉罕拿水给他洗脚（4）。不仅如此，亚伯拉罕要他妻子撒拉为他们预备了丰盛的筵席，耶和华就吃了（6~8）。最终，耶和华与亚伯拉罕谈话，就象人对朋友谈话一样（17~33）。访问亚伯拉罕的那人是谁？是的，他就是耶和华，但他是在人的身体里向亚伯拉罕显现。他只是神，还是他是一个人？不论你敢不敢说他是人，他终究是取了人的身体。在约翰十三章，主耶稣洗门徒的脚。我的确相信，当他在洗彼得和约翰的脚时，他还记得亚伯拉罕曾如何为他预备水洗脚。你或许说，这不可能是真的，因为在创世记十八章时，耶稣还没有出生。神在耶稣出生以前，向亚伯拉罕显现为人的这个事实，的确是个奥秘。这奥秘指给我们看见一个事实：耶稣是耶和华，就是那永远的神。

作为神人活着

有一天，耶稣由童女所生，成为神人。他出生以后，在地上一个木匠家中生活了三十年。这是何等的奥秘，神竟然成为人，在一个贫寒的家中作为一个人生活了三十年。然后他出来传道，为神并为人作了许多事。

在神圣性情里带着神格和神圣的属性

四福音书向我们陈明一个奇妙之人的描绘。这人有一切神圣的属性。他有神圣的能力、神圣的权柄（包括赦免人罪的权柄），他也有神圣的智慧。不仅如此，他也是无所不在、无所不知的。他在每一处，他知道每一件事。耶稣是一位神人，带着神格活着。人敬拜他为神，因为他实际上就是神。他是神格里的神，他是带着神一切神圣属性的神。

在人性里带着人性的美德彰显神

在他周围的人，常希奇耶稣到底是谁（太十三 54~56，路七 49，八 25）。他是神，但他在人性里带着人性一切的美德，作为一个人活着。他谦卑、慈仁、怜悯，他总是满了同情。他是真人，是具有最高道德和最高伦常标准的人。他是神活在人里面。他是神，在人性美德里彰显神一切的属性。他是完整的神，也是完全的人。他不仅在人性美德上是完全

的，他在人的构成上也是完全的。他有皮、有骨、有肉、也有血。他象人一样吃，有时也象人一样哭泣。他是真人，但他同时也是真神。他同时是真实的神，也是真正的人。他不是一时是神，过一时就不再是神而是人，然后过了一段时间，他又成为神而不再是人。不，他一直是神又是人。在约翰十一章，当他象人一样哭泣时，他也是神。因此，很难说到底到底是神在哭泣，还是人在哭泣。我们可以说，神与人都在哭泣；但事实上最好是说，乃是神人在那里哭泣，因为那时神与人乃是一。

包罗万有的受死

耶稣过了三十三年半神人的生活之后，就上十字架受死。死在十字架上的这一位乃是神人，十字架上所流的血乃是神人的血，看见这一点是很重要的。约壹一章七节和行传二十章二十八节这两节圣经，给了我们圣经的根据，我们可以说，在十字架上所流的血乃是神人的血。约壹一章七节说，“……他儿子耶稣的血也洗净我们一切的罪。”耶稣当然是指人，而神的儿子是指神自己。这一节给我们看见，在十字架上所流的血，乃是神儿子耶稣的血。这血是极其宝贵的（彼前一 18~19）。因为耶稣为人受死，所以他流的血必须是真人的真血。洗去我们罪的血，必须是真人的真血。惟有人人的血能洁除人的罪。但这血若只是人的血，就没有永远有功效的保证。在十字架上受死流血的这一位里面，有神圣的性情。当耶稣死在十字架上时，他不仅是在人性里受死，他也在神性里受死。因此，他所流的血不仅是真人的血；也与神性有关联。神性保证人血的功效。

然后，行传二十章二十八节说到：“神的召会，就是他用他自己的血所买来的。”耶稣的血是人的血，但在行传二十章二十八节说，这血乃是神的血。这一节告诉我们，神用他自己的血买了召会。我年轻读到这一节时，自问说，“神怎能有血？”神在他自己里永不会有血，但在耶稣里，神的确有血。

耶稣是神人。在他里面有神性，也有人性。在他里面有神和人，他同时是神又是人。阿利路亚！这就是我们的神。犹太人照着旧约相信神，回教徒在这事上跟随犹太人。犹太人和回教徒的神，不具有人性。他仅仅是神，与人性无分无关。然而，我们这些基督徒必须认识，今天我们的神的确具有人性。犹太人定了主耶稣死罪，因为他宣称自己是神的儿子。主耶稣在犹太人面前一再宣告，他是神的儿子。他说自己是神的儿子时，犹太人懂得主耶稣的意思就是说，他与神是同等的（约五 18）。在约翰十章三十三节，他们指控耶稣僭妄，因为耶稣把自己当作神。主耶稣把自己当作神，因为他就是神。在他之外，我们找不到神。神完全具体化身在耶稣里面（西二 9）。

耶稣是神，但犹太人捉拿他，并定罪他，把他钉十字架，因为他们认为他说自己是神乃是僭妄。在马太二十六章，当他受议会（犹太人最高的法庭）审判时，大祭司对他说，“我要你

指着活神起誓告诉我们，你是神的儿子基督不是？”（63）主耶稣没有否认他是神的儿子。当他被问到别的事时，他什么也不说；但是当他被问到是不是神的儿子的时候，他说，“你说的对了。然而我还要告诉你们，从此以后你们要看见人子，坐在那大能者的右边，驾着天上的云而来。”（64）犹太人的大祭司问耶稣，他是否神的儿子，但主耶稣回答说，他不仅是神的儿子，他也是人子。如果他不是人子，而只是神的儿子，他怎会受他们审问？惟独因为耶稣是人子，他才会受犹太人审问。再者，主的回答指明，不仅在当日他站在他们面前时，他是人子，甚至在他们将他治死后，并在他从死人中复活后，他在诸天之上仍然是人子。不仅如此，他们要看见他这位人子，驾着天上的云而来。

在行传七章，当司提反被石头打死时，他看见天开了，又看见人子耶稣站在天上（56）。阿利路亚，今天有一位是神的儿子，同时又是人子！这就是我们的救主。这就是我们的神。今天我们的神和我们的救主乃是神人。作为这样一位神人，他在地上生活了三十二年半。然后他上到十字架，在其上以神人的身分受死。卫斯理查理所写的一首著名的诗歌，第一节说，“惊人之爱，何竟如此？我主我神为我受死！”（诗歌二三四首）当我初次读到这些话时，我很困惑，希奇神怎能为我受死。在同一首诗歌另一节，卫斯理写道：“不能死者，竟然受死！全是奥秘，谁能尽知？”当我读到这里，我希奇神这位不能死者，如何会死。然而，今天我必须放胆并有力地宣告，我的神的确为我受死。他在耶稣的人性里为我受死。没有人性，神即使要为我受死也不可能。神在他自己里永不会死，但他在耶稣的人性里死了。他这位创造者，却被他所造的人钉死。钉死他的犹太人和罗马兵丁，都是受造的。当他们把耶稣钉在十字架上时，他们乃是把他们的创造主钉死。创造主被他所造的人钉在十字架上。

耶稣的死不是一个简单的死；他的死乃是包罗万有的死。许多人作了多年基督徒，却不知道耶稣死在十字架上具有七个资格。在本章我有负担向你们指出，耶稣死在十字架上的七个资格。

是神的羔羊

第一个资格乃是耶稣以神羔羊的身分而死。约翰一章二十九节说，“看哪，神的羔羊，除去世人之罪的！”耶稣乃是以神羔羊的身分受死，除去了罪与诸罪的集大成与总和。

在罪之肉体的样式里

耶稣死在十字架上的第二个资格，乃是在罪之肉体的样式里受死。他在罪之肉体的样式里受死，就替信徒成为罪（林后五 21），并且神借着他的死，在肉体中定罪了罪（罗八 3）。

罪之肉体就是我们这些堕落的人。我们既是堕落的人，我们就都是罪之肉体。你若问我，我在得救之前是什么，我会回答说，我不过是罪的肉体而已。现在我要你想一想，你在得救以前是什么。你也需要认识，你得救前不过是罪的肉体。当主耶稣来成为肉体时，他乃是成了象我们一样的人；但是在他里面没有罪。他只是取了罪之肉体的样式；他不象我们一样有罪之肉体的事实、实际。我们是在罪之肉体的实际里，但他不是。罗马八章三节说，神在罪之肉体的样式里差来了自己的儿子。在罪之肉体的样式里，乃是耶稣死在十字架上的第二个资格。

在铜蛇的形状里

第三个资格乃是，耶稣是在铜蛇的形状里，在十字架上受死。主耶稣在约翰三章十四节说，在旧约摩西怎样在杆上举起铜蛇（民二一 8~9），他也要在十字架上被举起来。当主耶稣在十字架上，在铜蛇的形状里受死时，他就伤了古蛇撒但的头（创三 15），并将他废除（来二 14）。

作为末后的亚当

第四个资格乃是，耶稣作为末后的亚当（林前十五 45 下），在十字架上受死。末后的亚当是指末后的人，末后的人类。阿利路亚，耶稣是末后的人类！当他作为末后的亚当死在十字架上时，旧人就与他一同钉死（罗六 6）。

作为一切受造之物的首生者

第五个资格乃是，耶稣作为一切受造之物的首生者（西一 15），在十字架上受死。这意思是说，他乃是一切受造之物的第一项。有些基督徒坚持说，主耶稣是创造主，不是受造者。但这是不合逻辑的。耶稣既是人，他怎么不是受造的？就着他是神，他是创造者；就着他是人，他当然是受造者。一个有血、骨、皮、肉的人，必定是受造者。主耶稣作为一切受造之物的第一项而死，就将旧造了结，并为样样尝了死味（来二 9）。因此，他救赎了一切受造之物（西一 20）。

作为制造和平者

第六个资格乃是，主耶稣作为制造和平者而死。他作为制造和平者，废除了一切的规条，成就了和平，而创造一个新人（弗二 14~15）。他是我们的和平，他也为我们制造和平。他乃是制造和平者。

作为一粒麦子

第七个资格乃是，主耶稣作为一粒麦子而死，以释放神圣的生命，为着他的繁增（约十二24）。

我们若要明白基督包罗万有的死，就必须认识基督是带着这七个资格死在十字架上：他是神的羔羊；他是在罪之肉体的样式里；他是在铜蛇的形状里；他是末后的亚当，就是末了的人；他是一切受造之物的第一项；他是制造和平者；他也是一粒麦子。他不是那样简单，他乃是包罗万有的。他带着这七项资格在十字架上受死，因为他必须对付许多消极的事物。作为神的羔羊，他除去了罪性和罪行的总和。他在罪之肉体的样式里，替我们成为罪。在十字架上，在神的眼中，基督替我们成了罪。他不知罪，却替我们成了罪；神也借着他的死，在肉体中定罪了罪。这是一件深奥的事。除去罪是一回事，成为罪并使罪被定罪，是另一回事。

基督必须对付罪，他也必须对付古蛇撒但。所以，他在铜蛇的形状里，废除了撒但。这样，当他作为末后的亚当受死时，我们的旧人就与他同钉十字架。不仅如此，作为一个受造者，他了结了旧造。当他死在十字架上时，就在他死的那一刻，殿里的幔子裂开了（太二七50~51）。在幔子上绣着基路伯，代表一切受造之物（代下三14，结一1~10，十14~15）。当幔子裂开时，一切受造之物也裂开了。这指明主耶稣死在十字架上时，一切受造之物也与他一同死了。

主耶稣死在十字架上，也是为着制造和平。国与国之间一切的规条、习惯和风俗，特别是使犹太人与外邦人分开的规条所造成的一切间隔，他都已经废除了。耶稣借着他在十字架上的死，废除了这一切的不同，使万民成为在基督里的一个身体，作成一个人（弗二14~16）。他也象一粒麦子死了，将他里面神圣的生命释放出来，使他得以繁增，而得扩增并繁殖。这是何等的奇妙！我们都必须看见，基督乃是以这样包罗万有的死，带着他一切的资格，死在十字架上。他对付了罪性与罪行，使罪被定罪；他废掉了撒但，使旧人被钉死；他了结了整个旧造，并废除了民与民之间的一切区别。在消极一面，他解决了一切的难处。然后在积极一面，他从他人性的外壳里释放出神圣的生命，以产生许多子粒。这许多子粒是他的繁增、繁殖，好为他自己产生一个身体。这就是他借着死所完成的。

从死人中复活

他死了并埋葬以后，在第三日就从死人中复活（林前十五3~4）。他在复活里主要的完成了两件事：第一，他将神圣的生命分赐到信入他的人里面，使他们得着重生（约十二24，彼前一3）；第二，他成了赐生命的灵，在素质一面将三一神分赐到他的信徒里面，作他

们的生命和生命的供应（林前十五 45 下）。这是一件深奥的事。他借着死完成了这一切之后，就在复活里成了赐生命的灵，进到他的门徒里面，将经过过程的三一神带到他们里面，作他们的生命和生命的供应。阿利路亚！今天复活的基督作赐生命的灵住在我们里面，将经过过程的三一神分赐到我们里面，作我们的生命和生命的供应。

升上诸天

他复活四十天后，就升上诸天（徒一 9~11）。他死了，复活了，也升天了。

被立为主为基督

他升上诸天，被立为主为基督了（二 36）。他在升天里被立为主为基督，以拥有宇宙。耶稣是全宇宙的主人。我们必须看见，他是我们的主。他是拥有我们的主人。他也是神的基督，完成神的托付，并成就神的定旨。今天耶稣在天上乃是全宇宙的主；他在天上正在完成神的托付。他是主，他也是基督。

向着召会被立为万有的头

基督在天上也向着召会作了万有的头（弗一 22~23）。他作为万有的头所是的一切，乃是向着形成召会，就是他的身体。

在经纶一面将那灵浇灌在他的身体上

基督在升天里，将他自己作为包罗万有的灵浇灌在他的身体上（徒二 33）。借着将包罗万有的灵浇灌下来，所有信他的人都浸入一个身体（林前十二 13）。因此，本章所论基督之身位与工作的六项，结果乃是 he 得着一个身体，作他的彰显。

第二章 那灵的因素和神圣生命的因素（一）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

约翰一书一章二节，约翰福音一章二十九节，罗马书八章三节，哥林多后书五章二十一节，约翰福音三章十四节，希伯来书二章十四节，哥林多前书十五章四十五节，歌罗西书一章十五节，以弗所书二章十四至十五节，创世记一章二节，二章七至八节，路加福音一章三十五节，四章一节，约翰福音七章三十九节，哥林多后书三章十七节，约翰福音二十章二十二节，使徒行传二章三十三节。

在上一章，我们看过召会生活之恢复第一个极重要的因素。这因素乃是基督这位包罗万有者。在本章我们要来看另外两个因素，就是那灵的因素和神圣生命的因素。那灵是包罗万有、赐生命的灵，而生命乃是神圣的生命，就是神那永远、非受造的生命（约壹一2，弗四18）。但在我们来看这两个因素之前，我要再进一步说到一些关于基督的死、复活和升天的事。

基督以七重的资格死在十字架上

基督是以七重的资格死在十字架上：他是神的羔羊；他是在罪之肉体的样式里；他是在铜蛇的形状里；他是末后的亚当，末了的人类；他是一切受造之物的首生者，头一项；他是和平的制造者；他也是一粒麦子。基督是以这七个资格死在十字架上。

在基督徒中间，普遍地教导说，基督作我们的救赎主死在十字架上。这是完全正确的，但是太笼统了。基督作我们的救赎主受死，但这是什么意思？我年轻时听过这样的教导，甚至也传过这样的福音。然而，我不懂得基督作我们的救赎主而死是什么意思。我只懂得基督作我们的救赎主，救我们脱离神的审判，不下地狱而已。我得救以后，花了很多时间研究圣经有关基督受死的事。我研究这事约有五十年了，我得着一个结论：根据圣经中神完整的话，基督乃是以七个项目死在十字架上。基督死在十字架上不是仅仅一个项目——我们的救赎主，乃是七个项目。

第一，基督作神的羔羊死在十字架上，除去了我们的罪（约一29）。第二，他是在罪之肉体的样式里死在十字架上（罗八3）。换句话说，他是以我们的样式死在十字架上。我们是罪的肉体；基督在罪之肉体的样式里死在十字架上，这个事实说明，他是在我们的样式里死了。罪之肉体，事实上就是指罪人。我们是罪的肉体，这样说的意思是表示，我们乃是罪人。基督在罪人的样式里死在十字架上。他自己不是罪人；他不知罪（林后五21），也没有罪（来四15），却在罪人的样式里死了。

第三，基督是在铜蛇的形状里受死（约三 14，民二一 8~9）。当他被钉在十字架上时，在神的眼中，他乃是铜蛇。他在铜蛇的形状里死了，废除了那古蛇撒但，就是魔鬼（来二 14）。第四，基督作为末后的亚当，就是末后的人，死在十字架上（林前十五 45 下）。第五，他作为一切受造之物的首生者，就是一切受造之物的头一项而死（西一 15）。基督既然成了人，当然就是受造之物。在神眼中，基督作为人，被视为一切受造之物的头一项。他作为受造之物的头一项死了，就把一切受造之物都了结了。第六，基督作为和平的制造者死在十字架上（弗二 14~15）。作为和平的制造者，也就是和平的本身，他在我们与神之间，以及民与民之间，成就了和平。末了，他作为一粒麦子死了，产生出许多子粒来，使他得着繁增、扩增和繁殖（约十二 24）。

基督带着万有被钉在十字架上

当基督作为神的羔羊死了，他是为我们死；也就是说，他替我们死了。这多少是在客观的一面，因为这含示他在十字架上单独地、与我们分开地死了。然而，他也是在罪之肉体的样式里死了，意思就是在罪人的样式里死了。这指明他与我们是联合的。他在罪之肉体的样式里死了的这个事实，就是他在我们的样式里死了。这对我们不再是客观的，乃是主观的。他与我们这些罪人联结，他甚至将我们这些是罪之肉体的罪人，穿在他身上。因此，他乃是在我们的样式里死了。

然后，当基督作为铜蛇死在十字架上时，他也带着魔鬼。然而，我们必须看见，基督所带到十字架上的魔鬼，乃是在我们里面的。当人堕落的那一天，魔鬼撒但——人位化的罪——就进到人里面（罗五 12）。从那一天直到现今，撒但作为罪就一直住在我们的肉体里，在我们罪的性情里（七 18~20）。所以，当基督在我们的样式里，死在十字架上时，他也带着魔鬼与他一同上了十字架。阿利路亚，基督在肉体里死了！撒但既然是在肉体里，所以当基督在我们肉体的样式里死了的时候，魔鬼就被带着一同死了。基督在他的死里，乃是带着魔鬼。因此，希伯来二章十四节说，基督借着死废除了那掌死权的魔鬼。当基督在肉体的样式里被钉死时，他就在罪之肉体里钉死了撒但。

然后，基督这末后的亚当，带着我们众人一同死了，也就是带着旧人一同死了。他作为末后的亚当，就是末后的人类，将全人类都带到十字架上。因此，罗马六章六节说，我们的旧人已经与基督同钉十字架。然后，基督作为一切受造之物的头一项，不仅带着我们这些罪人死在十字架上，也带着一切受造之物死在十字架上。希伯来二章九节说，基督在十字架上受死，为样样尝了死味。这样，他救赎了一切受造之物，并使其与神和好（西一 20）。

然后，基督作为制造和平者，也带着律法死在十字架上。根据歌罗西二章十四节，当基督死在十字架上时，神就把律法的规条钉在十字架上。以弗所二章十五节说，基督在十字架

上废掉了那规条中诫命的律法。在律法中最强的一个规条，乃是割礼的规条，规定所有的犹太男子，必须割除他们肉体的一部分（创十七 10~13，利十二 1~3）。另一个很强的规条乃是规定要守安息日（出二十 8~11，三一 13~17）。律法中第三个主要的规条，乃是照着利未记十一章所记载的饮食条例。根据这些条例，有些动物被视为洁净，是以色列人可以吃的；还有些动物被视为不洁，是不可吃的。因着这些条例，直到今天，虔诚的犹太人是吃猪肉的。对他们而言，猪肉是最不洁净的东西。割礼、守安息日和遵守饮食的条例，乃是使犹太人和外邦人分开的三个主要的规条。然而，当主耶稣上十字架时，他乃是带着这一切的规条，全被神钉在十字架上。因此，在犹太人和外邦人之间的藩篱，已经除掉了。

最后，主耶稣作为一粒麦子，带着人的体壳死了。所有的种子都有外壳；生命包藏在那外壳里面。基督是神，而神是神圣的生命。是神自己这神圣生命，隐藏在基督的人性里。基督的人性乃是外壳，包藏着神圣的生命。当他上十字架死了，那个人性的体壳就被钉死。人性的体壳因此裂开，包藏在里面的神圣生命就释放出来。

现在让我们来算一下，基督在十字架上被钉死时，带着多少项目。事实上，那个数目是数不完的。第一，基督被钉死，带着我们的罪性；第二，带着我们的罪行；第三项是罪之肉体，也就是我们这些罪人；第四项是古蛇撒但；第五项是旧人。基督也带着旧造，包括天、地、鸟、猫、狗、龟等一切受造的东西而死了。这一切都有分于基督的死。一切受造之物，都在十字架上与基督一同被钉死。根据马太二十七章五十一节，当基督死的那一刻，殿里的幔子裂开了。幔子上绣着活物基路伯（代下三 14，结一 5、10，十 14~15）。当幔子裂开时，活物也裂开了。这指明耶稣作为神所造之物的第一项死了时，一切受造之物也与他一同死了。

不仅如此，律法的规条也包括在基督的钉死里。这些规条包括地上不同民族的习惯和风俗。每个国家都有各自的习惯和风俗，譬如，东方人用筷子吃饭，欧美人则用刀叉。然而，我们必须看见，筷子和刀叉都被钉在十字架上了。阿利路亚，在召会里没有中国的筷子，也没有美国的刀叉！这意思是说，在召会生活里没有中国人，也没有美国人。在召会生活中，只有包罗万有的神儿子基督。我虽然生在中国，但我不看自己是中国人，我也不看你们是中国、日本人、美国人或韩国人。我们都是神的儿女，我们都是弟兄。在召会中，没有中国人、日本人、美国人或韩国人。按照传统，日本人穿和服，中国人穿长袍。然而，我们都必须看见，日本的和服、中国的长袍都已经钉在十字架上了。最终，人性的外壳，就是我们的人性，也已经钉在十字架上。十字架了结了一切，包括魔鬼撒但。

基督借着他的钉十字架、复活与升天，产生了召会

基督被钉十字架时，不仅万有在十字架上被了结，神圣的生命也释放出来了。神圣的生命从一粒麦子里释放出来，产生了许多子粒，就是神的许多儿子。现今我们不再是罪人，也不再是旧人。我们不再属于旧造，我们现在乃是神的众子，也是基督的肢体。最终，我们乃是召会，就是基督的身体。基督在他的复活里，将神圣的生命分赐到我们里面。他将三一神带到我们里面，使我们由神而生（彼前一3）。不仅如此，在复活里他成了包罗万有赐生命的灵，进到我们里面，并与我们成为一（林前十五45下，约二十22，林前六17）。现今复活的基督活在我们里面（林后十三5，罗八10）。这是何等的奇妙！

基督复活后，就升天被立为全宇宙的主，使他能得着整个宇宙（徒二36，十36）。他在升天里也被立为神的基督，以完成神的使命（二36）。不仅如此，他也向着召会，并为着召会作万有的头（弗一22）。这乃是为着召会的形成。然后，他在升天里将包罗万有的灵，就是他的自己，也就是经过过程、终极完成之三一神的终极完成，浇灌在他的身体上（徒二33）。这样，他就将他的肢体在那灵里浸成一个身体（林前十二13）。

现今在我们里面有素质的灵，就是那灵的神圣素质；在我们身上有经纶的灵，就是神经纶的灵。换句话说，在我们里面我们有经过过程的三一神作我们的素质，在我们身上我们有经过过程的三一神，为着他的经纶。我们里面有生命的灵，我们身上有能力的灵。我们里里外外，都满了那灵。这对召会生活是极其重要的。召会不是一个组织，或仅仅是人群社团；召会乃是基督活的身体（弗一22下~23）。召会是生机的事。召会是生机体，满了三一神，并穿戴着三一神。三一神在我们里面作生命，三一神在我们身上作我们的披戴。我们里面有三一神充满我们，外面有三一神作我们的披戴。阿利路亚，这就是召会！

那灵的因素

现在，我要说一些话，论到那灵的因素。

神的灵为着神的创造

圣经首先称灵为神的灵（创一2）。事实上，神的灵就是神自己。我们可以举电流为例说明。电流就是电本身；电流是电在活动。电若不活动，就没有电流。照样，神的灵就是在行动的神。当电活动时，它就是电流；当神行动时，他就是灵。

我们不可犯错，把神的灵与神自己分开。这样作是不合逻辑的。将电流与电分开是不可能的。我们若将电流与电分开，就不会有电流。照样，我们不能将灵与神分开，因为灵就是在行动里的神自己。我们若将灵与神分开，就没有灵。因此，每当我们读到圣经里关于灵的时候，我们必须看见，灵乃是在行动里的神自己。历代以来，神以不同的方式

行动。首先，神在他的创造里行动。论到神的创造，创世记一章二节说，“神的灵覆翼在水面上”（另译）。这一节清楚地指明，在神的创造里，把灵称为神的灵。

耶和华的灵为着神与人的接触

神在创造之后，就来接触人。神与人的接触是神的另一个行动。在这行动中，灵称为耶和华的灵（创二 7~8，六 3）。在整个旧约里，当神来接触人的时候，耶和华的灵就降在一些人身上（士三 10，六 34，十一 29，十四 6、19，十五 14，撒上十六 13）。因此，耶和华的灵乃是为着神与人接触时的行动。

圣灵为着基督的成为肉体

两千年前，神成肉体成为一个人；这是神最大的行动。在这行动里，灵称为圣灵（太一 18、20，路一 35）。圣灵是为使神的受造之物圣别。人是神的造物，但在基督成为肉体之前，人从未成为圣别。但现今神在他的行动里，要来进到人里面，与人成为一，甚至由人而生。在这样的行动里，灵乃是称为圣灵。

那灵

但神仍然要继续往前。他首先在创造里行动；神创造了人。然后他又行动，与人有接触。过了一段时间以后，神又行动，进到人里面，使他自己与人成为一。这就是成为肉体。在成为肉体里，神成了在马槽里的婴孩。我们都必须看见，这个在马槽里的婴孩，乃是与人成为一的神。然而，这还不是全部。当神成为人时，他使自己与人成为一。他使自己与人成为一之后，也渴望人与他成为一。因此，神必须更进一步地在地上生活三十三年半，且死在十字架上，埋葬，并复活成为赐生命的灵。在新约里，这个灵称为那灵。

基督得荣耀之前还没有那灵

约翰七章三十九节说，“那时还没有那灵，因为耶稣尚未得着荣耀。”这话很难明白。当时神的灵已经有了，耶和华的灵有了，甚至圣灵也有了，但是那时还没有那灵，因为耶稣尚未得着荣耀。这指明，当耶稣死了、埋葬了并复活得荣耀时，他自己就成了那灵。今天，每当一个人向他敞开，那灵就进到这人里面、浸透他、圣别他、变化他并与他调和，使他成为与神是一的人。

神在他的行动中，需要四个步骤。这四个步骤是创造人，接触人，成为人（就是与人成为一），并使人与神成为一。第一，神创造天地和人。第二，神接触人。第三，神成为

人，使他自己与人是一。然后在第四步，这位神成了赐生命的灵进到人里面，重生人、浸透人、变化人并使人圣别，好使人完完全全与神是一。

在神行动的第一步里，灵乃是神的灵。在他接触人的第二步里，灵乃是耶和华的灵。在成为人并与人是一的第三步里，灵乃是圣灵。然而，神与人成为一之后，仍然盼望使这人与他是一。在使人与神是一的事上，灵就称为那灵。因此，这奇妙的一位是神的灵，为着神的创造；是耶和华的灵，为着神接触人；是圣灵，为着基督的成为肉体，好使神与人是一；也是那灵，使人与神是一。使我们与神是一的，乃是那灵。圣经最后一次提到神的灵，是在启示录二十二章十七节。这一节开始是这样说的：“那灵和新妇说，来！”这一节所用的神圣名称不是神的灵，耶和华的灵，也不是圣灵，乃是那灵。那灵是圣经里神的灵总结和最终的名称。

基督得荣之后乃是那灵

那灵是耶稣基督的实化，而耶稣基督是三一神的具体化身（约十四 17~20，西二 9）。基督是三一神的具体化身。整个三一神具体化身在基督里，而这基督完全实化为那灵。基督是三一神的具体化身，经过了成为肉体、人性生活和钉死并进入复活。在复活里，他成了赐生命的灵（林前十五 45）。根据林后三章十七节，基督在复活以后，就是在得荣之后（路二四 26、46），成了那灵。

因为那灵是基督完满的实化，并且基督是三一神的具体化身，所以那灵就是三一神的终极完成。三一神经过了成为肉体、人性生活、钉死并复活的过程之后，就在基督里成为这样的赐生命之灵。这赐生命的灵进到我们里面，作我们的生命和素质；他也为着神的经纶临到我们身上，作我们的能力。现今，我们与是那灵的三一神乃是一。

神圣生命的因素

现在我们要来看，神圣的生命是什么。我在前面曾提过，当三一神行动时，他就是灵。至终，这灵进到我们里面，在我们里面活着。当他活在我们里面时，他就是神圣的生命。当神行动时，他就是灵；当神活在我们里面时，他是神圣的生命。到此为止，我们已经看过召会生活得恢复的头三个因素。这三个因素是基督、那灵和神圣的生命。基督是具体化身的神，那灵是行动的神，而神圣的生命乃是活在我们里面的神。阿利路亚！我们有基督作神的具体化身，有那灵作行动的神，也有神圣的生命作活在我们里面的神。

我们既有神圣的生命，那么我们该凭什么生命活着？我们都必须看见，我们若凭自己天然的生命活着，我们实际上就是在召会之外。我生为典型的中国人，但我不凭中国人的生命活着，乃是凭神圣的生命活着。这神圣的生命就是神活在我们里面。

召会乃是一班凭神圣生命而活的人。这神圣的生命就是活在信徒里面包罗万有的灵。这包罗万有的灵乃是包罗万有之基督的实化，而包罗万有的基督乃是三一神的具体化身。所以召会乃是三一神的显现和彰显（提前三 15~16）。因此，我们有基督、那灵和神圣的生命，作召会生活之恢复三个极重要的因素。

第三章 那灵的因素和神圣生命的因素（二）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

约翰福音七章三十九节，哥林多后书三章十七节，约翰福音二十章二十二节，使徒行传一章三节，约翰福音二十章十九节，使徒行传一章九节、十二至十四节，二章一至四节、三十三节，路加福音二十四章四十九节，罗马书八章九节、二节，使徒行传十六章六至七节，腓立比书一章十九节，哥林多前书十五章四十五节下，罗马书五章十节、十七节，启示录二十章六节。

祷告：主，为着这次聚集，我们何等感谢你；求你借着你的话，把我们聚集到你跟前。哦主，我们何等爱你，何等爱你的话。我们感谢你，你就是神，就是话，也就是灵。我们感谢你，你甚至是生命，就是我们天天享受的神圣生命。主，我们信你与我们同在，我们也实在与你是一灵。我们赞美你，我们在这里，在召会中享受你是灵，是生命，也就是神。为着你洁净的血，我们感谢你；为着一切光照的话，我们感谢你；也为着施膏的灵，我们感谢你。我们完全信靠你。感谢你，主耶稣。奉你宝贵的名，阿们。

在前两章里，我们看过召会生活之恢复三个极重要的因素，就是基督、那灵和神圣的生命。在本章里，我要更进一步说到那灵的因素和神圣生命的因素。

那灵吹入门徒里面

在前一章里我们看见，基督得了荣耀以后，神的灵成了那灵（约七 39，林后三 17）。那灵乃是在这时首先被吹入门徒里面。主复活的那日，他在晚上回到门徒那里，将他自己吹入他们里面，并对他们说，“你们受圣灵”（约二十 22）。在原文，这一节里译为“灵”的字是 *pneuma*，纽玛，意思是气。当主耶稣说，“你们受圣灵”，他的意思是说，他们受圣气。圣灵就是圣纽玛，圣纽玛就是圣气。因此，主将灵比作我们凭以活着的气。

那灵是吹入门徒里面的圣气，在素质一面为着他们的生存，使他们能凭这赐生命的灵活着。这是生命的灵，神圣素质的灵。当这生命的灵吹入门徒里面，意思就是神的神圣素质吹入他们里面。经过过程的三一神作为那灵，在他神圣的素质里，吹入门徒里面。神的神圣素质因此成了他们里面的元素。从那时起，在门徒里面就有了神圣的元素。这是为着他们的生存，为着他们属灵的生活。这一切都发生在主的复活里。

我重复地说，主在他的复活里成了赐生命的灵，并在他的复活里来到他的门徒那里，将他自己作为那灵吹入他们里面，作为神圣的素质。现今在他们里面有了神圣的东西。这是为着他们属灵的所是，他们属灵的存在，和他们属灵的生活。

训练门徒凭他看不见的同在而活

主耶稣复活以后，与门徒同在四十天，为要训练他们享受他看不见的同在（徒一 3）。主耶稣在肉体里与他们同在了三年半。在这三年半里，门徒享受主在肉身的同在，那是他们都看得见的。但主耶稣被钉十字架并埋葬了，他们非常的失望。他们以为那是主的了结；他们极其沮丧。当主耶稣在第三日复活时，那使他们极为惊讶。

那天晚上他回到他们那里，不是有形的，乃是属灵的。门徒聚集的房间门都关了，但主耶稣进来站在他们当中（约二十 19）。他们不知道主怎样进了房间，但他却进了房间，向他们显现，并向他们吹入一口气。过了不久，他就不见了。在此之前，门徒从未经历过这样的事。这是主属灵的同在，是人眼所看不见的同在。在那三年半里，主与他们的同在是有形的，是看得见的。但如今在复活里，主耶稣以属灵的方式回到门徒那里，他的同在不再是物质的，乃是属灵的、看不见的。然而，因着门徒的软弱，他们有时候需要主看不见的同在短时间成为看得见的。然后他又看不见了。主四十天这样与门徒同在，时显时隐。这可能使门徒感到困扰。主向他们显现又不见了之后，彼得、约翰和其他门徒，可能彼此问说，这是什么意思。主耶稣岂不是向他们显现了么？他的确是向他们显现了，但现今他在哪里？他们不知道主到哪里去了。他们需要体认，主耶稣从未离开他们，因为他是在他们里面。主耶稣这样训练他们四十天之久，使他们操练并享受他看不见的同在。我们虽然看不见他，但我们信主耶稣在这里。他是看不见的，但他在我们里面是非常真实的。我确信耶稣在我里面。当我说话时，我信主耶稣同着我说话。你若真信主耶稣在你里面，你就不可能保持静默不动。因为你有耶稣在你里面，你不得不跳跃欢腾，喊说，“阿利路亚！”

那灵浇灌在门徒身上

主训练他的门徒四十天之后，就升到诸天之上。门徒都清楚看见并知道这事（徒一 9）。他们回到耶路撒冷祷告十天，直到五旬节那日（12~14）。在五旬节那日，那灵浇灌在他们身上（二 1~4、33）。那灵的浇灌，与主复活那日所发生的事不同。在复活的那日，那灵乃是吹入门徒里面；但在五旬节那日，那灵乃是浇灌在他们身上。在主耶稣升天以前，他告诉门徒：“看哪，我要将我父所应许的，降在你们身上；你们要留在城里，直到你们穿上从高处来的能力。”（路二四 49）主说到那要浇灌在他们身上的那灵时，用了

“穿上”这辞。这从高处来的能力，乃是要浇灌在门徒身上的神经纶的灵。那灵的浇灌就是他们穿上从高处来的能力。这不是里面生命的灵，乃是外面能力的灵。

那灵如气如水在里面，如衣服在外面

我们已经看见，那灵在里面被比作气（约二十 22）。生命的灵也被比作可喝的水。耶稣在约翰七章三十七节说，“人若渴了，可以到我这里来喝。”喝是一回事，穿是另一回事。我们需要喝耶稣，好在里面得着耶稣作活水；我们也需要穿上能力的灵。我们在这两面都需要那灵。我们需要那灵在里面如同气和可喝的水，我们也需要那灵在外面如同我们的衣服。

就着我们肉身的生命说，呼吸和饮水是非常重要的。我们若不能呼吸，几分钟之内就会死亡。不仅如此，我们的生命也倚赖我们的饮水。我们若不喝，也不能活得正常。在我们里面生命的灵，是为着我们的生命和生活，而这灵被比作气和可喝的水。然而，我若呼吸得好，喝得足，却没有穿什么衣服，我就不适合去访问人。我要对人说话，在里面就需要空气和水，也需要合式的衣着。

我们可以用警察为例，说明这个原则。一个警察可能很矮小，然而一旦他穿上制服站在街上时，人必须注意听从他。这人有权柄停下所有的车辆。但是同一位警察若没有穿上制服，他站在街上就不会有人服从他。穿上制服的警察给人开交通罚单时，人就必须缴罚款，因为警察有他的制服所表征的权柄。

当五旬节那日，神经纶的灵，也就是能力的灵浇灌在门徒身上时，他们就都穿上了从高处来的能力。彼得是个小渔夫，但是他在那天站起来时，乃是带着权柄说话。这是因为在五旬节那日，彼得穿上了天上的制服。借此我们可以看见，在我们的经历中，那灵有两方面的讲究，就是里面的一面和外面的一面。就着里面说，他是气，是活水；就着外面说，他是能力，是制服。能力的灵不是为着门徒生活的，乃是为着他们工作、传讲、供应并完成神经纶的。

经过过程、包罗万有的灵

今天这灵也称为神的灵（罗八 9），生命的灵（2），圣灵（徒十六 6），耶稣的灵（7），基督的灵（罗八 9），和耶稣基督的灵（腓一 19）。当圣经说到神的灵，意思是说，神的素质、神的元素乃是在那灵里。但耶稣的灵这个名称，意思是说，耶稣的素质，特别是他的人性，乃是在那灵里。因为耶稣这名是在他生为人的时候起的，所以耶稣的灵这辞，主要的是指耶稣人性的灵。当圣经说到基督的灵，这个名称含示，基督的元素乃是在那灵里。基督是神的受膏者，他也是复活的一位。所以，在基督的灵里有复活的元素，也

有膏油涂抹的元素。当圣经用耶稣基督的灵这个名称时，意思是说，在这灵里有耶稣的人性、人性生活和钉十字架，也有基督的膏油涂抹、复活和升天。不仅如此，耶稣这名的意思是“耶和華救主”。因此，耶稣基督的灵也包含神性。现在我们能看见，在耶稣基督的灵里有许多元素。他的人性、神性、人性生活、膏油涂抹、钉十字架、复活、升天，全都在这一位灵里。

我们可用一杯水加了许多成分，来说明这事。开始时只是白开水。但是放进茶叶以后，就变成茶水，因为有茶的元素加进水里。然后倒进奶，就有奶的元素加进水里。当糖和柠檬放进水里，就有糖和柠檬的元素加进水里。现在这杯饮料有了茶、奶、糖和柠檬的元素。因为这一切的元素都在水里，现在这饮料包含水、茶、糖、奶和柠檬，而不再只是一杯白开水，如今这水里包含了茶、奶、糖和柠檬。这是耶稣基督之灵的例证。神的灵就象一杯白开水。然而，耶稣基督的灵虽然还是神的灵，但他如今包括了耶稣的人性、神性、人性生活、膏油涂抹、钉十字架、复活和升天的元素。就着耶稣基督的灵而言，他有全备的供应（腓一 19）。这就象一杯有完满供应的饮料，其中含有奶、茶、糖和柠檬。这是包罗万有的灵。这样的灵也是赐生命的灵（林前十五 45 下），经过过程的灵；这灵经过了成为肉体、人性生活、钉十字架、复活和升天等漫长的过程。所以他今天乃是经过过程、包罗万有、赐生命的灵。阿利路亚！这就是那灵。

召会生活就是基督、那灵和神圣的生命

我们已经看过，那灵是基督的实化，而基督乃是三一神的具体化身。我们也看过，当三一神行动时，他就是那灵。正如电流是电在活动，神的灵乃是神在行动。作为灵，他在我们里面行动，停留在我们里面，并活在我们里面。当他活在我们里面时，他就是神圣的生命。神圣的生命就是神自己活在我们里面。

当神具体化的时候，他乃是基督。当神行动时，他乃是那灵。当神活在我们里面时，他乃是神圣的生命。这些是召会生活之恢复三个极重要的因素：基督、那灵和神圣的生命。召会生活就是基督，加上那灵，加上神圣的生命。基督是具体化的神，那灵是行动的神，神圣生命是活在我们里面的神。

我盼望你们众人，特别是青年人，要一再地讲说这些事，直到你们在梦中也能讲说。要讲说基督、那灵和神圣的生命，这三个对召会生活极重要的因素。基督是具体化的神，那灵是行动的神，神圣生命是活在我们里面的神。这就是召会生活！召会不是什么组织，也不单是人群的社团。召会乃是基督，是那灵，也是神圣的生命。基督是什么？基督是具体化的神。那灵是什么？那灵是行动的神。神圣生命是什么？神圣生命是活在我们里面的神。我们都必须有这个梦，这个召会的梦。

凭神圣的生命天天得救

我们都必须看见，神圣的生命就是活在信徒里的三一神。你已经由神圣的生命所重生，现今这神圣的生命天天在拯救你（罗五 10）。这神圣的生命要救你脱离脾气、怒气、忧愁和挂虑，甚至要救你脱离发怨言。在家庭生活中，总是有怨言。丈夫抱怨妻子，妻子抱怨丈夫。作丈夫的可能说，他不是一直地爱妻子，因为她有时候并不可爱。这是发怨言。一位姊妹可能说，她并不是一直地服从她的丈夫，因为他有时候不是正确的头。这也是发怨言。在召会生活中，圣徒有时候抱怨长老。这一切都给我们看见，你需要天天得救。如果神实际地活在你里面，神的这个活要救你脱离怨言。这样，你的丈夫或妻子对你而言就都是美好的，所有的长老也都是美好的。我们都需要这样的救恩。

罗马五章十节所提在生命中得救，不是蒙拯救脱离沉沦、地狱，乃是蒙拯救脱离我们日常的“地狱”。可能今天早晨或今天下午，一位姊妹留在“地狱”里三个小时，因为她的丈夫得罪了她。然后她来聚会，听了一篇信息，就快乐起来。在某种意义上，这个聚会救她脱离了“地狱”。然而，我期望你每天都蒙这位活在你里面的神所拯救。不要忘记，活在你里面的神就是神圣的生命。保罗在罗马五章十节说，我们要在主的生命里得救。在这一节里的得救，不是指得救免沉沦。在主的生命里得救，乃是得救脱离日常的失败和软弱。这就是我们今天所享受的生命。

在千年国里，忠信的信徒要在生命里作王，管理万有（启二十 6）。然而，即使在今天我们也能作王，掌管我们的挂虑、怒气、坏习惯、坏脾气和怨言（罗五 17）。我们能在日常生活中并在召会生活中作王，我们能在办公的地方作王，在学校教书的姊妹能在学校里作王，就是在生命中作王掌权。这就是神圣的生命。

第四章 召会生活正确实行的因素

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

马太福音十六章十八节，以弗所书一章二十二至二十三节，使徒行传十五章四十一节，罗马书十六章四节，哥林多后书八章一节，加拉太书一章二节，启示录一章四节，马太福音十八章十七节，哥林多前书十二章二十七节，以弗所书二章二十二节，启示录一章十一节，提多书一章五节，使徒行传十四章二十三节，腓立比书一章一节，罗马书十六章一节，使徒行传二章四十二节，约翰一书一章三节，哥林多前书十章十六至十七节，提摩太前书五章十九至二十节，马太福音二十章二十五至二十八节，二十三章八至十二节，彼得前书一章一至三节，哥林多前书一章十二至十三节，使徒行传十三章一节，哥林多前书十四章二十六节、二十九节，使徒行传十四章四节、十四节，二十一章八节。

在前几章里，我们看过了召会生活之恢复头三个极重要的因素。这些因素是基督、那灵和神圣的生命。我们一想到这三个因素，在灵里就兴奋而激动。在本章里，我们要来看召会生活之恢复第四个极重要的因素，就是召会生活正确的实行。我们来看这个因素时，必须非常平静、安静并清明。我们需要用清明的心思来看这第四个因素。在本章里，我要向你们陈明圣经里一个非常基本的真理。我们要学习圣经真理，就需要清明的心思，这个心思是清楚的、透亮的，也是蒙主光照的。我们需要这样一个心思，好研究圣经有关召会的真理。我们研究有关召会的真理，必须不是一般性的，乃是非常专一的。我们特别需要学习有关召会生活正确实行的事。

多数基督徒都同意，他们需要有召会的交通。事实上，很少基督徒不是一个召会的成员。多数基督徒都有召会，但问题是，他们所在的是正确的召会，还是不正确的召会。今天在每一个大城市里，都有太多所谓的“会”。在韩国汉城，罗马天主教很盛行。然而，把罗马和召会联在一起是错误的。在圣经里没有罗马召会。歌罗西三章十一节告诉我们，在新人里并没有希利尼人和犹太人。因此，在圣经里没有所谓犹太召会或希利尼召会这样的东西。不仅如此，也没有英国教会、中华教会、韩国教会、长老会、浸信会和灵恩会。这些“会”都是不正确的，因为都不合乎圣经，不合乎神的圣言。

要认识什么才是正确的召会，我们必须研读圣经。我从一九二五年开始，就一直在研究圣经有关召会的事。在本章我要向你们陈明这事的概要。这个简要、准确和清楚的概要，乃是我近乎六十年研究召会的精华。我很高兴能把这个概要陈明给你们，我盼望使你们对合乎圣经的召会生活实行，有深刻的印象。

召会的本身一点也没有错，但是基督徒实行召会生活的方式可能是错的。今天在基督徒中间实行召会生活所有不同的方式中，很难找出一个是对的。召会生活的实行要对，就必须是合乎圣经的。召会生活正确的实行，不是照着文化，不是照着社会，不是照着任何宗教的背景，也不是照着我们的想像；召会生活的正确实行，必须完全照着神的圣言。

基督建造宇宙的召会

基督正在建造的召会，乃是宇宙的召会，不是在一国或一城的召会。在马太十六章十八节，主耶稣对彼得说，“你是彼得，我要把我的召会建造在这磐石上。”在这一节里，主看他自己是磐石（参 16）。基督自己乃是召会在其上建造的磐石。在马太十六章十八节的召会，乃是宇宙的召会，就是在全宇宙中独一的召会。

宇宙召会是基督独一的身体

宇宙召会乃是基督独一的身体。根据以弗所一章二十二至二十三节，基督是头，召会是他的身体。基督作头只有一个身体（四 4）。一个头有一个以上的身体是不正常的。你如果看见一个人有一个头和两个身体，你必定看这人是怪物。今天在基督教里，基督独一的身体已经分裂成数不清的“众多身体”。这些身体乃是存在于全球许多所谓的“会”中。所有不同的“会”，都宣称他们的头是基督。这意思是说，一个头基督，有许多的身体。这不仅是错的，更是古怪的！在今天不正常的情形中，我们很强地说，基督只有独一的一个身体。只有一个头，一个身体。当然，这一个身体不可能只是一个地方召会。这一个身体必定是宇宙召会，是整个的召会。基督作头是独一的，宇宙召会作身体也是独一的。

宇宙召会包括所有的地方召会

这一个宇宙召会，一个身体，包括所有的地方召会。地方召会可能有成千上万，但在一起构成一个宇宙召会。每个地方召会只是宇宙召会的一部分。宇宙召会是基督独一的身体，众地方召会是那一个身体在地方上的彰显。众地方召会都包括在一个宇宙召会里。行传十五章四十一节说到在叙利亚和基利家的众召会；罗马十六章四节提到外邦的众召会。林后八章一节说到在马其顿省的众召会；加拉太一章二节说到在加拉太省的众召会；启示录一章四节说到在亚西亚省的众召会。根据启示录一章四节，在亚西亚省至少有七个地方召会。在新约里，我们能看见许多的地方召会，而这许多地方召会在一起，可以看作是一个宇宙的召会。今天在主的恢复里，约有六百个地方召会，分布在六大洲。所有这些地方召会在一起，就是一个宇宙召会。

信徒生活在地方召会里

信徒乃是生活在地方召会里。事实上，我们不能直接生活在宇宙召会里。我们不可能生活在宇宙召会里，而不生活在地方召会里。主正在建造宇宙召会，而我们众人实际上是生活在地方召会里。主在马太十八章十七节说，你作为一个信徒，若与另一个信徒出了难处，你应当告诉召会。在这一节所提到的召会，当然不是宇宙召会，而必定是你所在地方的召会。你若在汉城有了什么难处，就该把难处告诉在汉城的召会。你若在釜山，就该到在釜山的召会去；你若在香港，就该到在香港的召会去；你若在纽约，就该到在纽约的召会去。你把难处带去告诉的召会，乃是地方召会。

地方召会是基督身体在地方上的彰显

地方召会是基督身体在地方上的彰显（林前十二 27，弗二 22）。只有一个身体，但有许多彰显。就着宇宙一面说，众召会乃是一个身体；就着地方一面说，每一个地方召会乃是那个宇宙身体在地方上的彰显。一个地方召会不是身体，只是身体的一部分，只是身体在地方上的彰显。在汉城的召会不是整个身体，乃是整个身体的一部分，作身体在地方上的彰显。

众地方召会构成基督的一个身体

众地方召会构成基督的一个身体（弗四4）。在马太十六章十八节主说，“我要把我的召会建造……”。在这里，召会是单数的，指明这里的召会必定是宇宙的召会。但在使徒

行传和书信中，圣经多次说到“众召会”——在叙利亚的众召会，在亚西亚的众召会，在马其顿的众召会，和在加拉太的众召会。圣经怎么先说一个召会，又说众召会？这是因为一个召会，宇宙的召会，乃是众召会的总和，而众召会乃是一个宇宙召会在地方上的组成分子。

真正的立场

现在我们要来看，召会真正的立场是什么。立场是指一栋建筑兴建的地点。每一栋建筑都是建在一块地上，而这块地就是这栋建筑在其上兴建的立场。召会已经扩展到欧洲、北美和南美洲、非洲和亚洲的许多国家。在所有不同的国家中，召会乃是建造在正确的立场上。

地方的立场——一城一会

建造召会的正确立场，乃是地方的立场。当召会扩展到韩国，乃是先来到汉城。召会现今建造在汉城。因此，汉城成了召会的立场。在圣经里，召会没有什么特别的名称。就着这一面说，召会就象月亮一样。月亮没有什么特别的名称，它的名称就是月亮。我们不能称月亮为美国月亮、中国月亮、韩国月亮或德国月亮。只有一个月亮，没有许多月亮。然而，我们可以说在汉城的月亮，在大阪的月亮，或在上海的月亮。这不是指许多月亮，乃是说一个月亮显在不同的城市。

城乃是召会在其上建造的立场。因此，以城为立场，我们可以照着城来指召会（启一11）。譬如，你可以说你是在汉城召会中的肢体。我和我妻子生活在美国加州安那翰，我们乃是在安那翰召会的肢体。许多圣徒从不同的城市来参加这次特会。我们用这些城名来指不同的地方召会。因此之故，我们可以说有许多召会。但事实上，这许多地方召会，乃是一个宇宙召会显在许多城市。

当一个月亮见于汉城，那就是在汉城的月亮。当它显于纽约，那就是在纽约的月亮。只有一个月亮。在美国的月亮就是在韩国的月亮，在韩国的月亮就是在中国的月亮。虽然只有一个月亮，但这一个月亮显在不同

的城市。所以，“在某个城市的月亮”这样的说法是正确的。对召会而言，也是这样。

我们可以说有许多召会，但这许多召会仍然是一个召会。我们都在许多不同的召会，还是我们只在一个召会？正确的回答是，就着地方一面说，我们是在许多召会里；但就着宇宙一面说，我们都是在一个召会里。你是在地方召会里，还是在宇宙召会里？聪明的回答乃是：“我是借着在地方召会里，而在宇宙召会里。”我们不是在罗马教会、英国教会、美国教会或韩国教会里；我们乃是借着在地方召会里，而在宇宙召会里。既然我们现今是在汉城，我们就该说，我们是借着在汉城的召会里，而在宇宙召会里。虽然我和妻子住在安那翰，但我们该记得，在我们与汉城的圣徒同住的期间，我们不是在安那翰的召会里，乃是在汉城的召会里。

现在让我问：你是哪一个召会的肢体？最好的回答是，你乃是借着是在一个正确地方召会里的肢体，而是在耶稣基督所正在建造的宇宙召会里的肢体。当我们在汉城的时候，我们是借着在汉城的召会里作肢体，而得以是在宇宙召会里的肢体。这是正确的召会实行。我们乃是借着是一个地方召会里的肢体，而得以是宇宙召会里的肢体。只要我们是一个正确地方召会里的众肢体，我们在宇宙一面就是众召会的众肢体。

在汉城召会的立场，乃是汉城这个城市。所以，一个城只有一个召会（多一5，参徒十四23）。不仅如此，城绝不会分裂；一个城总是一个城。因此，地方的立场永久是一。城怎样不能分裂，召会的立场也绝不能分裂。因为在汉城没有两个城市，所以我们在汉城没有两个召会。在汉城只有一个城市；因此，在汉城只有一个召会。这独一的立场保守召会在一里。

今天，在一个城市可能有许多所谓的召会。这可以比作一个城有许多市政府。如果一个城市有一个以上的市政府，那个城市就是分裂的。任何城市只有一个市政府。这保守城市的一。地方召会是建造在其地方的立场上。这独一的立场可称为地方立场。地方立场是个保护，保证在一个特定地方的召会总是保守在一里。

真正一的立场—宇宙的一个身体

召会的立场不该只是地方的，乃该是宇宙的。就着地方一面说，召会的立场是地方的立场；就着宇宙一面说，召会的立场是真正的一。基督只有一个身体。基督身体的一，乃是召会宇宙的立场。假如在韩国的众地方召会彼此是一，却不与其他各洲的众召会是一。若是这样，在韩国的众召会虽然有地方的立场，却没有宇宙的立场，就是基督身体一的立场。在全宇宙中，基督只有一个身体。在北美洲、南美洲、欧洲、非洲、澳洲和亚洲，这六大洲的众地方召会，乃是一个身体。这是真正的一的宇宙立场。

在英国的众召会可能对在德国的众召会说，“我们是在英国的众召会，你们是在德国的众召会；所以不要来麻烦我们。”在地方一面说，他们可以说是对的；但就着宇宙一面说，他们错了。他们保守了地方的一，却破坏了宇宙的一。在地方一面，召会的立场是地方的立场；在宇宙一面，召会的立场乃是基督宇宙身体的一。因此，有地方一面的一，也有宇宙一面的一。

我盼望年轻的姊妹对这事是清楚的，并教导她们的儿女说，“孩子，我从年幼就学习知道，召会该有两面的一：一面是在地方上的一，一面是在宇宙里的一。”召会基于其地方，就是所在的城，而在地方一面是一；召会也基于基督的一个身体，而在宇宙一面是一。在地方和宇宙一面的这个一，乃是召会真正的立场。

地方行政和宇宙交通

现在我们要来看与召会生活正确实行有关的另外两个项目：地方行政和宇宙交通。在正确的召会生活中，召会的行政是地方的，但召会的交通乃是宇宙的。

在地方一面，行政是分开的，也是同等的

每一个地方召会的行政，与其他众地方召会的行政是分开的。不仅如此，众地方召会的行政都在同等的水平上。在行政上，没有一个召会高于另一个召会，也没有一个召会是较低的。在一个国家里，有不同层次的政府。最高的是中央政府，在中央政府之下有省，或州政府，以及市政府。这种不同层次的行政，可以比作金字塔。中央政府是最高层，省和市政府是在较低的层次。

但是在正确的召会生活中，没有这样的事。众地方召会都在一个水平上。在罗马天主教里，最高层的行政是在梵蒂冈。教皇是在顶层，围绕着他的是红衣主教。教皇控制各国的天主教徒。在全地有许多大主教。在大主教之下有主教，在主教之下有神甫。这种行政组织，乃是宗教的阶级制度。这样的阶级制度该被定罪。在召会生活正确的实行中，全地的众召会都在一个水平上。在其上只有一个宝座，就是在天上元首基督的宝座。惟有元首是在宝座上。在元首之下，众召会都在同一水平上。

假如在汉城的召会是韩国最大的地方召会；于是在汉城的召会就控制韩国的其他众召会，这样是对的么？假如在釜山的召会是韩国第二大召会；于是在釜山的召会就该在汉城召会之下，这样是合式的么？其次，假如在汉城这个最大的召会控制在釜山的召会，而在釜山的召会控制其附近更小的召会，这样是对的么？我回答这些问题时，必须很强地说，这种阶级制度和控制完全是错的。

说到地方召会的行政，我用了两个形容词：分开的和同等的。在汉城的召会，其行政与在釜山和居昌的行政是分开的，也是同等的。即使是韩国最小的地方召会，其行政与在汉城召会的行政也是同等的。如果我是在汉城召会的长老，我可能以为，既然在汉城的召会是最大的，我就可以控制一些小召会。在小召会中的长老，可能也以为，既然在汉城的召会是最大最久的，他们当然该服从汉城的长老。在人看来，这似乎是对的；但是在正确召会生活的实行上，这完全是错的。

每一个地方召会都有各自的行政，而这行政与所有其他的召会是分开的；也与所有其他的召会是同等的。虽然在汉城的召会已经存在许多年，而一个小召会可能刚建立两天，但是这两个召会的行政，乃是分开的，也是在同一水平上的。召会的行政是地方的。一个召会，不论大小，都不该控制另一个召会。

在宇宙一面，交通乃是一

虽然召会的行政在地方一面是分开的，也是同等的，但召会的交通在宇宙一面乃是一。在交通上不是分开的。在全地只有一个交通，而这交通乃是宇宙的一。召会的交通不仅在一国之内是一，乃是在全宇宙是一。这不是说，在英国是一个交通，在美国有另一个交通，在德国有另一个

交通，在中国有另一个交通，在日本又有另一个交通。在这些国家里，在许多城里虽各自有召会，但在全宇宙只有一个交通。

这个交通称为使徒的交通。行传二章四十二节说，在五旬节当天信了主耶稣，成了召会肢体的那三千人，都坚定持续在使徒的教训和交通里。在召会里，交通和教训都应当普遍地是一。在众召会中，我们只该教导一件事——耶稣基督是那灵成为我们的生命，为着产生召会。这是使徒的教训。若有不同的教训进来，我们必须拒绝（提前一 3~4）。我们只接受一种教训，就是使徒的教训；我们也只有一种交通，就是使徒的交通。

在早期，众信徒都坚定持续在使徒的教训和交通里。这使徒的交通，是与父并与子的交通。约壹一章三节说，“我们将所看见并听见的，也传与你们，使你们也可以与我们有交通；而且我们的交通，又是与父并他儿子耶稣基督所有的。”使徒的交通是与父并与子的交通。这意思是说，使徒的交通是与三一神的交通。全球只有一个基督徒的交通，就是与三一神所有的使徒的交通。

这交通彰显于主的桌子。当我们吃饼时，我们就有分于基督身体的交通；当我们喝杯时，我们就有分于主血的交通（林前十 16）。主的身体和血是独一的，基督身体和血的交通也是独一的。我们借着有分于一个饼，就成了基督那奥秘的身体（17）。因此，这宇宙的交通乃是基督身体的交通。这交通是由使徒们传给我们的。因此，这是使徒的交通，而这交通是与三一神的交通。这样的交通必须是宇宙的。在行政上，众召会在地方上是分开的；但在交通上，众召会在宇宙一面乃是联结为一的。

使徒职分和长老职分

使徒职分是宇宙的，在长老职分之上

使徒的职分是宇宙的。当保罗和巴拿巴在安提阿召会时，他们不是使徒，乃是申言者和教师（徒十三 1）。然而，当他们出去传福音、建立召会时，他们乃是受差遣者。受差遣者就是使徒。他们在安提阿的地方召会时，是申言者和教师；然而一旦他们在职事里受差遣出去时，就成了建立召会的使徒。因为使徒们选立长老，所以使徒是在长老之上（十四 23）。众地方召会中的长老，都是由使徒们所设立并选立的，所以使徒是在长老之上。

长老职分是地方的，在使徒职分之下

长老职分是地方的，也是在使徒职分之下的。提前五章十九至二十节指明，对长老的控告，必须呈给使徒。这给我们看见，长老是在使徒之下。召会的行政是很简单的。使徒出去传福音，建立召会。然后他们选出一些较成熟的信徒，指派他们作长老，牧养、照顾一个地方召会。长老该按照使徒的教训照顾召会。因为众召会是由使徒们建立的，并且长老是使徒们在不同的地方所选、所设的，所以在照顾众召会的事上，众长老该遵从使徒的话。

长老不该作主辖管信徒

长老不该作主辖管信徒，乃该作榜样，带头爱主，寻求真理，在生命上长大，并在召会中事奉（太二十 25~28，彼前五 1~3）。他们不该自以为是长老，就辖管信徒。这种观念是错的。在马太二十三章八至十二节，主耶稣告诉我们，所有的信徒都是同一水平上。包括长老在内，我们都是弟兄。在我们中间，除了主之外，不可有别的主。我们只有一位主，我们只有一位元首。这独一的元首主耶稣，是我们的领路者、指导者和引领者。长老不是辖管信徒的主；所有的长老仍然只是弟兄们。他们该建立自己为榜样，带头爱主，寻求真理，在生命上长大，传扬福音，并在召会中事奉。这才是正路。

立场和实际

地方立场，乃是一的外在彰显（林前一 12~13）。当我们都在汉城聚会，汉城这个城市就是我们的立场。但这只是外在的一。一的内在实际乃是灵（弗四 4）。我们必须有那灵在我们里面行动，在我们里面活着，并借着我们的工作。在外面，我们有地方的立场保守一；在里面，我们凭那灵活着，为着身体的一。如果我们只有地方的立场，而没有那灵，我们就只有外在的东西，而无内里的实际。我们必须有外在的地方立场，也有内里那灵的实际。

在地方召会里的恩赐

在地方召会里，只有申言者和教师（徒十三 1），没有使徒和传福音者（参十四 4、14，二一 8）。众信徒都该是福音的传扬者，但在身体里有一些肢体的确有传福音的特别恩赐。这些人称为传福音者。使徒和传福音者是普遍的，是为着众召会的。但申言者和教师乃是地方的。因此，在林前十四章论到召会的地方性聚会时，提到申言者和教师（26、29），而没有提到使徒和传福音者。使徒和传福音者是普遍的。他们从一城到另一城传扬福音，建立召会。在本章，我陈明了正确的召会和召会生活正确实行的概要。作为基督徒，我们都应当在这样正确的召会里，我们也该有分于召会生活这样正确的实行。

第五章 在召会生活中那灵借十字架运行的因素

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

腓立比书一章十九节，哥林多前书十五章四十五节，哥林多后书三章六节下、十七至十八节，加拉太书五章二十二至二十三节，罗马书十二章二节，以弗所书四章二十三至二十四节，歌罗西书三章十至十一节，以弗所书二章二十二节，三章八节，加拉太书五章二十四节，罗马书八章十三节，六章六节，加拉太书二章二十节上，马太福音十六章二十三至二十四节，哥林多前书一章十八至十九节，以弗所书二章十五节、十四节，希伯来书二章十四节，加拉太书六章十四节。

在本章我们要来看，召会生活之恢复极重要的因素中，最实际的因素。这是在召会生活中，包罗万有之灵借十字架运行的因素。这不是道理的因素，乃是实行的因素。这因素主要由两个元素所组成，就是那灵和十字架。那灵运行，十字架治死。那灵是运行的元素，十字架是杀死的元素。

这因素对召会生活之恢复是极重要的，因为我们虽然重生了，但我们仍然活在旧人里。再者，有许多消极的事物联于旧人，而这一切都必须杀死。事实上，主耶稣早已将这一切消极的事物钉在十字架上，但这只是客观的一面。这客观的钉死，如今必须主观地应用在我们身上。基督十字架主观的应用，乃是借着运行的那灵完成的。

神、基督、那灵和神圣的生命

在前几章我们已经看过，圣经首先揭示四个主要的项目：神、基督、那灵和神圣的生命。从这四个项目，产生了信徒，而信徒建造在一起成了召会。所以，神、基督、那灵、神圣生命、信徒和召会，乃是圣经中所启示极重要的项目。

圣经启示，神具体化身在基督里。神和基督乃是一，基督就是神自己的具体化身。不仅如此，这位是神具体化身的基督，实化为那灵。我们不该认为基督是与神分开的一位，也不该认为那灵是与神分开的第三者。这种观念是按照人的思想，不是按照圣经。圣经清楚地说，神与基督乃是一（约十 30，十

七 22)，基督与那灵也是一（林前十五 45 下，林后三 17）。神化身于基督，基督实化为那灵。当神行动、临到并达到我们时，他就是那灵。这灵重生我们，使我们成为信徒，神的众子，也就是基督的肢体。借此我们看见，神、基督和那灵，现今与信徒乃是一。我们里面有神（弗四 6），我们里面有基督（林后十三 5），我们里面也有那灵（罗八 9）。三一神如今活在我们灵里。他活在我们灵里，是我们的生命，但不是我们天然的生命，乃是加到我们所是里的神圣生命。

我们都必须看见，我们这些在基督里的信徒，乃是奇妙的人。我们每一个人都是奇妙的，因为我们有神，有基督，也有那灵在我们里面。三一神现今活在我们里面作我们的生命。所以，我们是神人，就是有三一神在我们里面的人。今天这位在我们里面的神乃是基督，这位在我们里面的基督乃是那灵，这位在我们里面的那灵乃是神圣的生命。我们是人，但我们有神圣的生命在我们里面。这是何等奇妙、美好而绝佳。当我们这些有神圣生命的人来在一起时，我们就是召会。就这一面意义说，召会是奇妙的。召会是一班奇妙的人，他们有神、基督、那灵和神圣的生命。

我们需要有那灵的运行

另一面说，在召会生活中，情形并不一定总是那么美好。譬如，在聚会中我们可能唱“阿利路亚，阿利路亚”，但在别的时候，虽然我们都是在召会里的弟兄姊妹，但我们可能彼此不愉快。你甚至可能讨厌一位弟兄，以至于在会所外面见到他时，就转脸不看他。作姊妹的可能与婆婆或小姑不合。然而，她们三人都是召会里的姊妹。她们虽然都喜欢参加召会的聚会，但这位姊妹不喜欢看到她的婆婆或小姑，所以要选一个座位，不与她们坐在一起。

这种行为一点也不美好，反而很低下。主在马太十章二十九至三十一节，把信徒比作麻雀。麻雀虽小却能飞。但有时候，基督徒的行为更象在爬行的乌龟，而不象飞翔的麻雀。一位姊妹可能爱她的丈夫，却认为她的婆婆令人受不了。不仅如此，她也受不了她丈夫的妹妹。这位姊妹、她的丈夫、她的婆婆和小姑，都在召会里，但他们彼此并不相爱。这可能是在召会生活中有些家庭的情形。

我们在感觉上对召会本身可能也有类似的问题。当你十年前来到召会时，对你来说召会是很美好的。那时你的召会生活是在度“蜜月”。你觉得长老、姊妹、弟兄、年长的、年幼的，都是好的；召会生活中的一切都很好。然而，过了一段时间，事情开始看起来不是那么美好。有些长老的意见很古怪、很

倔强。你受不了这个。然后你开始发现，在召会中年长的姊妹谈论太多，并且批评别人，而年长的弟兄对属灵的事也没有多少认识。年轻姊妹比较好一点，但年轻弟兄却叫人受不了。因此，你开始对召会有了搀杂的感觉。一面说，你喜欢召会，因为召会的实行是照着圣经的真理。召会很合乎圣经，所以你觉得必须来到召会的聚会。虽然召会有时候似乎很好，但有时候似乎不是那么好。你所在召会的弟兄姊妹，行事为人似乎更象爬行的乌龟，而不象飞翔的鸟。当问题发生的时候，他们不是飞开，乃是彼此争辩、批评。我对这些事很熟悉，因为我在召会生活中已经五十二年多了。我在许多不同的地方，经过了召会生活中许多的经历。

这一切的情形指出，为什么我们需要另一个因素，就是那灵运行的因素。就一面的意义说，我们都是奇妙的人，因为我们有神圣的生命；但是就另一面的意义说，我们仍然活在旧人里。我们必须看见，我们没有一人是完全圣别的，因为我们仍然在旧人里。我们仍然有我们的旧性情、坏脾气、爱憎、情感、意愿、拣选和怪僻。因着我们里面仍然有这么多消极的元素，所以我们不是圣别的。我们顶多只有一部分是圣别的。这个事实表现在一个姊妹身上，她在聚会中唱诗赞美主，但过了不久她被丈夫得罪了，就对丈夫说尖锐的话。她刚才在聚会中虽然唱“阿利路亚”，但现在她无法说“阿利路亚”。这表明我们不是圣别的。不错，我们是奇妙的，因为我们有神圣的生命，但我们仍然有堕落的天然生命。

这就是为什么我们每次来接触神的时候，都需要以基督作我们的赎罪祭和赎愆祭（来十 19~22）。我们必须承认，我们仍然是有罪的，我们仍然是不洁的，我们一直需要主的宝血洁净我们。没有以主耶稣作我们的赎罪祭和赎愆祭，我们是无法接触神的。这就是为什么约壹一章三至七节告诉我们，我们要留在神圣生命的神圣交通中，就需要主宝血不断的洗净。我们与神的交通常被我们天然的生命打断。所以我们需要主洗净的血，使我们恢复到神圣生命的交通里。

今天在召会生活中，需要有更多那灵的运行。今天那灵一直在你我里面，并在众弟兄姊妹里面运行。但是我们虽然知道这事，却常常不顾那灵的运行。譬如，你可能不喜欢召会中某一位弟兄。但在你里面运行的灵却告诉你必须爱他，因为他是你的弟兄。有时候你甚至与运行的灵争论说，虽然那位弟兄确实是信徒，你不喜欢他是因为他的行为与你不合。但运行的灵一再地告诉你必须爱那位弟兄。你必定有过这样的经历，你曾对

你里面运行的灵这样说过话。许多姊妹与婆婆相处有难处。有些姊妹甚至告诉我，她们与里面运行的灵曾为这事争论。

我告诉她们，主在他主宰的权柄下给她们这样一位婆婆，好让她们学功课。虽然姊妹们都知道这事，但她们说，她们仍然受不了自己的婆婆；她们也承认，她们为这事曾与圣灵争论过。这证明我们都有运行的灵在我们里面。然而，我们需要主的怜悯和恩典，来顺从这运行的灵。这灵是基督的实化，而基督乃是神的具体化身。这灵就是神作神圣的生命，活在你里面。你作基督徒的定命，乃是要听从这灵。三一神如今在你里面作包罗万有的灵，带着全备的供应。你若肯与他合作，并听从他，他就要以他全备的供应供给你。在他没有什么事是难的。对你而言，你的婆婆可能是问题；但借着那灵，你婆婆就能变成祝福。你受不了她，但那灵能。你只要把自己交托给那灵。将你自己投身于那灵，告诉他：“我要顺服你，我要信靠你，我要与你是一。”你就会立即享受到耶稣基督之灵全备的供应。

耶稣基督包罗万有的灵

分赐生命

在我们里面运行的那灵，乃是耶稣基督包罗万有的灵；他在我们里面以七种方式运行。首先，他在我们里面将他神圣的生命分赐给我们（林前十五45，林后三6下）。他将神圣的生命分赐给我们，就象水从浇花的水管流过一样。我们越用水，就有越多的水流进水管。我们无须努力，只要打开水管的开关，就有丰富供应的水流出来。照样，你要得着那灵的供应，就只需要转向运行的那灵。他要在你里面作神圣的生命流通，并将生命分赐到你里面。

结出各样美德的果子

第二，那灵在我们里面结出一切人性与神圣美德的果子。加拉太五章二十二至二十三节说，那灵在我们里面产生各种神圣的美德，就如爱、喜乐、和平。这一切神圣与人性的美德，乃是由这分赐生命的灵所产生的。

释放信徒脱离死字句的捆绑

这灵也救我们脱离死的字句和死的知识（林后三 6、17）。离了在我们里面的那灵，即使我们知道许多道理，我们仍是死的。我们越是这样死沉地认识道理，就越被死的知识所捆绑。惟有那灵能救我们脱离死的知识。

释放信徒脱离罪与死的律

这赐生命的灵也同时释放我们脱离罪与死的律（罗八 2）。在我们犯罪的天性里有一个罪与死的律，就是天然能力。我们靠自己无法对付这个律，但是当我们将自己交给那灵，赐生命的灵就释放我们脱离这个罪之捆绑的律。

使信徒变化成为与基督同样的形像，从荣耀到荣耀

这灵也将我们变化成为与基督同样的形像，从荣耀到荣耀（林后三 18）。无论我们是好是坏，我们的所是仍是天然的。任何天然的东西，对神都是没有价值的。所以，我们都必须被变化。变化不只是外面改变我们的性格，更是借着神圣的元素，从我们里面有生命的改变。这是新陈代谢的改变，老旧的东西被排除，一切新的元素被加进来。我们现今都在这种新陈代谢的改变之下。赐生命的灵正从里面改变并变化我们，不仅是改正我们，更是用他神圣的元素新陈代谢地改变我们。林后三章十八节说，我们渐渐变化成为与主同样的形像，从荣耀到荣耀，意即从一种程度的荣耀，到另一种程度的荣耀。召会生活应当充满了这种变化。

为着新人更新信徒

赐生命的灵也更新我们。因为我们都是生在旧造里，所以无论我们年纪多大，我们都是老旧的；即使小孩子也是老旧的。所以我們都需要神圣的生命，就是带着新元素的新生命。这赐生命的灵如今正在用神圣的生命和神圣的素质更新我们（罗十二 2，弗四 23~24，西三 10~11）。

将信徒建造在一起成为神的居所

最后，那灵把我们建造在一起，成为神的居所（弗二 22）。当我们被变化并更新时，我们就自然而然地被建造在一起，成为神的居所。这居所就是召会生活。召会生活乃是所有的圣徒被更新的灵建造起来，成为神的居所。

有基督那追测不尽之丰富的全备供应

为着那灵能有这七重的运行，在这灵里一直有基督那追测不尽之丰富的完满、全备的供应（腓一 19，弗三 8）。我们不该说我们办不到，我们软弱，或说我们有许多短处。我们应当忘掉这一切，并认识那灵是什么。我们虽然软弱，但那灵是刚强的。我们虽然贫穷，但他是丰富的。当我们与他合作时，他将他一切全备的供应供给给我们。

那灵借着十字架的运行

然而，圣灵不是独自在我们里面作工；他乃是借着十字架作工。我们可将十字架比作外科医生在病人身上动手术用的小刀。在召会生活中，圣灵就是外科医生，借着十字架天天在我们身上动手术。在我们里面有许多东西需要那灵借着十字架来切除。

钉死肉体

第一项需要被钉死的是肉体。加拉太五章二十四节说，“但那属基督耶稣的人，是已经把肉体连肉体的邪情私欲，都钉了十字架。”我们的肉体满了邪情私欲，就是犯罪的欲望。邪情是邪恶的，私欲是罪恶的。这一切都需要切除。这一节给我们看见，我们的肉体连肉体的邪情私欲，必须钉十字架。我们必须借着那灵，把我们的肉体置于十字架。

治死身体的行为

其次要对付的一项，是身体的行为。罗马八章十三节说，我们必须靠着那灵治死身体的行为。身体的行为是指我们身体的活动。譬如，我们的口自然而然凭着天然说话，甚至闲谈。两位弟兄若来在一起，他们很难静静地坐着，五分钟不说一句话。他们很自然地开始讨论他们所在地召会的情形。我们或许认为这种谈话相当的好，但那是出自我们口中天然的活动。这乃是身体的行为、活动。

我们的眼睛也是问题。我们的眼睛可能习惯于不受约束地看百货公司的橱窗，或看报纸。

因着这些事，我们的眼睛受了玷污。所以我们也必须将我们眼睛的行为治死。不仅如此，我们也必须凭那灵治死我们耳朵的行为。一位姊妹参加聚会，可能听了一篇信息说到基督是神的具体化身，那灵是基督的实际。虽然说的人重复这些点许多次，但是聚会后这位姊妹根本记不得这篇信息的内容。

然而，在聚会后她从旁听到一些闲谈，说到一位弟兄和一位姊妹要结婚了，她对这样的谈话就听得很清楚，也不会忘记。她回家后立即告诉她丈夫，那一对年轻人计划要结婚了。但是她不能告诉她丈夫，聚会中所讲关于基督是神的具体化身，那灵是基督的实化；因为她早已经把这些事忘掉了。这是因为我们的耳朵习惯于听闲话，不习惯听神的话。那些主所不喜悦的事我们倒记得，而主所喜悦的事我们却忘记。我们虽然想要尽力记住在聚会中所说的话，却办不到。这再次给我们看见，我们需要凭那灵治死我们身体的行为。

我们的身体常常似乎一要去聚会就很疲倦，但要去参加世俗的活动就满了活力。当我们想到晚上要去召会聚会，我们可能觉得很累，甚至决定留在家中休息。但是当我们听到同一个晚上有特别的运动比赛，我们就突然有精神去参加。同样的，若是给我们一篇生命读经的信息，我们可能没有一点兴趣要读。但若有人给我们一本小说，我们就可能很急切地想要读它。这些也都是身体的行为。

我们花钱的方式，也与身体的行为有关。丈夫若对妻子说，要在主日向主有所奉献；妻子可能说，这一周不必奉献，因为上一周已经奉献过了。但是她若看到报纸上有什么东西在大减价，她可能坚持要丈夫立即去替她买来。这一切的活动，都是我们身体的行为。我们身体的每一部分，都习惯于作远离神的事。我们的口、眼、耳作了许多远离神的事。即使这些事不是有罪的，但仍然是身体的行为。今天在召会生活中，我们必须与那灵合作，治死身体一切的行为。

钉死旧人并否认己

我们也必须经历十字架钉死我们的旧人和己。罗马六章六节说，我们的旧人已经与基督同钉十字架。旧人就是我们受造、堕落的所是。我们的旧人被钉十字架，这虽然已经由基督在客观一面完成了，但我们还需要借着钉死我们的魂生命，我们的己，而有主观一面的经历。保罗在加拉太二章二十节说，“我已经与基督同钉十字架；现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着。”这个“我”就是己，己就是魂生命的彰显，而魂生命乃是旧人天然的

生命。我们的旧人，也就是旧“我”，已经与基督同钉十字架（罗六6，加二20），现今我们必须否认我们的己（太十六24），并丧失我们的魂生命（路九24）。我们必须将这一切都摆在十字架上，把它们留在那里。

就着一面说，在召会生活中许多问题都是由身体的活动引起的。我们谈得太多，听得太多，看得太多，行动太多，外出也太多。我们不适当地用我们的脚、手、耳、口、眼。在召会生活中，我们有时候错误地使用我们肉身的每一肢体。这一切的活动造成了难处。就另一面说，我们的旧人、己和魂生命，也是召会生活中难处的源头。今天在召会生活中有许多难处，因为有太多的旧人，太多的魂生命，和太多的己。许多问题发生，是因为“我”是首先，“我”是末后，“我”是阿拉法，“我”是俄梅嘎。至终，“我”是一切。所以，这个“我”必须割除。“我”是召会生活中最大的癌。所以必须把它找出来，借着十字架、凭着那灵，把它割除。

除掉意见

此外，我们的意见也需要借着十字架，被那灵除掉。旧人是堕落的人，魂生命是旧人的生命，这魂生命彰显于己，而已彰显于意见。意见就是我们己的彰显，是我们魂生命的彰显。因此，意见就是旧人的活动。有一天，主耶稣告诉他的门徒，他要被钉十字架。彼得立即表达他的意见。他说，“主啊，神眷怜你，这事绝不会临到你。”（太十六22）那是彼得的好意、爱意。彼得不要主被钉十字架，而要他作宝座上的王。然而，他的意见乃是他的己的彰显。主听见彼得的话，就转过来对彼得说，“撒但，退我后面去吧！”（23）这给我们看见，撒但是在己里面。主知道那不是彼得，乃是在彼得里面的撒但说这样的话。撒但彰显在彼得天然的生命里，也彰显在他的意见里。

在召会生活中，意见造成许多问题。在召会生活中如果有什么争执或分争，乃是因为有些人有意见。每一个意见都有好看的外表。我们的意见可能很好，相当为着召会，但这个好乃是外衣，把意见真实的性质遮盖起来。意见是很可怕的。为了过好的召会生活，我们都必须定罪我们的意见。我们没有意见，只有基督；没有意见，只有那灵；没有意见，只有神圣的生命。我们应当没有意见、己、我、魂生命、旧人，只有基督、那灵和神圣的生命。

灭绝人的智慧和通达

不仅如此，我们需要十字架灭绝一切人的智慧和通达。林前一章十八、十九节说，借着基督的十字架，神已经灭绝了智慧人的智慧，和通达人的通达。在召会生活中，有些人很聪明通达。但只要我们的智慧和通达是属人的，就是与神敌对的。在召会中，不要用你属人的智慧，不要搞属人的聪明。你的智慧和聪明，在召会生活造成了许多问题。因此，我们都必须定罪属人的智慧和通达。我们必须与那灵合作，把我们的智慧和通达钉在十字架上。

废掉规条

其次，我们需要经历十字架把我们一切的规条废掉。规条就是我们的习惯、习俗、作事的方法和实行召会生活的方式。这些规条总是造成麻烦。但基督是和平的制造者，已将一切的规条置于十字架上（弗二 14~15）。我们必须与那灵合作，把我们一切的习惯和习俗治死。

废除撒但

然后，我们必须经历那灵的运行，借着十字架废除了那掌死权的撒但（来二 14）。我们已经说过的那些项目—肉体、身体的行为、旧人、己、意见、属人的智慧和通达、规条，实际上都是撒但用来遮盖他自己的外衣。因此，我们若对付了前述各项，事实上就对付了撒但本身。

撇弃世界

最后，我们需要那灵的运行，借着十字架使我们撇弃世界。保罗在加拉太六章十四节说，“但就我而论，除了我们主耶稣基督的十字架，别无可夸；借着祂，就我而论，世界已经钉了十字架；就世界而论，我也已经钉了十字架。”约翰十二章三十一节告诉我们，当主耶稣钉十字架时，就审判了世界，并把世界的王—撒但—赶出去。因此，今天在召会生活中，我们必须弃绝并拒绝一切属世的东西。今天基督教虽然成了属世的宗教，满了属世的东西；但在召会生活中，我们必须远离一切属世的东西。召会该以属天的方式行动，不该以属世的方式行事。

我们若与运行的那灵合作，我们所说过的一切消极的东西，就会被除去。这样，召会就会蒙拯救、得保守，也不会有肉体、身体的行为、旧人、己、意见、属人的智慧、规条、撒但或世界的问题。召会生活因着有那灵借着十字架的运行，就必定是奇妙、美好并绝佳的。

第六章 在召会生活中，由神圣属性所加强， 并丰富之变化过的人性美德的因素

[上一篇](#) [回目錄](#)



读经：

以弗所书三章十七节、十九节下、八节，罗马书十二章二节，以弗所书四章二十三至二十四节，哥林多后书三章十八节，以弗所书四章二至四节。

在前面几章，我们看过了召会生活之恢复五个极重要的因素：基督、那灵、神圣的生命、召会生活的正确实行以及那灵借着十字架的运行。在本章里，我们要来看第六个极重要的因素：变化过的人性美德。

召会生活所需要的是美德而不仅仅是道德

在召会生活中，我们需要人性的美德。我不喜欢用道德这辞，而喜欢用美德这辞。美德这辞，事实上是指比道德更高的品质。一个人可能有道德，但仍不一定有许多美德。美德高于道德。道德仅仅是对的而已。只要你不欺骗人，不偷别人东西，或不错待别人，你就可以算是对的。你可能是对的，是有道德的，却没有美德。譬如，你可能到书店，付适当价钱买了一本圣经。这是对的，有道德的。然而，如果你欺骗店主，少付了钱，你就是不对的。你没有道德，因为你不诚实。

但如果在交易时，你多收了零钱，而把多收的退回，你就是对的。这是道德，并不是美德。美德可用帮助穷邻舍来说明。假如你不欠他什么，他也没有为你作什么；但你出于爱，给他两百元帮助他付房租。这就不仅仅是道德；这是美德。虽然你不欠他什么，他也没有为你作什么，但你爱他，给他两百元，并不期望有所回报；这是美德。这不仅是在道德的水平上，这是在更高层的美德上。

在召会生活中，我们若仅仅有道德，就很可能变得拘泥规条。但我们需要有美德，而不是拘泥规条。拘泥规条只是在道德的水平上，在对错的水平上。但美德是在较高的水平上。你若拘泥规条，当人得罪你时，你就一定要人向你道歉。不仅如此，即使人向你道歉了，你可能仍不满意；你可能要求进一步的道歉。这是拘泥规条。但你若有美德，你就不在乎

人是否向你道歉。不仅如此，你不关心他向你道歉的标准。你反倒赦免他，容让他。

美德高于道德和拘泥规条，对此我们必须有深刻的印象。在召会生活中，我们不该拘泥规条。若有人要你的书，并拿走你的书，你不该要回来。你若这样作，就证明你是拘泥规条的。你若有美德，会体会他爱你的书。你就会说，“弟兄，你爱那本书么？我愿意再给你一本。我愿意都送给你。”这是美德。人群社会所要求于人的，只是道德。但在召会生活中，所要求的是美德，那是远超过道德的。

我们要继续这个例证。另一位弟兄可能问，这位拿走你书的弟兄这么作是不是对的。然而，这另一位弟兄不该作审判官。他不该审判那位拿你书的弟兄，因为有主在他里面。今天，他可能把你的书全都拿走，并且很高兴这么作。但明天圣灵可能摸着他的心，使他没有平安拥有那些书。那灵要使他自责，看见你把所有的书都给了他，乃是因为他想要偷那些书。然后那灵在他里面作工，使他把所有的书都归还给你，还另外加上一本诗歌。这样加上一本诗歌，也是美德，比只有道德更高。你也许很高兴收到这本诗歌。然而，第二天主可能摸着你的，要你把这本诗歌给另一位弟兄。这说明召会生活所需要的美德。

我们从这些例证可以看见，在召会生活中，道德的标准远比人群社会中的道德为高。在召会生活中的标准不是道德，乃是美德。让我用一件发生在台北的事，再进一步说明这事。在五〇年代初期，我们在聚会中不用椅子，而用板凳；每条板凳的长度可坐四人。有时候胖子占的位子超过四分之一，其他三人就要忍受不便。有一次，坐在一条板凳的三人，为着每人该占多少座位，而与一位胖弟兄争吵。他们都不能解决这个问题，所以把这事带到长老那里。他们为着四分之一的板凳争吵，不过是拘泥规条而已。

这样的人怎能过召会生活？后来我告诉那三个人，要爱那位胖弟兄，要帮助他注意自己过重。因着他那么胖，他们需要同情他，怜悯他。我告诉他们，若有必要，他们三人中应当有人情愿站着，把自己的位子让给那位胖弟兄。这就是美德。从这个例证我们可以看见，道德和美德之间的不同。在召会生活中，我们不该拘泥规条。不仅如此，在召会生活中我们不该只有道德，因为我们所有的乃是更高的，我们有美德。争吵、争执、坚持、

紧握我们所该有的，乃是拘泥规条。这在人群社会中很平常，但不该存在于召会生活中。

有些聪明的圣徒知道，在召会生活中每一个人都操练美德，所以就趁机占人便宜。他们可能要别人操练美德，而占别人便宜。你若是比较胖或年长，你不该要求别人向你表现美德。你若这样，你就成了强盗，夺取别人的美德。但美德不是夺取而得的，乃是别人给的。我若是胖子，当我来聚会时，我知道一条凳子坐四个人，我所占的位子就不该超过四分之一。我该多让位子给别人。这就是操练美德。

甚至在人群社会中，也有人操练美德。我今年在德国斯图嘎坐巴士去飞机场时，就曾看见这事。巴士坐满了乘客，我们没有座位。但是两个德国年轻人看见我妻子和我比较年长，就站起来让位给我们。我很受感动，看见两位当地的青年人肯让位给我们这些外国人。那不仅是道德，也是美德。

这个原则应当一直保持在召会生活中。我们该一直向人显出美德，绝不要占人便宜。在召会生活中，不该仅有道德的标准。我们的标准必须是较高标准的美德。这就是召会生活：一直要给出去，而不要占人便宜。因着我们爱别人，我们愿意给他们东西，而不是占他们便宜。召会生活高过拘泥规条，甚至高过道德。召会生活乃是留在美德中。

美德这辞含有美的意思。你可能有道德，却不一定美。有时候你是对的，但你可能与人争辩，好得着你的权利。这种道德是丑恶的；一点也不美丽。有时候我们的义既不美丽，也不甘甜。在召会生活中，一切的义应当是美丽而甘甜的。一旦我们的道德美丽而甘甜，那就是美德。在召会生活中，我们不该仅仅是对的；我们必须满了美德。无论我们作什么，在人眼中都应当又甘甜又美丽。这就是美德。

在我们人性的美德里，为神圣的属性所更新、变化、加强并丰富

不仅如此，在召会生活中我们不仅要有美德，更要有变化过的美德（罗十二 2，弗四 23~24，林后三 18）。变化过的美德是人性美德加上了神性的元素。当你吃有营养的食物，就有一种变化发生。你吃这食物之前，样子可能软弱苍白。但好好吃了几天之后，你的面容就白里透红。在召会生活中，一切美德都该是变化过的。你可能是个好人，但现今你重生了，你可能仍然想要凭

自己行事为人。然而，因着你每天向主祷告，接触主，所以主就向你注入。主向你注入，就把他神圣的素质注射到你里面。

当神圣的素质注入你里面，你人性的美德就完全被变化、加强并丰富。你的人性美德要被神圣的属性所加强并丰富。这样，你就在召会中过一种满了美德的生活。这些美德不是属于天使的，乃是非常有人性的。但一切人性的美德，都已经被神圣的属性所丰富了。这是何等的美好！

借着基督安家在我们心里而被基督的丰富浸透，并被充满成为神一切的丰满，作神的彰显在以弗所三章八节保罗告诉我们，他将基督那追测不尽的丰富供应给信徒。保罗所供应的不是道理，乃是基督那追测不尽的丰富。道理可以比作菜单或食谱，而基督那追测不尽的丰富可以看作是食物本身。保罗供应的，不是菜单或食谱，而是一切丰富的食物。我们借着吃食物，就得着一切的丰富。保罗将那追测不尽的丰富供应人。他将基督那追测不尽的丰富供应人之后，就祷告：“我向父屈膝，……愿他……借着他的灵，用大能使你们得以加强到里面的人里，使基督借着信，安家在你心里。”（14~17）保罗祷告，愿信徒不仅享受基督的丰富，更完全被基督充满并占有。这样，基督就安家在信徒的心里，而这位基督要浸透他们的全人。他要充满、加强并丰富他们一切的美德。最终，所有的信徒都要被充满，成为神一切的丰满（19）。

这样，我们就认识信徒是怎样的一班人。信徒乃是一班一直享受基督，并被基督充满、浸透，直到他们充满了神的人。这样，他们就成为神的彰显。他们被神浸透，甚至与神是一。他们的爱、谦卑和温柔，都满了神圣的素质。事实上，他们的美德乃是神性与人性的调和。至终，在召会生活中一切的美德，应当就是神与人的调和。换句话说，在召会生活中的美德应当是神在人里的彰显。我们是人，但我们该过一种满了美德的生活，就是一种彰显神的生活。根据保罗在提前三章十六节的话，这是一个极大的奥秘，就是神显现于肉体。召会生活就是神显现于肉体。我们都是肉体，但我们彰显神，而神显现于我们的美德。我再说，召会生活就是神圣的属性彰显、显现于人的美德。换句话说，召会生活就是彰显神的人性美德。

但愿我们都是享受基督丰富的人。这样，基督就要安家在我们全人里面，充满并浸透我们，直到我们都被充满，成为神一切的丰满。这样，我们就成为神在人性美德里的彰显；这人性美德彰显出神圣的属性。这就是为着召会

生活之变化过的人性美德。召会生活需要有这样变化过的美德，这些美德是属人的，却得着神圣属性的加强、丰富并变化。这些虽然是人性美德，却将神彰显出来。我们要继续来看为着召会生活的主要美德。这些美德不是为着人群社会，乃是为着召会生活。

卑微

头一项美德是卑微。许多圣经的翻译，把以弗所四章二节的卑微译为谦卑。但是卑微与谦卑是极其不同的。君王或总统可能很谦卑，但仍然居于高位。他虽然谦卑，但仍有尊严和尊荣。主耶稣不是象这样。他虽然与神同等，但他不以此紧持不放（腓二 6）。他不仅是谦卑的，更离了他的高位，降卑成为人。这是他的卑微。不仅如此，他不仅降卑到人这样的低层，更降到奴仆这最低的一层（7）。虽然主耶稣有神的形状，但他未曾坚持不放那个形状。他反倒离了那高位，就是神的位，降卑到人的低位上。再者，他作为人成了奴仆；而作为一个人奴仆，有一天他洗门徒的脚（约十三 1~17）。主耶稣降卑到何等的低微！当他洗彼得、约翰、雅各和众门徒的脚时，他比他们都低微。凡是洗人脚的，必定比他所洗脚的人低微。

在召会生活中，头一项需要的美德是卑微。卑微就是留在低微的地位上。你如果是长老，你不可留在长老的地位上。你必须从长老的水平上下来。你应当下来洗圣徒的脚。一九五二年，在台北一次聚会中，五位长老给将近一千位弟兄们洗脚。那实在是召会生活的更新。这给我们看见，所有的长老都从长老的水平上下来了。他们比所有的弟兄都低微，并且把所有的抱怨、不满、怨言和闲话都洗除了。不仅如此，那带进了真实的一。

主在马太十一章二十九节说，他心里柔和谦卑。这些都是在召会生活中所需要的美德。在召会生活中，我们都该有同样的卑微与温柔。主耶稣就是神。他原是极其尊高，但他降为卑。他离了高的水平，降卑成为一个人。他成为人之后，又从人的水平上降到奴仆的水平上。

有一天，门徒争论谁最大。主耶稣似乎告诉他们：“你若要为大，就必须降为卑。你们中间没有人为治理。你们都是弟兄。谁若要为大，就必须作仆役。你们必须服事你们的弟兄。你们必须象我一样。我来不是要受人服事，乃是要服事人。你们岂不记得，我曾洗你们的脚么？”（可十 36~45）为要在召会生活中操练卑微，无论弟兄或姊妹，无论年长或年幼，都不该

留在高的地位上。我们都必须从我们的宝座上下来。我们都必须降到低的水平上。我们众人都必须降卑。卑微乃是召会生活中所需要的第一项美德。

温 柔

召会生活中所需要的第二项美德，乃是温柔（弗四2）。温柔是什么？就着人这一面，我们可能以为温柔与和蔼相同。一个人若是和蔼的，走得慢慢的，说话慢而斯文，我们就认为他是温柔的。但在新约里，温柔所指的比这更多。在圣经里，温柔的意思是不为自己争什么。主耶稣告诉我们，人若要我们的里衣，连外衣也让给他（太五40）。在人群社会中则不是这样。一个人若要拿另一人的里衣，他们就会为这衣服相争。这不是温柔。温柔乃是象羊羔被牵到宰杀之地。羊羔不挣扎；它只是去到那里，毫不抵抗。主耶稣就是这样的羔羊。当他要被钉十字架时，他乃是象羊羔一样被牵到宰杀之处。

他没有抵抗，也没有挣扎；他只把自己交出来。我若是温柔的，当你要我陪你走一里路，我就陪你走。最终，我甚至为你多走一里路。我不争执，也不抗拒，而是容让。你若要占板凳超过四分之一，我就给你板凳的一半。你若要板凳的一半，我就给你板凳的三分之二。你若要三分之二，我就给你整个板凳。你若说你是对的，我是错的，我就不会想要证明你是错的，我才是对的。这就是温柔。温柔乃是不争，总是容让。在法庭上没有温柔，只有为着公义相争。在法庭上，人人都争着要找出谁对谁错。但我们都必须看见，在召会生活中，我们没有法庭。

我们可以用一位姊妹的故事来说明温柔这项美德：这位姊妹的丈夫总是在晚上很晚回家。这位姊妹坚持她的丈夫错了，所以当他回家时不去开门。她故意让丈夫在外面一直叩门，直等到一个钟头过去。最后，她才去给他开门，然后把门甩上。我劝她不要这么作。我建议她每天晚上当她丈夫走后，她该作一些好吃的点心并泡好茶，等她丈夫回来。然后她该等在门旁，直等她丈夫回来，即使过了半夜也要等。

当她听见脚步声，就该开门，并且说，“欢迎回家，这里有茶和点心。”这位姊妹听我这么说，就告诉我她办不到。我对她说，“是的，你办不到，但在你里面的主耶稣办得到。”最终，我说服她，这是得着她丈夫惟一的路，她就回去这么作。后来她告诉我，她丈夫不仅晚上不再出去，甚至开始与她一同去聚会了。这是美德的一个真实例证。我们不该拘泥规条、争执、争吵，乃该容让。你的丈夫若喜欢外出，你就陪他走到门口，说，“再见，玩得开

心。”即使你知道他是去电影院，你仍然要祝他玩得开心，并且预备好等他回来。这不是拘泥规条，这乃是温柔。温柔就是容让。

当我们容让时，我们就给主机机会进来祝福那个情形。这就是为什么我们必须忘记过去。忘记过去，意思就是容让。你若仍然坚持过去的事，你就会挣扎、争执。这种的争执，是没有止境的。你反而必须容让。赦免就是容让，容让就是忘记。我们基督徒很难赦免别人。通常我们的赦免就象埋葬死狗，却把狗的尾巴留在土外。我们埋了死狗之后，可能向朋友夸口说，我们已经赦免了别人，已经把过去埋葬了。这样夸口之后，我们就给他们看死狗的尾巴。作妻子的常常是这样赦免她们的丈夫。

有时候有些圣徒在聚会中见证说，“长老得罪了我，但有一天靠着主的怜悯，我全部赦免了他们。”既然他们已经全部赦免了长老，那为什么要到聚会里告诉人？那意思是说，他们埋葬了狗，但把狗尾巴留在外面。我们需要丢弃狗尾巴，容让并忘掉得罪我们的事；然后我们就不要再说得到得罪我们的事。在召会生活中，我们绝不该为任何事挣扎，绝不该坚持任何事。温柔就是容让。不要坚持，不要攻击别人，也不要为自己争什么。只要容让。这样，你在召会生活中就有平安。

恒忍

保罗在以弗所四章二节说，除了操练卑微和温柔的美德之外，我们还需要恒忍。这三种美德太好了。卑微就是低微；温柔就是容让，而不与人争吵或争执；恒忍就是忍受别人的错待。如果一位弟兄错待你，你不该说什么。你反而该忍受他的错待，不是一周，乃是很长一段时间。这就是恒忍。

在召会生活中，我们都该操练这三项美德：卑微、温柔和恒忍。我们若这样操练，就会一直有和平。在每一个召会中，也是在众召会中，并在众召会之间，就都不会有问题，因为众圣徒都操练卑微、温柔与恒忍。在召会中若有这三项美德，这里就有和平，神就会得着彰显。这些美德对召会生活乃是极重要的实际因素。我们都必须卑微、温柔、恒忍。

彼此担就

我们也必须在爱里彼此担就（弗四2）。我们不该彼此离弃或转开，乃要彼此担就。有一天你若发现一位弟兄作错什么事，不要放弃他或弃绝他。你反倒要一直地担就他。我们都喜欢那些我们所看为好的人，没有一个人喜欢担就那些制造麻烦的人。我们凭天然喜欢那些我们认为是绝佳、上好的人，但这不是召会生活。在召会生活中，我们必须担就所有软弱和麻烦的肢体。虽然没有人喜欢他们，但我们肯担就他们。

这虽然不容易，但为着召会生活，我们必须这么作。在我们眼中，有些圣徒可能象乌龟、地鼠，甚至象蛇。然而，我们若肯担就这些圣徒，最终他们都要变成绵羊。这就是召会生活。我们没有人能这样作，但耶稣能。耶稣岂不是担就你么？虽然有时候你给主惹了很大的麻烦，但主耶稣总是担就你。

在召会生活中，我们都需要在爱里彼此担就。弟兄需要担就姊妹，姊妹需要担就弟兄。我们若彼此担就一段时间，我们就都要被变化。在召会生活中，我们不该弃绝任何一个人，或把任何人赶出去。即使他们错了，我们也要保住他们，担就他们。我们若保住假的，他们也许会成为真的。有些人可能说，主耶稣虽然担就犹大三年半，但犹大并没有改变。犹大的确没有改变，但我们仍然必须承认，没有犹大，主就不可能被卖并被钉十字架。在召会生活中，我们不该把人赶出去，或弃绝他们。我们必须学习，一直在爱里，并以和平的联索彼此担就。将所有信徒联结在一起的联索，乃是和平的联索（弗四3）。这就是保守一的路。这就是我们众人蒙保守在身体的一里的路。

在本章我们已经看过，我们需要人性的美德被神圣的属性所变化、加强并丰富。这远超过人的道德。在召会生活中不该拘泥规条，而该有卑微、温柔、恒忍，并在爱里以和平的联索彼此担就。这样，我们就会有一，而这一乃是真实的召会生活。这就是耶稣的见证，也就是灯台，在黑暗的世代里发光照耀。