

目录
新约的职事
(长老训练 1)



第一章 神职事的一与一的危机

第二章 关于与职事是一的功课

第三章 福音书中的新约职事

第四章 三一神为着我们的经历

第五章 使徒行传中彼得和保罗所延续的新约职事

第六章 新约职事保罗部分的延续和发展

第七章 新约职事的彼得和约翰部分

第一章 神職事的一與一的危機

[回目錄](#) [下一篇](#)



為這次訓練的禱告

主，我們需要你，我們需要你憐憫我們眾人。主，為著你主宰的環境，我們感謝你。你把我们眾人帶到一起；主，我們為著這次聚集感謝你，我們相信這是出於你。主，我們相信你對這次聚集有一個目的。我們的確寶貝這段時間。主，與我們同在。

主，為著你潔淨的血，我們感謝你，這是我們每天所信靠的。主，我們還是非常天然，滿了舊造。我們太活在自己裡面，太在肉體裡行事。主，甚至我們的觀點，我們的目的，我們的動機，我們的心意，也完全不純潔。主，我們何等需要你的潔淨，需要你救贖之血的潔淨。主，為著救贖的血，我們感謝你。主耶穌，甚至我們對你的事奉，我們為你的活動，我們所作的工作，也是不純潔的。主，我們不純潔；我們需要你的潔淨。主，徹底的潔淨我們。我們為著已往悔改，我們為著一切的事情向你悔改。主，我們仍然接受你作我們的贖罪祭和贖愆祭。

主，我們一同來仰望你，好叫我們得憐憫、蒙恩典，應付我們應時的需要。主，我們需要你；我們需要你給我們進一步的眷顧。主，把天開啟，使天空晴朗。主，甚至把你自己向我們開啟。我們仰望你，仰望你的說話，仰望你的揭示，仰望你在我們裡面深刻的工作。

哦，主耶穌，我們不能作什麼，我們也一無所有。主，一切全在乎你。主，使我們樂意，使我們預備好。主，純潔我們的意念，也純潔我們的心。主，賜給我們清明的心思，甚至賜給我們尋求和敞開的靈。主，遮蓋我們。我們信靠你得勝的血。主，為著你自己，為著你的恢復，為著這兩周的訓練，求你擊敗仇敵。主，天天在我們裡面擊敗他。主，保守我們在你的面光中。阿們。

對這次訓練的負擔

我們的負擔是要來看主在祂的恢復裡，現今在我們中間的行動。我們需要來看十二個主要的項目。第一，我們需要來看新約的職事。其次，我們需要來看在主的恢復裡，今日的異象是什麼。第三，我們需要來看實行異象的路，這是極其要緊的事。

第四，我們要交通到參考書的使用。主的見證在地上已經有十九個世紀多了，許多聖徒被主大大使用，他們很多人寫了一些東西。我們使用那些書籍的方式是主要的考慮，這與我們現今的工作息息相關，並且對這工作的影響必然不是有益，便是無益。我們需要徹底考慮如何使用參考書。

此外，第五，我們要交通到職事的區域；以及第六，職事的區域與地方召會的關係。第七，我們要來看華語工作和華語聚會。這是主的行動所興起的，尤其是在近幾月。因此，我們需要考慮，我們在這件事上該如何與主的行動配合。第八，我們需要交通到為著主的職事出版的問題。

不僅如此，第九，我們還需要花更多的時間，交通到長老的位置和功用。我們需要重新考慮，重新溫習，徹底探討長老的位置和功用。第十，我們需要徹底交通到控制的損害。然後第十一，我們要交通到聖徒的自由。

末了一項，我們需要再交通到我們對宗派和自由團體的態度。換句話說，我們需要重新考慮，對於沒有與我們一同聚會的基督徒，我們該有怎樣的態度。

神的職事

我們來到新約經綸的職事，需要看見何以使徒保羅在林後第三章，這麼著重的強調新約職事的問題。職事一辭，使徒保羅在這一章解釋得很多，我們在哥林多後書生命讀經中說得相當透徹。保羅在這一章強調新約（New Testament）的職事，因為他很強的表白他的職事，稱之為新約（New Covenant）的職事，以與舊約（Old Testament）的職事，他稱之為舊約（Old Covenant）的職事，相比、相對。在林後第三章我們能看見，在神眼中，全本聖經只有兩種職事。一種稱為舊約（Old Covenant）的職事，（7，9，14，）另一種稱為新約（New Covenant）的職事。（6。）在英文裡面，covenant 與 testament，意思都是『約』。我們覺得用 testament，更為清楚，更為便利，因為聖經的兩大段就是用舊約（Old Testament）和新約（New Testament）這兩個辭。我們用 testament 來稱『約』，但保羅則用 covenant 來稱『約』。

在聖經裡，神祇向我們啟示出兩種職事，就是舊約的職事和新約的職事。實際上，這兩種職事，就是一個，正如舊約和新約是一本聖經的兩部分或兩段。經（Bible）的意思就是『書』，表明神的神聖著作，神聖經典。經書（Scriptures）的意思也就是著作。因此這些名詞都是指同一本書。神沒有兩本聖經，只有一本聖經，而有舊約和新約兩段。照樣，神的職事實際上只有一種，而有新舊兩段。舊約乃是為著要來的新約作準備。

我們經過多方研讀聖經，多年在主的話上勞苦，今天我們能看見，神的職事就是使用祂所揀選的器皿，以執行祂的經綸；也就是說，藉著把祂自己分賜到選民裡面，使他們能彰顯祂，以實現祂永遠的目的。神為著完成祂的經綸，需要人作祂揀選的器皿。

話成肉體的原則

照著神聖的原則，雖然神能作一切事以執行祂的經綸，也願意為著這目的作一切事，但祂不要離開人，憑著自己執行祂的經綸。神完成祂經綸的原則，必須與話成肉體的原則相同。話成肉體的原則非常大。神的確能拯救墮落的人，因為祂是神，祂是主宰，祂凡事都能作。雖然如此，祂卻有一個神聖的原則—祂必須以話成肉體的原則，來作成與祂經綸有關的一切事。話成肉體的原則需要神進入人裡面，使人與祂成為一。因此，人是使神與人調和的器皿。

甚至在舊約裡，我們也看見話成肉體的原則。然而，神很不容易作成一個話成肉體的預表。惟有在創造裡，神才憑著自己，離開人，離開話成肉體的原則，來作一切事。神產生第一個創造—舊造—的工作時，人沒有分，因為人還沒有造出來。在人造好以前，其他的一切都已經造好了。因此，人與神創造的工作毫無關係。

然而，神要執行祂的經綸，祂倚靠第二個創造，遠過於第一個創造。第一個創造的結果，產生物質的材料，但神的心意不是僅僅造出老舊的東西，就停在那裡。祂的心意是要從第一個創造往前到第二個創造。藉著第二個創造，神完成了祂的經綸。在神第二個創造裡，已過神未曾離開人作事，將來也不會離開人作事。神不離開人來完成祂的經綸，人也無法自己來完成。惟有神調著人才能完成。

神經綸的首次完成是藉著耶穌基督。我們需要看見這位首次完成神經綸的耶穌基督是誰。祂不僅是神，也不僅是人，祂是神而人，是神人。雖然神是全能的，但祂無法離開人來完成救贖。在第二個步驟，救贖的步驟裡，祂不能離了人作什麼，來完成祂的經綸。在第一個步驟，在舊造裡，祂憑著自己作成了一切，但在第二個步驟，祂離了人就不能作什麼。在第二個創造裡，祂需要與人成為一，並使人與祂成為一；不是使自己加上人，而是使自己與人調和。

主耶穌從聖靈成孕，話成肉體的成孕，就是一種調和。任何一種成孕，沒有調和就無從發生。因此，我們不該聽從傳統，所謂反對調和的神學教訓。實際上，神聖調和的教訓，強有力的論據就是神聖的成孕。

話成肉體是一種成孕，等於神與人調和，神性與人性調和。這種調和產生了神人，聖者，是神又是人。這位聖者是完整的神，也是完全的人，並且祂是神用以完成祂經綸的第一位。祂是開始。接著有祂的複製，祂的擴增，祂的延續。這種複製，這種擴增，這種延續，乃是團體的。這是祂的身體，是所有肢體的組合，而這些肢體都是那獨一之神而人者的複製、擴增和延續。原則上，我們也是一樣。因此，照著話成肉體的原則，就是神要實現祂的經綸所遵守的原則，說我們是神人是完全合乎聖經，完全必要的。

一個職事

在舊約裡，有一個職事為著新約的經綸作準備。其實，舊約的職事和新約的職事乃是一。舊約的職事是預備、影兒、預像，新約的職事則是應驗。舊約裡所發生的，乃是新約職事裡所要發生之事的影兒。因此，新約職事是舊約職事的應驗。

因著已過的多少世紀，基督徒中間所發生的一切分裂和混亂，我有負擔強調職事的一這點。在基督徒中間，最損害的事就是分裂和混亂。不僅如此，一切的分裂和混亂都是出自一個源頭，那個源頭就是不同的職事。

舊約有三十九卷書，記載著不同的事奉，但這些不同的事奉並沒有構成不同的職事。有祭司、君王和眾申言者的事奉。事奉這辭，在希臘文裡等於職事。但現今的語言需要用不同的辭，表明不同的方面。我們要把這件事說清楚，需要用兩個不同的辭，就是職事和事奉。人人都會贊同，舊約只有一個職事。祭司、君王和申言者是在不同方面的事奉裡，擔負同一個職事。有些人，包括亞倫和麥基洗德，是在祭司職任裡事奉。有些人，包括大衛和所羅門，則在君王的事奉裡。他們不同的事奉都是為著那獨一的職事。同樣的原則，以賽亞和約拿是作申言者事奉，然而他們是完成神獨一的職事。神在舊約裡沒有兩個職事，祂只有一個職事，照著使徒保羅在林後第三章的話，確定稱之為舊約的職事。那個職事是要來之真正職事的圖像。

那一個職事的實際，那一個應驗舊約職事圖像的職事，實際上不是從主耶穌開始的，乃是從施浸者約翰開始的。首先是施浸者約翰，接著是主耶穌，然後是十二門徒，然後是從使徒行傳到啟示錄許多其他的人。在這些執事裡，新約只涉及或揭示獨一的職事，就是執行基督以產生召會。最終神獨一的職事乃是執行基督的職事，使召會得以產生。

基督與召會是全本聖經的中心題目。這是神經綸的中心、焦點、也是圓周。基督與召會必須是神經綸的一切。要執行這經綸，神祇有一個職事，就是獨一的職事。當然，施浸者約翰的事奉與主耶穌的不同。主耶穌的事奉為使徒的事奉立下了根基。使徒完成了一個事奉，佔有新約職事的絕大和主要部分，以完成神的經綸。

分裂來自不同的職事

為什麼從使徒—包括保羅和約翰—還在地上的時候，就有了分裂？分裂從第一世紀末開始發生，一直延續到這一世紀。分裂又分裂，造成了各種的混亂。這一切分裂的原因是什麼？它們都是因著所謂不同的職事，產生出來的。

我們在主恢復裡的人必須自問，我們對於主執行祂經綸的職事，是怎樣領會的？我們對於由所謂不同的職事所帶來的損害，有怎樣的看法？今天每一個宗派都有自己的職事。你要在一個宗派裡作傳道人，必須受限於某一種職事，你的教訓、你的傳講、你的道理、甚至你的行為，都必須受限制。在每一個宗派裡，你必須受限於那一個宗派的職事。

我們必須非常清楚，一切宗派的根基，和產生各個宗派的因素，乃是不同的職事。倘若今天所有的基督徒，願意為著主除去不同的職事，他們就都成為一了。一切分裂的基本因素，它們的根源，乃是不同的職事。不同的職事也許非常健全，甚至非常合乎聖經，但它們乃是保羅在加拉太第二章所說偷著進來的東西。（4。）這樣的東西早在保羅時代就偷著進來了。

保羅、彼得、雅各都在那裡，而另一種職事想要進來。在提前第一章，保羅囑咐提摩太留在以弗所，顧到一件事，就是囑咐一些人不可傳不同的教訓，意思就是不可照著另一種職事教訓人。（3~4。）當時不同的教訓就是律法的教訓。在加拉太第二章，想要偷著進來的就是律法。

後來，智慧派（Gnosticism）的異端教訓進來了。智慧派是異端，但你不能說，教導舊約的事是異端。在這點上，我們需要仔細考慮整個的情況。保羅執行神新約的職事，他的職事是接著彼得的職事，彼得的職事又是直接延續主耶穌自己的職事。在四福音裡，耶穌基督執行神的職事；在使徒行傳前半，彼得接續那一個職事；然後在使徒行傳後半，保羅的職事接續彼得的職事，來執行神新約的職事。然而，猶太信徒堅持教導律法，彼得就軟弱了。彼得懼怕從雅各那裡下來的人。（加二 11~12。）這也指明雅各容忍人在新約時代教導律法的事，在這事上，他是個很強的人物。

你能想像保羅面臨那個難處麼？在安提阿，保羅面臨頭號使徒—彼得，他也面臨最有影響力的使徒（雅各）的代表。保羅面對那種情況相當不容易。那裡有兩股強大的影響力，就是彼得和雅各的影響力。彼得可能對保羅說，『大數的掃羅，你是誰？我在耶路撒冷說話的時候，你還是一個抵擋主的青年人。你以為你是誰？』

此外，保羅還面對雅各的代表。雅各是個敬虔的人，常常禱告，天天禱告，傳聞他的兩膝都長了繭。雅各以他敬虔的完全而聞名，很有影響力。他甚至比頭一個大使徒—彼得—還有影響力。彼得懼怕他的影響力。在安提阿，彼得原先平平安安的同外邦人吃飯。然而，有些人從雅各那裡來了，彼得就假冒為善，裝作沒有同外邦人吃飯。這指明雅各的影響力是多麼強大。

保羅是個比較年輕的使徒，比彼得晚出來，卻面臨這樣的情況。毫無疑問，這對他來說是艱難的。然而，保羅為著真理的緣故，沒有容忍那種情況。他沒有容讓這樣的事。他割掉了不同的職事，關閉了不同的職事偷著進來的門戶，神也尊重保羅在那種情況中所作的。

照著新約和召會歷史來看，從那時起，彼得在神新約的經綸上就沒有擔任重要的角色，不像他在使徒行傳前十二章所擔任的角色那樣重要。這是很重要的一點。不久以後，在主後七十年，神毀滅了耶路撒冷，（太二四 1~2，）那是彼得工作和雅各影響力的基地。祂拆毀了整個事物，一塊石頭也不留在石頭上，把它完全毀滅了。那不僅是審判背叛的以色列人，也是毀滅彼得工作和雅各影響力的基地。然而，在主後七十年所發生的毀滅之後，保羅的職事和影響力仍然存在。神不容許不同的職事和別的影響力。

我們需要看見這一個貫穿整個基督教時代的原則。一切的難處、分裂和混亂，都是來自容忍不同的職事這一個源頭。許多基督教教師曉得不同職事的危機；然而，他們卻容忍不同的職事。他們一直容忍不同的職事。在主的恢復裡，長遠來說，我們不該相信，不同的職事不會偷著進來。我們必須警醒。這樣的危機就在我們前面。如果我們不警醒，如果我們不謹慎，仇敵會以某一種方式，偷偷的利用一些憑藉，把不同的職事帶進來。這樣的事會終止主的恢復。

一百五十年前，弟兄會的見證是獨一的，並且非常剛強。然而，這見證被一件事破壞了，就是不同的教訓。他們忽略了保羅對提摩太說的話，要在以弗所囑咐一些人不可傳不同的教訓。（提前一 3。）弟兄會非常精於分解主的話。照著提後二章十五節，這是他們主要的教訓。然而，他們忽略了保羅寫給提摩太的信中，論到神的經綸重要的一節。在提前一章四節，保羅很強的用了經綸或經營（oikonomia）這辭。保羅囑咐提摩太，要顧到神的經綸。

今天我們都需要警醒。我們必須曉得，撒但能利用我們任何一個人帶進別的合乎聖經的教訓。在保羅的時代，人不會認為照著舊約教導律法是異端。律法是神所頒給，神所揭示的。我若在那裡教導智慧派學說，我自然是異端者。但是我若在那裡教導摩西的律法，就沒有人會說我的教訓是異端。事實上，摩西的律法是合乎聖經的。然而，這樣的教訓與保羅所說關於神經綸的教訓不同。我們必須非常謹慎，因為撒但極其狡詐。我們都必須警醒，不僅為別人警醒，也為自己警醒。

我向親愛的眾聖徒說這樣警告的話，我更是對我自己這樣說。許多時候我看見了一些新的東西，我就把它擺在主今日職事的光中，非常謹慎的考量。我必須非常謹慎的考量每一項，是不是出於神今天的職事。點點都必須照著神的基本經綸來衡量。怎樣衡量每一點，怎樣對每一項下斷案，全在於神的基本經綸，就是執行基督的職事，以產生召會。

倘若我們對於神的經綸，遵守這一個基本原則和基本因素，我們就會受到良好的保護。然而，我們個個都必須警醒，不僅為別人警醒，也顧到我們自己，使我們不至被仇敵利用，帶進似乎是合乎聖經的不同思想或教訓。

第二章 關於與職事是一的功課

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



現在我們需要花一些時間，進到新約的職事裡，使我們從整本新約來看這職事。對我們來說，認識新約的職事是什麼，真是太重要了。我們已經指出，新約的職事開始於施浸者約翰。然而，我們不該把他的職事看作是一個分開、單獨的職事。施浸者約翰的職事乃是新約職事的一部分。它是新約職事的事奉，甚至是新約職事的頭一個事奉。我們需要專一的探討這職事，把要點選出來。

從馬太十一章，主對祂先鋒職事的稱讚裡，我們能看見，甚至這頭一個事奉，新約職事的頭一部分，也是獨一的職事。約翰悔改的職事，悔改的方式，是非常顯著的職事，劃分了舊約和新約的界限，這職事在神的經綸中是個里程碑。然而，我們不該把約翰的職事看作是分開、獨立、個別的職事。如果你有這樣的想法，你就變作福音書裡所說約翰的門徒了。

與主的職事爭競

馬太第九章，約翰的門徒來問主耶穌，他們的問題將法利賽人和他們自己連在一起。（14。）照著路加第五章，發問的是法利賽人，（33，）照著馬可第二章，似乎是約翰的門徒和法利賽人一同問主。（18。）在那時以前，法利賽人是一個派別，另外還有一派，是異端的派別，稱為撒都該人。然而，在馬太第九章的時候，約翰的門徒成了另一個派別。由此我們能看見，約翰開始傳道也許不過兩、三年，他的事奉就引起難處，而與主的職事爭競。

神無意使約翰的事奉成為分開的職事。在神的心意裡，約翰的事奉不過是新約職事的開始，是引薦主職事的事奉。約翰清楚的告訴我們，他的職事是什麼，（約一 23，28~30，）但他的門徒領會錯了。他們認為他們的老師施浸者約翰很偉大，他的教訓是獨特的。他們跟從他，也跟從他的教訓。也許不知不覺，無意之間，他們與主的職事起了爭競。最終那種傳講，成了頂替主職事的東西。

在施浸者約翰所遭遇的事上，我們常常沒有看出主的主宰。先是希律把約翰下在監裡，後來由於希律耽於情慾，而把約翰斬首了。但我們要知道，約翰被下在監裡是由於主的主宰，甚至約翰被斬首也是由於主的主宰。我的意思並不是說，神樂於看見約翰下監，更不是說神樂於看見他被斬首。然而，我們必須相信神是主宰的；我們必須冷靜的思考，為什麼神許可約翰下監，後來又被斬首。

約翰所以下監並被處決，是因他叫人顧到另一種職事。約翰的職事和他的門徒引起了一些難處。神先藉著希律制止約翰的傳講，約翰甚至從監裡打發門徒去問主耶穌一些問題。這事之後不久，約翰便殉道了。神主宰的結束了當時約翰的職事。當然，那不是美好或積極的結束。

施浸者約翰的事例給我們看見，也許我們從神領受了真正的職事，真正的事奉，卻有一個危險，就是不願意看見那事奉被了結。這是很要緊的一點。神可以使用你，也可以使用我。神為著祂的目的，可以使用我們從事一種事奉，但我們被祂使用以後，也許就不願意看見那事奉被了結。

同樣的原則可以適用於摩西的事例。在出埃及三十四章，記載摩西的面皮發光；那裡沒有告訴我們，摩西為什麼用帕子把臉遮住。（30~35。）不過，照著保羅在林後三章十三節的解釋，摩西是害怕百姓看到他職事的結束。摩西不願百姓看見他的職事停止發光。甚至在他的事例中，我們也看見他顧慮到職事的了結。我們都樂於在一種事奉中被主使用，我們沒有一個人願意看見那事奉被終止。

這樣的難處逼得神這位主宰者許可約翰下監，甚至結束他的生命。我們需要仔細的考慮整個事件。若沒有神的主宰，容讓事情這樣發生，約翰的門徒必定早已接管他的教訓，造成大的難處。這裡我們需要學習一個功課。神不許可任何的職事，任何的事奉，來與祂新約的職事爭競。神的主宰使施浸者約翰遭遇的事，清理了整個局面。以後的時間，主的職事雖然遇到抵擋，卻不再有爭競。抵擋比較容易對付，但要對付爭競卻是非常為難。

神容忍法利賽人的抵擋，時間較長，至少容忍到主後七十年，耶路撒冷被毀的時候。主甚至預言說，因著他們抵擋祂，棄絕祂，耶路撒冷的聖殿要一塊石頭也不留在石頭上；祂又指明，神的殿已成了他們的家，（太二四~2，二三 38，）因為他們使神的殿成了賊窩。主多年容忍抵擋，但祂不能容忍爭競。約翰立刻被下在監裡，並且他的生命很快結束了。我們需要從這件事例學到功課。這件事是出於主的主宰。

彼得接續新約的職事

施浸者約翰以後，主耶穌接續神新約的職事，徹底完成了那一部分的職事。然後五旬節到了。那一天彼得很剛強，並且在各方面都是純潔的。在行傳二至五章，我們看見一個青年人，也許才三十幾歲，無論在意念、願望、動機、心、靈、悟性上，面面都很乾淨、純潔。除了主的職事以外，他不顧別的事物，甚至不顧自己的性命。當時在他身上，點點都沒有難處。

彼得與舊約的方式

然而，到了行傳第十章，彼得的態度給神造成難處，使神為難。在馬太十六章主告訴彼得說，祂要把國度的鑰匙給他。鑰匙這辭是複數，至少有兩把。在五旬節那天，彼得用一把鑰匙為猶太人開啟了進入神新約國度的門。接著，神要使用他以第二把鑰匙為外邦人開門，但是這件事違反了彼得的背景和傳統。在五旬節那天所需要的，只是聖靈降臨在彼得身上。但是為著哥尼流的家，神用了兩個異象，一個給彼得，另一個給哥尼流。這指明神感到為難，因為祂被迫採取舊約異象和異夢的方式。

新約的方式是跟從裡面的膏油塗抹，跟從內住的靈。彼得有那靈住在他裡面，但因著他的背景和傳統，他不懂內住的事。彼得有那靈外面的澆灌，也有那靈裡面的內住，但他不懂內住的事。這是很重要的一點。

要執行神的職事，需要潔淨的人。在五旬節那天，和行傳二至五章裡，彼得真是潔淨！沒有一件事成為帕子遮蔽他；他完全純潔，如同水晶。但不久以後，甚至他在使徒行傳裡禱告的時候，也有帕子遮蔽他。那層帕子乃是傳統和他的猶太教背景，遮蔽他並使他離開新約的方式。然而，神勝過他，征服他，甚至說服他到哥尼流家，用第二把鑰匙開門給外邦人進入。

在使徒行傳裡彼得職事的終止

我們需要把使徒行傳一讀再讀，仔細考慮。彼得使用第二把鑰匙以後，行傳十二章告訴我們，他被下在監裡，然後從監裡得了釋放。然而，過了行傳十二章，十三章就沒有關於彼得的事了。行傳十三至二十八章是為著保羅的，其中再也沒有一章是為著彼得的了。在使徒行傳裡，彼得在神的新約職事上就此完結了。彼得很不錯，我相信他的書信是在這段時間以後寫的。（寫彼得前書的時間，無法確定是在行傳十三章以前或以後。）彼得寫了這兩封書信，實在美好。特別是他在後書裡非常真誠、勇敢，推薦一個曾經當面責備他的人。（三 15~16。）

行傳十二章以後，我們就沒有看見彼得，直到十五章。然而在行傳十五章，彼得在使徒中間不再是領頭的，甚至在耶路撒冷的長老中間也不是領頭的；當時耶路撒冷的氣氛、趨勢和影響，都不支持彼得，卻完全支持雅各。雅各可以看為半新約的使徒，有一大部分屬新約，一小部分屬舊約。

攪雜的元素

灰色的東西既可與白色，又可與黑色相調。雅各好比灰色的東西，兩邊都能適應。彼得原該比作純白的東西，但他不敢成為他所是的。在那種氣氛、影響和趨勢之下，彼得的所是不會受人歡迎。然而，雅各很受歡迎，因為他能同時適應兩邊。

我們從雅各書和馬可福音生命讀經所看見的，使我們能曉得，甚至行傳十五章的情況也不完全純正。我們需要在行傳二十一章所發生之事的光中，來看行傳十五章裡所作的決定。雖然那個決定是『聖靈看為美好』的，（28，另譯，）但是下那個決定主要是受了雅各的影響，並不純粹是照著神新約的經綸。二十一章所發生的事，是出於十五章的決定。換句話說，我們能說，十五章所有的軟弱，到了二十一章就被暴露出來。在行傳二十一章，雅各非常大膽的宣告，耶路撒冷的猶太信徒有好幾萬，都為律法熱心。（20。）雅各甚至大膽到一個地步，勸保羅接受同樣的作法。

保羅職事的轉機

我們可以說，保羅在行傳二十一章變得軟弱，聽從了雅各的勸告。有些人也許爭辯說，保羅非常剛強的守住了他的話：向著猶太人就作猶太人。（林前九 20。）他們也許原諒保羅，但主不允許他有這樣的借口。我們曉得主沒有原諒保羅，因為在保羅同意參加還願的末了一天，主結束了整個事情。保羅替許願的窮人拿出規費，再過一天，就能完成還願的事。然而，主不許可這樣的事。結果，耶路撒冷全城發生暴亂，保羅被捉拿，並且下在監裡。

這件事非常嚴肅。甚至保羅的職事，這時也轉變了，因為在那裡有一些糾纏不清。我們不該牽連在這樣的事情裡。使神的經綸減弱或使它變成灰色，是一件非常嚴肅的事。至於保羅，他是純一的，因此，神能以另一種方式使用他寫書信。保羅坐監的時候寫了諸如以弗所書、腓立比書和其他的書信。這雖然很好，然而寫作這些書信，成了保羅在行傳二十一章以後僅有的職事。這些乃是嚴肅的事。

巴拿巴的事例

我們必須回頭來看巴拿巴的事例。他很忠誠，並且是把保羅帶進來的人。（徒九 27。）他也是和保羅同作使徒的。然而他有意見。對我們來說，這不是一件嚴重的事。當然巴拿巴不是猶太教徒，但因著意見，要採取自己的作法執行所謂的職事。那是使徒行傳關於巴拿巴記載的終結。從此以後，不僅在聖經裡，就是在歷史上，也很不容易找到與巴拿巴有關的記載。今天，對我們來說，這是多麼嚴肅的話！

亞波羅職事的難處

到了行傳十八章末了，亞波羅進來了。他不是來自彼得的源頭，也不是來自保羅的源頭，而是來自其他的源頭。我們無法追查亞波羅來自什麼源頭，但他在十八章出現，教導聖經，只曉得約翰的浸。（24~28。）亞波羅必須與保羅的職事匯合，越合越好。雖然他也許與保羅非常合一，但他的事例成了一個難處。

在哥林多，亞波羅成了難處，彼得也成了難處。我無法找出彼得有沒有親自去過哥林多。然而，他的職事在那裡成了一個難處，不是因著彼得，乃是因著有所謂彼得的職事。既然有人說，『我是屬磯法（彼得）的，』（林前一 12，）就有人跟從彼得的職事。亞波羅也在那裡，也有人說，『我是屬亞波羅的。』我不信亞波羅有意造成難處，但難處不是因著亞波羅，乃是因著他的職事和人的跟從。保羅是個在靈裡的人，他沒有定罪彼得，也沒有定罪亞波羅；他在說到消極的事上，反而先題起自己的名字。（12。）我們需要謹慎的考慮這些事，以看見今天在我們前面的危機。在哥林多，彼得的職事和亞波羅的職事，以及人們跟從他們的職事，造成了難處，幾乎引起分裂。

假定我是亞波羅，在這樣的情況下，你想主會越過越多的使用我麼？如果我有一個職事，像亞波羅的職事那樣被主使用，你想我對主的用處會一直增加麼？保羅的職事從來沒有那樣被主使用過。他的職事，在神新約的職事裡是主要的項目。亞波羅的職事卻不是這樣。

無論如何，在哥林多，由於彼得、亞波羅、和保羅這三種事奉，有了難處。我不信亞波羅的所作所為，在神新約的經綸裡與保羅合一到極點。（見林前十六 12。）他不是分裂的，也沒有與神新約的職事分開。但我們在聖經裡看不見，亞波羅與保羅在神新約的經綸裡百分之百是一。

個人的見證

請容許我從自己與倪柝聲弟兄同工的經歷作點見證。我與倪弟兄同工了十八年多。你們中間有些人當時在那裡，必定看見那種光景。自從倪弟兄工作開始，有一些基督徒後來成了有名的傳道人，有一段時間也與倪弟兄在一起。在主恢復裡，第一次擘餅聚會是倪弟兄與一對夫婦一同舉行的，他們是在主恢復裡起頭擘餅聚會的三個人。後來那位弟兄成了倪弟兄的難處，因為在神當時在中國的行動上，他沒有與倪弟兄是一。

從那時起，一位接著一位顯著的弟兄進到主在中國的恢復裡，他們幾乎都成了倪弟兄的難處。倘若我和別人採取同樣的態度，當然我也會成為他的難處。然而，大家都曉得，我在倪弟兄的職事上百分之千的與他是一，因為我的立場、我的態度、我的靈完全與他是一。我沒有一點破口，讓人說我是倪弟兄的難處。這樣的指控毫無根據。

如果有人會問，你是不是與我合一，這問題就是暗示，你不是百分之百與我合一。下雨的時候，如果水能從屋頂漏下來，那意思當然是屋頂上在什麼地方有了裂縫。如果沒有裂縫，水就無法漏進來。你若百分之百徹底的與我是一，我們就像沒有裂縫的屋頂，雨水無法進來。下雨的時候，雨水就證實並試驗出，屋頂有沒有裂縫。如果漏水，就證明有裂縫。

哥林多的難處和今天的危機

我們需要讀聖經裡的事實，而不僅僅是白紙黑字。在哥林多有些人說，『我是屬磯法的，』『我是屬亞波羅的，』『我是屬保羅的，』這些話是有原因的。如果彼得的舉止、行動和工作，在氣氛、色彩、味道上完全與保羅是一，在哥林多就沒有人會說他是屬彼得的，不是屬保羅的。如果亞波羅的工作、傳講、行動和生活，與保羅的味道、色彩、氣氛完全相配，就沒有人會說他是屬亞波羅的，不是屬保羅的。那裡有三個團體，一個屬彼得，一個屬亞波羅，一個屬保羅。

無論你稱他們為三種職事、三位帶領人、三種領頭職分、或三種不同的教訓，事實上有了不同的『三』，就造成漏洞讓雨水進來，雨水也真的進來了。有些人說，『我是屬彼得的，我不在乎保羅。』有些人說，『我是屬亞波羅的，我不在乎彼得或保羅。』還有些人說，『我是為著保羅的。』因此，在哥林多眾聖徒中間有了爭執，而這是由於所謂的執事有了不同的味道、不同的色彩和不同的氣氛。如果彼得、亞波羅、保羅在一種氣氛、一種色彩、一種味道裡工作、行動、為人，我不信哥林多會有什麼事情發生，使人說他們屬這一個，或屬那一個。這樣的事所以會發生，只因為三人中的氣氛、味道、色彩和靈不是一。

那麼我們今天的情況如何？我們需要照著聖經的光，嚴肅的考慮當前的情況。我再說，如果倪弟兄在我們中間作工，我會有更多的自由說到這些事。如果真是這樣，那麼箭靶子會是他，而不是我。如今因為我是箭靶子，我就很難說到一些事情，免得有人認為我所說的是為自己表白。

我們都需要曉得，我們是在主的恢復裡。主恢復的第一個特徵就是一。一旦我們失去了一，我們就了了。如果我們失去了一，我們就不再是主的恢復。因此，我們需要看見，有了不同的教訓和不同的意見，就有了破壞一的危機。我感謝主的憐憫，從主在美國的恢復開始，我在其他的事上，從來沒有像在這件事上這麼謹慎。二十三年來，我的實行就是操練自己不與任何弟兄爭辯道理或意見。六年前，我們中間發生了非常嚴重的難處。

那段期間，也許你沒有聽見我說到這些難處，因為我不願給人一種印象，對別人的意見和道理展開爭辯。然而，這意思不是說，我贊同那些意見和道理。現在我曉得，我們越往前，我們的趨勢越有一種危機，就是意見和不同的教訓會進來。意見也許不錯，教訓也可能合乎聖經，但它們是不同的。遲早這些事會造成隱密的分裂。從神臨到祂恢復的祝福，總是根據一。（詩一三三。）如果我們失去一，我們就失去祝福。

我相信我們從亞波羅的事例能學到功課，就是我們雖然一同行動，一同盡職，一同作工，並且一同在主的恢復裡，但很可能有不同的味道、不同的氣氛和不同的色彩。亞波羅沒有對保羅表示異議，但他的職事帶著與保羅的職事不同的色彩和味道。

我不是說，我們中間已經發生了事情，造成了難處。暴風雨還沒有來，但氣象預報已經發佈有風暴了。今天在主恢復裡的氣候有些徵兆，如果我們不謹慎，一些暴風雨會來臨。因這緣故，我有負擔把真實的光景告訴你們，使你們曉得我們前面的危機。即使我們還不在暴風雨裡，我仍覺得需要發佈氣象預報，讓你們知道在這種氣候裡，如果我們不謹慎，暴風雨可能會來臨。我盼望六年前的暴風雨不會重現。我相信我們都懷著善意。我不相信我們中間有誰存心不好。然而，即使我們的存心不錯，我們所作的事仍可能會錯誤。我們都必須謹慎。

我們惟一的關切不是道理，乃是神的經綸

我與倪弟兄在一起時，仇敵從來無法用我的舉止、行動、工作、傳講、教訓或說話方式，來造成難處。這不是說，我在每一點道理上，都百分之百與倪弟兄一致。例如，我對啟示錄十一章兩個見證人的解釋，甚至今天也和倪弟兄不同。我相信倪弟兄是受彭伯（Pember）、郭維德（Govett）、和潘湯（Panton）的影響，他們根據希伯來九章二十七節所說，一個人只能死一次，而把兩個見證人解釋成以諾和以利亞。只有以諾和以利亞沒有死過；因此，這種解釋的意思是說，他們蒙神保守，為要在啟示錄十一章成為兩個見證人，在那裡被殺。

雖然我從來沒有告訴任何人，但從我頭一天聽見這種解釋，我就強烈感覺它是不準確的。首先，神在舊約裡有由律法和申言者所構成的見證，律法由摩西代表，申言者由以利亞代表。因此在新約裡，甚至主耶穌自己也照著猶太人的方式、拉比的方式，稱舊約為律法和申言者。在啟示錄十一章，兩個見證人站在主面前，並且擔負一個見證。在宇宙中，我們看見就是摩西和以利亞這兩個見證人，在變化山上站在主面前。

除此以外，如果我們說，基於希伯來九章二十七節，人只能死一次，我們就必須考慮拉撒路的事例。他曾死過，又復活了，以後又死了。還有拿因寡婦之子的事例。（路七 11~15。）他死了，被人用棺木抬著；主耶穌來使他復活。他復活了，但他確實又死了。在聖經裡有好些人死過兩次。（王上十七 17, 22，王下四 32~35，十三 21，太九 24~25，十一 5，徒九 40，二十 10。）

當然你們能曉得，我不是盲目的跟隨倪弟兄。我給你們一點暗示，我未必在每一點道理上都贊同倪弟兄。你們必須同意，我所謂異議的點是合乎邏輯和聖經的。我在啟示錄生命讀經信息第二十七篇，三百七十三至三百八十頁，論到這兩個見證人主要的點。那些點是非常基本的。事實就是事實，真理就是真理。然而，這兩個見證人是以利亞和摩西，還是以利亞和以諾，這樣的事我並不關切。我惟一關切的是神的經綸，是基督與召會。我從來沒有發現一個人，在基督與召會的事上勝過倪析聲弟兄。因這緣故，我將自己百分之百放在他腳前跟從他。實際上，我跟從他，乃是跟從神的經綸。

不破壞那職事

親愛的聖徒，我的點是說，我們在這裡不是為著道理，乃是為著神的經綸。今天我說到這些道理的點，對倪弟兄的職事一點也不會造成損害。然而，如果他活著，我在那裡與他同工，而我說到這些事情，那在我們中間立刻就會有分裂。因這緣故，我那時不傳講倪弟兄所沒有傳講的，也不教導倪弟兄所沒有教導的。

那時候我所教導、所傳講的，都是倪弟兄的東西。我這麼說，一點不覺得羞恥。地上有這樣一個人值得我跟隨，這是榮耀的事。雖然如此，我完全曉得倪柝聲弟兄是一個人。如果有人知道他的缺點和軟弱，我必定是其中之一。我寶貝主所作的，使用他實現主的旨意到了極點。我沒有興趣照著今天宗教的老套，去作輕鬆的工作。

我為著神在地上獨一的目的，把自己和前途獻上。我在倪弟兄身上看見這目的，我也為著這目的，並且為這犧牲一切。因此，我絕不會說一句話，也不會作什麼事，破壞這目的。我看見他是神為著祂的旨意所使用的人。

我們不該忘記米利暗和亞倫背叛的記載。（民十二 1~15。）他們必然看到摩西的軟弱。毫無疑問，摩西娶了古實女子。然而，米利暗背叛的時候，卻患了麻瘋。她沒有得著獎賞；她患了麻瘋。這意思不是說，摩西沒有錯。要點是我們都必須非常謹慎。我一向的作法是顧到你們眾人，我不信我作了什麼破壞你們在主手中的用處。我倒是更顧到幫助你們被成全，使你們能在主手中有用。說一句話或作一件事，在反面影響主的恢復，不是一件小事。

我總覺得，即使有一絲影響主的恢復，都是非常嚴肅的事，更不用說破壞它了。我與一位弟兄在一起二十二年以上了。我對他非常坦率，我們也非常接近。雖然如此，我確信連這位弟兄也不能說，我隨意和他談到任何一位弟兄消極方面的事。這意思不是說，我是眼瞎、口啞或沒有感覺，好像一塊大理石。如果你有感覺，我確信至少我也有。

但我從來不談論，也從來不說什麼，因為我在這裡不是為著那個。五十五年多以前，我把自己交給主，以後我來到美國，如今仍然晝夜勞苦，歷盡艱辛，完全為著主的恢復。我渴望看見，你們都在主手中得完全，並被成全，叫祂能使用你們，並使祂的恢復能興旺的實現出來。

我們在這裡不是重複基督教的歷史，或作一種宗教的工作。我們在這裡是為著主的恢復。主知道，我不是說什麼事來恐嚇你們任何一個人。我是有負擔來說事實，說真理，向你們揭開真實的光景和真實的危機。親愛的弟兄，我們在這裡，我們甚至需要和保羅一樣說，要恐懼戰兢的（腓二 12）向主學習關於祂經綸的事。從我們說過的四件事例，你們能看見一些暗示，關於在主的行動上一切造成難處的事。

我們說過的四個人—施浸者約翰、巴拿巴、彼得、亞波羅，沒有一個是反面的人，甚至沒有一個是膚淺的。他們都是非常扎實、正直、善良、道德、具有份量的屬靈人。他們都很扎實、有份量，但在一些重要的點上他們不謹慎；他們沒有充分考慮主的行動中真實的情況，以盡他們的職事。

如果亞波羅徹底考慮整個情況，當然他會曉得，他必須和保羅一樣，在同樣的氣氛、色彩、味道裡與保羅是一。那種情況使保羅為難到極點，就一面說，使他成為愚妄人，好表白他自己。（林前一 13，九 1。）那些造成難處，使保羅為難的，不是反對者、批評者，而是像亞波羅和彼得這樣親愛的人。

我們眾人真需要寶貝這機會，來看這些重要的事。我們都需要有晴朗的天空，有明如水晶的眼光，使我們知道自己在哪裡，並且清楚看見真實的光景。

第三章 福音書中的新約職事

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#) 

藉著已過十年間我們所完成的新約生命讀經，主已經立下了基本的根基，使我們現在能進一步來看新約的職事。我們需要這樣穩固的基礎工作，來看四福音、使徒行傳、保羅書信、彼得書信、約翰書信、以及末了啟示錄裡的新約職事。

當我們完成整本新約生命讀經以後，我有負擔也許再有訓練，以溫習新約所有的生命讀經。然而，我認為現在就是個好機會，在這幾篇信息裡，沿著這條線把我心裡的事向你們打開。我們若要紮實的進入這些事的深處，進入這些事的內在素質，就需要有這種基本的基礎工作，也需要有純正的光景，純正的聖言，讓主來說話。我相信我們中間的確有這樣的光景，因此我裡面沒有攔阻或保留，可以把長久以來心裡所存的都傾倒出來。在這幾篇信息裡，我們要談到一些重要的點。

福音書中的兩位執事

在四福音裡，實際上只有兩位獨特的執事—施浸者約翰和救主耶穌。約翰的職事是引進主耶穌的職事，而主耶穌的職事是四福音主要的職事。我們當然不該藐視，也不該忽略約翰的職事，因為它是新約職事非常具體的開始。我們不可僅僅照著白紙黑字，而必須在真理深處的光中，仔細的考慮這些事。

約翰的職事

約翰的職事結束了舊造、舊文化、舊宗教、舊規條和舊作法。我們都需要深刻的看見，約翰職事的內在元素、內在素質，完全是為著了結在他以前所存在的事物。約翰一開始他的職事，神的心意就是用那個職事，了結當時所存在、祂自己以外的一切。惟一永不能了結、永不需了結的，乃是三一神自己。約翰站起來盡職時，他的職事了結了神所造的一切，所存在的一切。

要了結任何事物，最好的方法不僅僅是把它除去，更是把它埋掉。這樣藉著埋掉而有的了結，就是新約職事之開始的內在素質。我們無法走今天多數基督徒的路，主要就是因為他們的路，不是了結舊造的事物，而是培養、甚至滋養、養育舊造的事物。

約翰的職事乃是一種了結，為要引進新的開始。神無意僅僅把事情了結。我們的神是一位滿了目的的神；只有無目的的人，才會為著了結而了結。神了結事情是有確定的目的，就是要引進新的開始。

引薦耶穌進入祂的職事

這新的開始乃是在於新約的第二位執事，主耶穌自己。耶穌由約翰的浸所引薦，而進入祂的職事。約翰的浸引薦耶穌進入祂的職分，以完成祂的職事。約翰盡職事了結一切的時候，耶穌進入約翰的職事，不是接管那職事，乃是進入其中。耶穌進入約翰職事的路，就是接受約翰的浸；當時甚至祂也接受了結。

我們需要仔細考慮，耶穌接受這種了結的原因。耶穌是神人，祂神聖的成孕乃是出於聖靈，由神聖的素質與人性的素質調和，而產生了這位獨特的人。祂是完整的神，也是完全的人。在祂以前四千年的人類歷史，從來沒有這樣奇妙的一位，由聖靈成孕，由神聖的素質與人性的素質調和而產生的神人，是完整的神，也是完全的人。祂是獨特的，祂是神人。然而，我們需要有深刻的領悟，在祂的組成裡，含有舊造的素質。就著祂組成的素質說，祂的人性屬於舊造。祂是人，是一個真正的人，有人的意志、情感和心思。祂不是一種幽靈，如多西特派（Docetists）所錯誤教導的。（見約壹四 3 注 1。）

耶穌是真人；在聖經裡，稱這人為肉體。『太初有話，…話就是神，…話成了肉體。』（約一 1，14。）我們需要特別留意，約翰一章十四節不是說，話成了人，而是說，話成了肉體。肉體不僅屬於舊造，更屬於墮落的受造之物。這樣的說法也許會使你問說，難道神的話成了墮落之物麼？我們答覆這樣的問題，必須非常謹慎。保羅在羅馬八章三節答覆這問題說，『神，既在罪之肉體的樣式裡，並為著罪，差來了自己的兒子，就在肉體中定罪了罪。』他的解釋包含三件東西：樣式、肉體和罪。當然，這裡的肉體是中心項目，基本項目。與它相聯的是罪，與它相關的是樣式。耶穌成了肉體，在那時候，肉體是個已經墮落的東西。不過，祂只是取了罪之肉體的樣式，樣式並沒有罪。耶穌取了一樣東西的形狀、樣式，這樣東西是屬於罪的。許多人忽略了這重要的點。肉體是屬於罪的，神的兒子的確成了肉體。（約一 14，來二 14，提前三 16。）然而，祂只不過成為罪之肉體的樣式，與罪的肉體並沒有分。（林後五 21，來四 15。）這是摩西為著犯罪的以色列人，舉起銅蛇所預表的。（民二一 9，約三 14。）銅蛇有真蛇的形狀、樣式，卻沒有蛇的毒素。主耶穌由蛇的形狀所預表，祂只有形狀。那條銅蛇並沒有蛇的性情。

這樣一位耶穌進入神了結的職事，這職事是約翰所執行的。祂進入這職事，接受了了結，被埋在死水裡。到了這時，聖靈才降在祂身上。在聖靈降在祂身上以前，祂已經由聖靈成孕，由聖靈所生。祂憑著聖靈，有了神聖素質與人性素質的調和。祂是這樣成孕，這樣出生，生來就是這樣的人。然而，這時祂接受神所命定的了結，聖靈就降在祂身上膏祂。祂立刻成為神性與了結過的人性相調和的一位，並由聖靈所膏。

成為肉體給了主耶穌人性，把祂帶進人性裡，但約翰的職事卻了結這人性，這是很有意義的。了結的目的，是要在復活裡引到新的開始。主耶穌受浸以後，就是一個復活的人。照著舊約出埃及記的預表，聖膏油不該倒在肉體上。（三十 32。）聖靈這聖膏油在祂受浸以後，立刻降在祂身上，也就是倒在祂身上，因為祂的肉體已經被了結，祂已經成了復活的人。換句話說，祂的人性已經了結並復活了。

新約獨一合格的執事

聖靈降在主耶穌身上以後，祂就是新約職事合格的執事。約翰是合格的，但與主耶穌相比，約翰並不是完全合格的。約翰只合格到一個程度，他不是像主耶穌那樣的人。約翰不是由聖靈成孕並生出的人，沒有神聖素質與人性素質的調和。只有耶穌才是這樣的人。約翰所有的，頂多就是聖靈澆灌在他身上。

路加告訴我們，約翰甚至從母腹裡就被聖靈充滿。（路一 15。）照著字面看，我們讀到約翰被聖靈充滿，就以為他是裡面被充滿。其實不是這樣。五旬節那天，有一百二十人被聖靈充滿，那個充滿的意思不是聖靈進入他們裡面，乃是聖靈降在他們身上。（徒二 4。）不僅施浸者約翰，連他母親以利沙伯，他父親撒迦利亞，也都經歷了這樣的聖靈充滿。

在新約裡，約翰是頭一個被聖靈充滿的人。在那個家庭裡，兒子在先，母親跟著，而父親總結這種聖靈的充滿。他們全家都為聖靈所膏。然而，約翰不像耶穌裡面有內在的東西。耶穌有內在的東西，由聖靈成孕，有神聖素質與人性素質的調和。這內在的元素，乃是約翰和耶穌的成孕及出生，基本不同之處。

一種無法描述的生活與職事

我們都需要抓住這基本的點，就是當耶穌受了浸，聖靈降在祂身上以後，祂就成了這樣一位兼有神性和人性的人，而祂的人性已經了結並復活了。祂受膏以後，就開始盡職。要緊的是我們要看見，祂的職事是什麼。四福音向讀者陳明祂的職事，但許多讀者並沒有充分看見四福音所陳明的。

讀者多半只曉得四福音是一本傳記，述說一個人生活的故事。有些優秀的聖經學者，也許從這本傳記陳明一些屬靈的教訓、道理。我們都需要看見，神向我們陳明四福音的目的是什麼。這四卷書是聖靈從人所撰寫，許多本福音書中挑選出來的。（路一1。）這四卷書得被選上，而其他的都不合格，是非常有意義的。從許多本書中挑選出來的這四卷福音書裡，我們看見一幅清楚的圖畫，說到這位獨一者的職事。這樣的職事很不容易描述。

最近我們有一次特會，論到基督、那靈、生命、召會。我在那些信息中指出，四福音所記載這位奇妙者的生活，沒有一種人的語言可用來描述。基督出來盡職的時候，祂活動、生活、作工、行動、盡職的方式，沒有一種字彙能夠描述。語言有賴於文化。如果有一種文化，必然會有語言與它配合，將它表達出來。然而，在人類一切的歷史和文化中，從來沒有人像這位獨一者，也從來沒有一種生活像這一位的生活。因此，我們沒有一種字彙可以用來描述祂。人的眼睛從來沒有見過這樣的人或這樣的生活。因此，沒有一種人的語言足以描述這一位或祂的生活。你在任何一種語言裡都無法找著一個形容詞，足以描述四福音所陳明的這一位。

在馬可福音裡

甚至你也無法找著一個形容詞，足以描述整卷馬可福音十六章所描繪的生活。許多基督徒讀者有點輕看馬可福音；很少基督徒讀者重視馬可福音，像重視約翰福音、馬太福音、或路加福音一樣。在馬可福音生命讀經裡，我們看見人類語言無法描述的一種生活。我們能說，這種生活是聖別的生活、神聖的生活、倫理的生活、敬虔的生活、公義的生活、與神與人都是對的生活，但這些辭沒有一個是充分的。從來沒有一位哲學家能發明一種說法，來描述基督的特性。我們能說祂很慈愛、謙卑、恩慈、溫良、柔和，但這些辭也沒有一個是充分的。馬可福音描述一種絕無僅有的傑出生活。這種生活你只能看見，但因著人類語言的缺欠，你無法描述。沒有一個形容詞能夠充分的描述這人，祂所過的生活，祂的行動、作工、活動和盡職的方式。沒有一種言辭是充分的，但我們在馬可福音生命讀經中看見，有一幅圖畫呈現在那裡。

這一位甘願在神以下作奴僕，祂服事神，並且照顧神的家，神的選民。他們都失喪了，但祂照顧祂主人——這位神——失喪的家人。我們也缺少字彙，來描述祂照顧他們的方式。

因著主的憐憫，我們用人的話語，用我們能夠領會的發表，說到祂職事的一切元素：傳講福音、教導真理、醫治病人、趕逐污鬼、潔淨患麻瘋的。我們人類語言確有這樣的話語，我們所能領會的也就是這些。但還有進一步的事，我們無法表達。我們在上述各項的註解中看見，傳講就是向困苦的人宣揚福音，教導就是照耀黑暗裡的人，趕逐污鬼就是毀壞撒但的國度，並釋放神的子民。

然而，經過多方考慮，說過所能說的之後，我們發覺這位奇妙者和祂所過的生活，還有更多的事情無法表達出來。你不僅無法找著祂的過犯、缺點或錯誤；你也無法找著充分的言辭，描述祂積極的一面。當然祂很謙卑、忍耐、忍受，但還有一些事情，我們無法用言語表達。即使我們用盡人的辭彙，仍然有一些事情無法表達。

不僅如此，我們很清楚的看見，主耶穌從來不放跟從祂的人過去，尤其是彼得、雅各、約翰。我們在馬可福音生命讀經中說過這點。無論祂作什麼，祂都與他們同作。無論祂去那裡，祂都與他們同去。我多年不懂，祂把他們一直帶在身邊的目的何在，但現今我們曉得，祂的心意是要把他們都帶進祂了結的死和新生的復活裡。

除此以外，我們需要看見，彼得、約翰、雅各他們，就是那些困苦的，在黑暗裡，在撒但霸佔的手下，患了熱病，染了麻瘋的人。就是他們這些人，聽見了福音，接受了真理，並從撒但的霸佔得了釋放。就是這些門徒，熱病得了醫治，人生反常的光景得了救治，麻瘋得了潔淨。然而，他們還是聾的、啞的、瞎的，因此他們仍有需要。當時候到了，主就醫治他們的耳朵，使他們能聽見；醫治他們的口，使他們能說話；並且開啟他們的眼睛，使他們能夠看見。

五旬節到了，我們看見彼得站在那裡。他是接受真理的人，看見了真理的光，從篡竊者的霸佔下得了釋放，從反常的光景中得了醫治，並且他的麻瘋得了潔淨，耳聾得了開啟。當然，他的耳朵聽見了神的話，眼睛看見了神聖的異象，並且口大大張開說話。我們已經看見，還有進一步的事。至終，彼得被頂替了。彼得這樣的人，被帶進基督的死與復活裡。可以說，他成了另一個人，成了耶穌的複製。這意思就是說，他裡面也有個東西，是由聖靈成孕得有神聖的素質，而與經過了結和新生的人性素質調和。

在行傳第一章，彼得乃是這樣的一個人。他預備好十天了。那十天之後，耶穌受浸後降在祂身上的聖靈，也降在那些人身上，他們也受了膏。因此可以說，彼得成了耶穌的複製。也可以說，他們成了耶穌。這是新約職事在耶穌的職事那一段，沿著彼得的線。馬可福音和使徒行傳前十二章，是在彼得的線上。

如果你思想這位耶穌，在這樣的職事裡作奴僕事奉神，你能用怎樣的言語來描述這職事？我們用過好些句子來形容這職事。我確信我所說的已經在你裡面造成一種印象，使你看見祂的職事，就是新約的職事。

在路加福音裡

這位奴僕這樣服事、照顧神的家人，照著路加福音所說，祂乃是一個真正、完美、完全的人，以最高標準的道德尋找並拯救喪失的罪人。非常希奇，有些事例只記載在路加福音，而不記載在其他的福音。在路加第七章，有拿因寡婦之子的事例，他死了，在棺木裡被抬到街上；主耶穌就來使他復活。接著，有一個犯罪女人的事例，她流淚洗主耶穌的腳。（37~38。）在第十章有好撒瑪利亞人，十九章有稅吏長撒該。

這一些事例只出現在路加福音裡，而在其他的福音書裡。如果你思想這些事例，你能曉得，這裡陳明耶穌是一個完全的人，以最高標準的道德執行祂拯救人的工作。其實，道德這個辭不足以形容祂的標準。祂的標準比道德更超越，但我們沒有言語來形容它。雖然如此，你若以這種觀念回頭去讀好撒瑪利亞人的故事，你不僅能看見祂的拯救，更能看見祂那無法描述的拯救方式。

路加第十章，在一種非常黑暗的背景之下，好撒瑪利亞人來到受傷的人那裡。約翰第八章，猶太人稱主耶穌為撒瑪利亞人。（48。）路加描述一個祭司怎樣來到受傷之人所在的地方，沒有作什麼，就從對面路上過去了。照樣，一個利未人經過，也沒有作什麼。然後這位被人藐視的好撒瑪利亞人來了，那種方式是過於人的言語所能描述的。

人沒有要求或懇求祂作什麼以拯救那墮落的人，祂自動自發的作了一切。這裡有一個故事給我們看見，耶穌這位完全的人，以怎樣的標準和方式執行祂的拯救。這件事例並沒有強調祂的能力；呼叫拉撒路從墳墓裡出來，才是表明祂神聖的大能。這件事例是給我們看見，最高標準的道德。

在馬太福音裡

然後在馬太福音，這一位所過的生活乃是諸天之國的實際。祂來作奴僕，服事神的家人；祂也是人，以我們無法表達的最高標準道德，拯救喪失的罪人；同時祂過的乃是君尊的生活。許多基督教教師談到馬太福音的國度，卻沒有看見國度是由君尊的生活所描繪的，這種生活我們沒有言語可以描述。這種生活描繪出諸天之國的實際。如果你要知道諸天的國是什麼，你必須來看這種生活。在馬太福音裡，這種生活就是諸天的國。

在約翰福音裡

不僅如此，這一位無人可比的，來作這樣的奴僕，照顧神的家人；這一位完全的人，以崇高的標準拯救人；這一位所過的生活就是諸天的國，並且這一位也彰顯神。神藉著祂活出來，神藉著祂得著彰顯；祂憑神而活，祂活著就是神。在約翰福音，我們看見這樣一種彰顯神的生活。這是怎樣無法描述的生活！我們必須承認，我們完全缺少合式的辭彙，描述這種四重的生活。這種生活就是主耶穌的職事。你需要來看這種職事，也需要來看祂這人。想想祂是怎樣的人，也想想祂的職事。這是太奇妙了，這就是新約的職事。

包羅萬有的死

主耶穌完成了這樣新約職事的生活之後，就到十字架上去受死。祂是末後的亞當死在那裡，（林前十五 45，）了結了舊人與舊造。祂也是神的羔羊死在那裡，（約一 29，）除去了罪（單數）與罪的結果—罪行（複數）。此外，祂又是銅蛇死在那裡，（三 14，）毀壞了撒但和他的國度—世界。不僅如此，我們也需要看見，主耶穌受死是要廢掉包括人類文化、習慣和風俗的規條。（弗二 14~15。）這些規條分裂了神所造的人類。

祂為了廢掉這些事而受死，這死可稱為製造和平者的死。除此以外，祂還是一粒麥子，（約十二 24，）祂的死釋放出神聖的生命。聖經告訴我們，祂至少以末後的亞當、神的羔羊、銅蛇、製造和平者、和一粒麥子這五重身份，在十字架上死了。祂在十字架上受死，在神眼中，至少是一個具有五重身份的人，至少是一個具有五方面的人。

主耶穌是這樣的人，藉著這樣的死了結了一切。這意思就是說，祂完成了真正的浸。正如祂說，『我有當受的浸，還沒有成就，我是何等的困迫！』（路十二 50。）祂已經受了浸，但祂還必須經過真正的浸，就是十字架上的死；施浸者約翰所用的水，不過是這死的表徵而已。

復活裡的新人和新造

在積極方面，藉著主耶穌的死，神聖的生命得了釋放。在這神聖的生命裡，死了的耶穌復活了。有些事物藉著祂的死受了對付，絕不再回來，這些事物包括罪性、罪行、撒但、世界、規條、習慣、風俗；但是舊人和舊造卻復活了。關於這件事，約翰福音和路加福音給我們一個表號。在復活的清晨，馬利亞和別的姊妹，彼得和約翰，到墳墓去。那人耶穌不在了，但是纏裹祂身體的布還留在那裡，（約二十5~7，路二四12，）這布代表一切與主耶穌的人位無關的事物。但舊人和舊造，與主耶穌在人性裡的所是，非常有關。因此，那一部分復活了，但其餘被埋葬的東西，都留在墳墓裡。

我們在歌羅西書生命讀經裡指出，主耶穌在十字架上受死的時候，神很忙碌。（第二十三篇，二三五至二三六頁。）所有的鬼都很忙碌，邪惡的天使很忙碌，撒但也很忙碌。因為不僅耶穌釘在十字架上，祂還把許多事物帶到十字架上。祂把我們的罪性、罪行、撒但、世界、包括人類文化在內的規條，都帶到十字架上。不僅如此，祂也把舊人帶到十字架上；舊人是祂所是的一部分，與舊造有關。但在祂復活時，祂卻帶著舊人和舊造復活了。

因這緣故，在神的新生裡，有新人和新天新地。沒有新撒但，沒有新罪或新規條這類東西。然而從墳墓裡，產生了新人和新造！其餘的都留在墳墓裡。在復活的早晨，門徒看見裹身體的布留在墳墓裡。至終，抹大拉的馬利亞看見這位與神新造關聯的復活之人。

賜生命的靈

在這樣的生命裡，耶穌成了賜生命的靈。現在你能懂得，祂怎樣成為賜生命的靈，以及祂為什麼必須成為這樣的靈。祂怎樣必須成為肉體，過為人的生活，為要憑著這為人生活，能受死完成神包羅萬有的救贖，現今祂照樣必須成為這樣賜生命的靈。

一切老舊的事物，都在主耶穌的十字架上了結了；一切新的事物，都在祂的復活裡有了新生的起頭。現今在復活裡，祂是賜生命的靈；並且祂既成為這樣的靈，就照著以弗所一章四至五節，使每一個蒙神揀選並預定的人有新生的起頭。基於祂的死與救贖，祂使蒙揀選的人有新生的起頭，使他們成為耶穌的複製，正如彼得在行傳第二章成了另一個人，成了耶穌的複製一樣。這是為著產生召會，這也是在主耶穌職事那一段的新約職事。

需要看見職事的內在素質

在這些信息所題的事例裡，我們需要許多迫切的禱告和交通，把我們帶進這些真理的深處，並使它們的實際組織到我們全人裡面。我所交通給你們的，乃是多年來組織到我自己裡面的。有了機會，我就切望把我裡面所積存的傾倒出來。我們盼望有一次新約總結的訓練，來溫習這些事，但我盼望從你們的禱告和對這些信息的應用，你們都會進一步看見新約的職事，並且有些東西組織到你們裡面。在今天多數的基督徒中間，對職事的觀念比我們在這裡所說的差多了，他們對職事的說法也太膚淺了。如果我們對主認真，我們應當擔負起一部分真正的職事。

在這關於新約職事的光中，你能看見你該在那裡，你該是什麼，以及你該作什麼。就著新約職事而論，你不該信靠自己說話的才幹，陳明道理性真理的才幹，著述的才幹，或者任何其他的才幹。你不該以為你在某些方面是合格的，因此你就沒有問題了。你們有些人的確有問題。你不該以為，你的才幹使你合格擔負一部分新約的職事。在這基礎上你不是合格的，因為你的才幹不是新約職事的一部分，這與新約的職事毫無關係。

尤其在目前的光景裡，我非常負擔使你們能看見，神新約職事的內在素質。我要特別警告我們中間的青年人，他們沒有立場驕傲，以為自己懂得許多。在這些日子裡，我們非常需要主的憐憫，使我們能看見新約職事的內在素質。主的恢復遠過於教導聖經，陳明道理，甚至幫助人有點生命的長大，或者召開特會造就別人。這些事都太膚淺了。你們沒有一個人有立場，以所知道的為傲。也許你不曉得，自己所懂得的是何等少，甚至我們的訓練作到你裡面的是何等少。我們中間有些人偏離了正軌；無論你留在原處，或者去別的地方，你是偏了。我們有些人已經在主的恢復裡二十多年了。我們有一種危險，就是會變得老舊，會自以為滿了。這就是老底嘉的光景。在有些情形裡，也許這些事情已經發生了。我所釋放給你們的，只是我心裡一小部分的話，給你們看見什麼是神新約的職事。

五重的標準

主耶穌告訴我們，在執行神新約的職事上，祂從來不憑著自己作什麼，（約五 19，）祂不作自己的工，（四 34，十七 4，）祂不說自己的話，（十四 10， 24，）祂不憑著自己的意思作什麼，（五 30，）祂也不求自己的榮耀。（七 18。）如果你用這幾點作標準，衡量今天一切的基督徒工作，你能看見，照著這個尺碼，幾乎一切的基督徒工作都達不到標準。誰能說他們在主的工作上不憑著自己作什麼？誰能說他們不作自己的工，不說自己的話？還有，誰能說他們不憑著自己的意思作什麼，也不作什麼來求自己的榮耀？倘若我們能肯定的答覆這五點，我相信我們也在神新約的職事裡。不然的話，我們就是偏離了。

這是主耶穌在神新約職事裡的那一段，這職事產生了召會，造就了聖徒，並且建造了身體。如果你缺少這五點，無論你作什麼，都是分裂人的，都會引起分裂。因此，我們需要看見，一個了結的人是有很大的不同；他不憑著自己作工，不作自己的工，不說自己的話，不憑著自己的意思行事，也不求自己的榮耀。這不僅是神新約職事的一段，這樣的人和這樣的生活也是我們的榜樣。願主使我們對這些事情有清楚的異象。

第四章 三一神為著我們的經歷

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#) 

在四福音書裡，新約的職事開始於施浸者約翰。那不過是個開始，這樣一個職事的開始乃是一切老舊事物的了結。這職事開頭的部分，帶進新約職事的主要部分，就是基督自己的職事。

我們都已看見，基督乃是由神而生，同神而生，成為神人。甚至在祂身上，也有一部分需要受浸，需要埋葬，需要了結。那一部分就是祂的人性，這人性要被了結並且復活。因此祂是神人，帶著被了結又復活的人性。祂受浸以後，就合格並裝備好，執行新約的職事；然而，祂還需要聖靈降在祂身上。祂在各方面都是正確的，並且正確的受了膏。然後祂開始盡職。

我們在四福音書裡看見，祂那一部分的職事，就是帶人進入福音，進入真理，得著釋放，得著醫治，得著潔淨。此外，那一部分的職事也醫治人的耳聾、口啞、眼瞎。至終，那一部分的職事把得救的人都帶進基督了結的死，以及祂那新生的復活裡。

父、子、靈

主完成了地上的職事以後，親身到十字架上執行了結的死，使祂能進入新生起頭的復活。在這新生的復活裡，祂成了賜生命的靈。這賜生命的靈，乃是三一神在與我們的關係上終極的總結。我們都必須看見這重要的點。三一神就是父、子、靈。在基督進入復活，並在新生的復活裡回到門徒那裡以前，聖經從未明言啟示這麼完全的神聖名稱—父、子、靈。

這樣的神聖名稱在舊約裡找不著。舊約裡有一些暗示，用預表、表號和明言指明神格的三一，但直到馬太二十八章十九節，才首次使用父、子、靈這完全的名稱。

我們必須思考，為什麼在基督復活以前，從未啟示這樣的神聖名稱？神聖三一沒有完全啟示出來，因為子與父還沒有完成那漫長的過程：從成為肉體，經過為人生活和包羅萬有的死，進入新生的復活。照著我們已經釋放的許多篇信息看，這段漫長又極有意義的過程，需要許多的闡釋。在主耶穌經過死進入復活以前，這段漫長的過程還沒有完成。

分別卻不分開

我們必須深刻銘記，子從來沒有離開父作什麼。（約五 19。）因此，當祂成為什麼的時候，祂乃是與父一同成為什麼。這是很重要的一點，也是三一內在部分的意義。子在父的名裡來，（43，）子與父同來，（六 46 與注 1，）子又告訴我們，父從來沒有撇下祂獨自一人。（八 29，十六 32。）甚至子在地上生活，父也一直與祂同在。子甚至告訴我們，當祂在地上的時候，祂是在父裡面，父也是在祂裡面。（十 38，十四 11，十七 21。）這就是所謂互相內住的基礎，意思是彼此活在對方裡面。你根本不能把子與父分開，你也不該設法分開。父、子、靈是一位神，不是三位神。甚至說三個身位，都不十分正確。多瑪格力菲（Griffith~Thomas）說，因著人類語言的缺欠，可以借用身位這個辭，但不該把它引申得太過，因為這會導致三神論，就是相信有三位神。

對於所謂三一的不正確教訓，強調三個分開的身位，我們應當留意。我們可以用『分別』一辭來說到三一的三，但用『分開』一辭就完全錯了。這種錯誤的教訓，論到三一是三個分開的身位，影響了許多基督徒。這種教訓就是主耶穌在馬太十三章三十三節，所預言之酵的一部分。有一個婦人把酵拿來放在細面裡，直等全團都發起來。照著科學原理，一旦把酵放在細面裡，調和在一起，細面就無法煉淨了。這種三一的錯誤教訓是酵的主要部分，天主教把它放在基督的身位這團細面裡。三一的真理發酵了。

照著神自己來說，人絕不能毀壞或傷害真理。然而，照著我們的頭腦來說，與這真理有關的一些東西，已經受到了破壞。我在美國二十二年多來，一再的說到三一的事，我對這一點還是非常有負擔。我完全曉得，這種關於三個身位的思想，不知不覺、在潛意識裡，還會留在你們眾人裡面，甚至在我裡面。有些時候我無法領會一些關於三一的經文，只因為這些觀念還留在我裡面，並且不知不覺就在我的潛意識裡作工。在這三一的事上，我們都發了酵。

子同著父成為那靈

照著基本原則看，我們都必須明白，子從來沒有離開父作什麼。（約五 19。）因此，子這末後的亞當，經過成為賜生命之靈的過程，並沒有把父留在寶座上，在父以外獨自經過。這樣的觀念可以算是異端。基本原則乃是三者從來沒有分開。從已過的永遠，經過時間，進入將來的永遠，三者一直是共同存在，互相內住。祂們在任何情況下，從來沒有分開。在這原則下，當聖經說子這末後的亞當成為賜生命的靈，乃是子同著父成為這樣的靈。

不僅如此，這意思也是說，當子成為賜生命的靈，乃是父在子裡面成為這樣的靈。這些話聽起來也許非常新。這是我首次使用這些句子，我是多方考慮才說這些事。這樣說不是一件小事，已往我一直十分謹慎。然而，經過五十多年的研讀，至少三十年的思考，究竟我該發表多少，現在我有膽量說，子這末後的亞當成為賜生命的靈，乃是在人性裡同著父成為這靈。因此，賜生命的靈，乃是三一神在與我們的關係上終極的總結。

經歷三一神

我們需要看見，父、子、靈這神聖名稱啟示出來的方式，不是為著道理，乃是為著我們的經歷。因此，在祂與我們的關係上，賜生命的靈乃是三一神的終極總結。主在論到怎樣將人浸入神聖三一里面時，才啟示出這樣的神聖名稱：『所以你們要去，使萬民作我的門徒，將他們浸入父、子、聖靈的名裡。』（太二八 19。）這神聖名稱這樣啟示出來，不是以道理的方式供我們研究，乃是為著我們的經歷。我們不是研究三一神，乃是經歷祂。我要很強的宣告，我們不能懂得三一神，但我們感謝主，我們都合格來經歷祂。

說我們不能懂得三一神，卻能經歷祂，你也許認為這話聽起來相當奇特。但是你要知道，也沒有人能說，他懂得我們每天所吃的食物；甚至醫生或營養學家也不能這樣說。有誰懂得一個蛋、一杯牛奶、一片麵包？就是那些營養專家，也是一個時期有某一種領會，過了一段時間，因著進一步的研究，結果又有大不相同的觀念。如果我們不能懂得滋養身體的食物，又怎能盼望懂得三一神呢？祂是我們的生命，祂是我們生命的糧，（約六 35，）並且祂說，『吃我的人，也要因我活著。』（57。）也許我們不知道，也不能懂得，但我們能吃，也能享受。我天天享受三一神。我不說我懂得祂，但我的確享受祂。

兩個奧秘：分別與一

三一的神格有兩個奧秘，沒有人能解釋。父、子、靈之間的分別是一個奧秘，沒有人能闡明或解釋。三者之間的一是第二個奧秘；否則，不可能只有一位神。三者是一；三是指分別，一是指合一。無論你怎樣查考這件事，怎樣深入研究神學著作，你查考的結果會總結成這兩個奧秘：三者的分別，以及神格在三者之間的一。人的頭腦不可能懂得這兩個奧秘，也不可能加以解釋。我試了又試，但沒有法子。我從事這項工作已經三十多年了，但我所能告訴你的就是這兩個點，這兩個奧秘—分別與一。

當我們說主就是父，祂也是那靈，我們不能撇開祂們之間的分別。這樣作是異端。從聖經的明文看，你能說在三者之間有分別。甚至彰顯的方式，也表明某種的分別。主耶穌說，『我在父裡面，父在我裡面。』（約十四 10。）這話聽起來似乎祂們是一，但是卻有分別。如果沒有分別，主耶穌就不會這樣說法，也不會在馬太二十八章十九節使用父、子、靈這神聖的名稱。沒有人能解釋一個事實，就是有三種的名稱，而這些名稱，是指著分別。雖然如此，最好的聖經教師們都同意，這三者只是一個名。在馬太二十八章十九節，主耶穌用了單數的名：『將他們浸入…名裡。』這名指明一。

我們不能解釋這件事實：有分別，又有一。但我們能天天經歷三一。當我們享受主，我們就享受父，也享受靈。我們說，『主阿，』靈就在這裡，父也在這裡。借此你能看見，原則上，當主耶穌這位子，在人性裡，也就是在末後的亞當裡，成為賜生命之靈的時候，祂乃是同著父成為這靈。因此，子經過人的死並進入復活，成為賜生命的靈，乃是同著父而作這事。不是子在父之外，獨自成為賜生命的靈，乃是子同著父，經過這過程，成為賜生命的靈。在復活裡，子同著父成為賜生命的靈，就是三一神的終極完成。現今你摸著賜生命的靈，也就摸著子和父。

包羅萬有的施膏

使徒約翰乃是在論到施膏的事時，他說，你若否認耶穌是基督，你就是否認子與父；凡否認子的，就沒有父；承認子的連父也有了。（約壹二 20，22～23。）我們若花工夫研讀這些經文，並且進入這裡真理的深處，我們就能曉得，耶穌、基督、子與父，都是約壹第二章裡，包羅萬有施膏的成分。

我們可以用包羅一切的健康飲料，作約壹第二章裡施膏的比方。在一種飲料裡，也許有牛奶、水果、蛋白質，還有一些維他命和其他的成分。你喝一口這種飲料，你就得著其中一切的成分。照樣，你摸著約壹第二章裡包羅萬有的施膏，你就摸著耶穌，摸著基督，摸著子，摸著父，甚至摸著永遠的生命。（25。）這一章清楚題起神聖施膏的五種元素—耶穌、基督、子、父和永遠的生命。這些好比五種香料或五種成分，為要復合成這樣包羅萬有的施膏。藉著包羅萬有、復合之靈的施膏，（這靈就是神聖三一的組成，）我們就認識並享受父、子、靈作我們的生命和生命的供應。

第五章 使徒行傳中彼得和保羅所延續的新約職事

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#) 

主將自己吹進門徒裡面

主耶穌經過了從成為肉體到復活這漫長的過程，祂在這過程中執行了新約的職事，並給新約的職事立下了榜樣，以後就成了三一神的總結—賜生命的靈。然後祂在復活的晚上，回到門徒那裡，不是要教導他們，不是要執行某種工作，乃是要吹進他們裡面。（約二十 22。）祂將這三一神的終極總結，吹進彼得和其餘的人裡面。主不僅帶著賜生命的靈而來，更是成為賜生命的靈，成為三一神包羅萬有、終極的總結而來；祂來只作一件事，就是把祂自己吹進門徒裡面。這樣吹進他們裡面，對於他們屬靈的生命是充足夠用的。

新的彼得

有一件事非常有意思，就是當主在約翰二十章這樣吹進以後，祂在下一章就作了進一步的事。在聖經裡，約翰二十一章的下一章乃是行傳第一章。在行傳第一章和第二章，我們看見一個與前不同的彼得。他不再是四福音裡的那個彼得。這裡有一個彼得，已經被變化甚至完全被頂替了。如果你來自一個原始文化的地方，沒有受過教育，對基督教一無所知；有一天你得救了，你第一次開始讀聖經。當你讀到使徒行傳開頭幾頁，你會感到震驚。你讀四福音的時候，你對彼得會有一個印象：他是個天然的人，是個沒有受過教育的漁夫，行事為人總是很天然。

然而，在使徒行傳開頭幾頁的彼得，卻有顯著的不同。他懂得聖經了，也知道怎樣解經。他沒有從神學院畢業，沒有受過神學教育，也沒有神學學位。然而，這個漁夫成了認識聖經的人。他不顧猶太人的威脅，帶頭留在耶路撒冷十天。他不再顧念打魚；除了在樓上禱告以外，他什麼都不顧念。他帶頭留在那裡，與一百二十人一同禱告了十天。彼得在福音書裡怎能作這樣的事？想想你自己，你以為你能和一百二十人，同心合意的禱告十天麼？

在那時以前不久，門徒中間還爭論不休。因著雅各和約翰要在主的左右，其他的人都很惱怒。（太二十 20~28，可十 35~45。）現在到了行傳第一章，那些原先彼此相爭的人，竟在一起如同一人，存心和意念都是那麼純潔。主死而復活之後，他們立刻都成了不同的人，因為賜生命的靈作為三一神的終極總結，已經吹進他們裡面了。在那獨一、包羅萬有的飲料裡，他們接受了一切；他們接受了三一神，也接受了拔高的人性，正確的為人生活，了結的死，和新生的復活。

在醫學上最了不起的事，就是懂得怎樣將必需的成分，注射到人體裡面。外科手術比較起來就沒有這麼美妙。神不是外科醫生，祂乃是奇妙者，把祂自己當作包羅萬有的養分，注射到我們全人裡面。因著這樣賜生命的注射，我們能說，彼得在行傳頭兩章成了另一個人。

一百二十人成了一個

不僅僅彼得，或者僅僅別的兩、三個，乃是一百二十人都改變了。一百二十個男女，都是加利利人，是當地人所藐視的，他們同心合意的留在耶路撒冷，不是為著娛樂或消遣，乃是單單向他們看不見的那一位禱告。他們的眼睛沒有什麼可看的，也沒有外面的吸引，更沒有娛樂。他們在受威脅之下留在那裡十天，同心合意的禱告。

我們必須思考，是什麼使那一百二十人能以留在一里面。到底發生了什麼事，在這麼短的時間裡，情況就大大的改變了？這是因為耶穌的元素已經注射到他們裡面，因此他們是耶穌的複製、延續和擴增。在四福音裡，耶穌裡面的成分無論是什麼，都在行傳第一章注射到那一百二十人裡面。行傳第一章是接續耶穌受浸、釘十字架以後的記載。耶穌在約但河裡受浸以後，就預備好要受膏，祂也受了膏。（約一 32。）現今在行傳第一章，那一百二十人也預備好要受膏。可以說，他們不再是天然的，也不再活在舊人、舊造裡。不用說，他們也不再活在罪裡，或者活在世界裡。他們藉著這位奇妙耶穌的死與復活，已經被祂所取代了，因而他們預備好來受膏。五旬節到了，聖靈就在經綸上降在他們身上，正如耶穌受浸以後，聖靈降在祂身上一樣。因此，從行傳第二章，彼得帶頭，和至少十一個人站起來，執行新約的職事，就是約翰所引薦，耶穌所接續的職事。他們的職事乃是主耶穌職事的延續。

彼得接續主耶穌的職事

彼得五次站起來說話，記載在行傳第二章、第三章、第四章、第五章和第十章。他頭四次是對猶太人說話，第五次是對外邦人說話，如果我們思想他在那五個場合所說的，我們能看見，他沒有教導神學、哲學、道德、倫理、人的行為、人的品格、科學或心理學。他說的話與這些事情毫不相關。他乃是說到耶穌的成為肉體和為人生活。

當他說神從大衛的後裔中興起一位，他是說到話成肉體。（徒二 29~30。）當他告訴我們，神膏了耶穌，祂遊行各地作工，他乃是說到耶穌的為人生活。（十 38。）他也同樣的告訴我們，耶穌傳揚福音，醫治病人，並且釋放撒但所壓制的人，和福音書所記載的一樣。祂被那些人，就是那時候聆聽彼得的人，釘在十字架上，神卻叫祂復活，因為死亡不能拘禁祂。（二 24，三 15，四 10，五 30，十 40。）不僅如此，神將祂高舉到寶座上，立祂為主為基督。（二 32~36，五 31。）除此以外，彼得又說，主耶穌成了神的建築—召會—的房角石。在行傳第二章、第三章、第四章，彼得在職事的開始並沒有題起召會，但他在四章十一節題到神建造的石頭，乃是指明召會。

從這些點我們能看見，彼得的職事根本就是耶穌職事的延續和重複。彼得傳福音的時候，不像我們通常所作的，使用一些例子和比喻。我們需要用比喻和例子，因為我們缺少復活的生命，缺少那靈的能力。由於這種短缺，我們的貧窮迫使我们從許多不同的來源採用比喻。我們若是被復活的生命浸透，甚至泡在其中，並且穿上從上頭來的能力，我們就不需要這些比喻，只要向人指出事實就夠了。這正是彼得所作的。

他的傳講並不引人注意別的；他的傳講坦率、直接、非常中肯。他告訴人說，耶穌是從大衛的後裔興起來的，祂受膏，作工，傳揚福音，並釋放被壓制的人。他們棄絕祂，把祂釘死在十字架上，但死亡不能拘禁祂。神叫祂復活，將祂高舉到寶座上，並且立祂為主為基督。

我們需要在這光中核對自己所說的職事。我們必須承認，我們的職事不是這麼純一，其中有許多偏差的成分。彼得很純正的、沒有偏差的引用舊約，他不去解釋其中任何一部分。他不是教導聖經，或者開查經班，因為他不需要那樣作。彼得是一個被基督頂替，並以基督頂替的人，並且他從上頭得著了那靈的加力。

我們需要花時間仔細查考彼得那五篇信息，看看彼得在執行怎樣的職事。事實上，那是與四福音書裡所執行，同樣的職事。他的職事甚至是四福音書的精粹。在四福音書裡，基督那一段職事怎樣題起召會，彼得那一段職事也照樣指明召會。在福音書中題起召會，指明耶穌的職事要引到召會的產生，彼得也指明同樣的事。他說，他們所棄絕的那一位，神已經叫祂復活，將祂高舉到寶座上，並且這一位已經成了神建造的房角石，使召會得以建造起來。

保羅的職事

當然，彼得的職事並不完全是為著產生並建造召會。這種產生召會和建造召會的職事，乃是隨著使徒保羅而來的。在行傳頭十二章以後，行傳十三章引進了保羅的職事。行傳十四章告訴我們，保羅在各城向許多人傳揚福音，又回來看望他們，並在各召會中設立長老。（23。）由此我們能看見，保羅的職事不僅是接續施浸者約翰的職事，耶穌基督的職事，和彼得的職事。保羅的職事乃是從基督的成為肉體，為人生活，包羅萬有、了結的死，新生的復活與升天，往前到產生並建造基督的身體。

在保羅的職事以前，召會在新約裡還沒有完滿的啟示出來。主耶穌和彼得的話中，有些是指明召會，但保羅進入新約的職事後，才開始把召會的事完滿的說出來。因此，在行傳十三至二十八章，這十六章的經文裡，保羅在所釋放的許多篇信息中，一面重複施浸者約翰、耶穌、彼得的職事，另一面他那一部分的新約職事，也有進一步的東西。

三個難處

在保羅的時候，他那一部分的職事有三個難處：外邦召會的難處，處理外邦召會和猶太召會關係的難處，以及所謂同工的難處。在彼得那一段的職事中，沒有這些難處。彼得是主耶穌直接並正式指派和任命的。沒有人能否認他真正的權柄。在當時，工作是由彼得領頭的。

然而，在保羅奉派的時候，只有他自己看見屬天的異象。（徒二六 13～19。）這樣的情況迫使主打發一個名叫亞拿尼亞的弟兄來印證他。（九 10～17。）我們也許以為，如果主打發彼得去印證保羅，那該有多好；但主卻打發一位弟兄，這位弟兄在聖經說到這一件事時才題到他。（10～17，二二 12～16。）雖然聖經說，亞拿尼亞在當地所有的猶太人中有好名聲，希奇的是別的時候沒有題到他。似乎沒有人認識這位弟兄。他雖然好，主的手只用他作這一件事——在保羅到大馬色的時候去印證保羅。

有些人也許會批評性的問保羅說，『大數的掃羅，你以為你是誰？你真以為主已經指派你作使徒麼？司提反被石頭打死的時候，你在那裡幫助那些用石頭打他的人。你真以為我們相信你現在成了使徒，不僅如此，還成了主工作中領頭的使徒？你以為亞波羅應當在你以下，甚至巴拿巴也應當在你以下？是巴拿巴把你帶進來的，因此巴拿巴必須在你以上，你必須在巴拿巴以下。亞波羅懂得聖經，他也懂得怎樣非常吸引人的陳明聖經。掃羅，你能解多少聖經？你以為你是誰，應當領頭？』

毫無疑問，在所謂的同工中間也有難處。巴拿巴是把保羅帶進來的人，但是到了一天，他不贊同保羅。（徒九 27，十五 36~40。）我們能看見，不僅保羅和巴拿巴之間有難處，保羅和彼得之間更有難處。沒有人能否認保羅和彼得是同工，可是，他們的關係並不是那麼平順甜美。保羅在加拉太第二章說，神指派彼得、約翰、雅各作猶太人的使徒，神也指派他作外邦人的使徒。（7~9。）在同一章保羅告訴我們，他當面責備彼得。（11。）這很強的指明，這些同工之間有難處。此外，保羅在哥林多前書告訴我們，在哥林多召會中有了難處；有些人說他們是屬磯法的，有些人說他們是屬保羅的。保羅因這難處感覺為難。

不僅如此，如果保羅得著異象，要他回耶路撒冷去加強彼得和雅各，要在猶太地，在神的選民、猶太人中間建立召會，他會很容易作到。但我們需要思考，保羅接受使命去外邦世界建立外邦眾召會，這是什麼意思？彼得連去看望一個猶太境內的外邦家庭，都很為難。要彼得稍微脫離猶太人的氣氛，都很不容易。現在這裡有一個典型的猶太人，接受使命進入外邦世界去建立外邦眾召會。我們不該以為保羅能很容易執行他的使命。

至終，難處從猶太教徒的根源臨到外邦召會；那些人來到安提阿，就是外邦召會的起源地。在安提阿有一次衝突，迫使保羅到耶路撒冷去；他沒有選擇。從行傳十五章耶路撒冷會議的記載，我們能看見保羅學了多少功課。我不相信，在那裡以雅各為首所作的決定，能令保羅滿意。（19~21，28~29。）保羅不能滿意那個決定，但他容忍了。不然，他會堅決的告訴耶路撒冷的弟兄說，他們應當下決心忘掉律法，不要再題起律法。然而，這位曾在律法的事上強烈責備彼得的保羅，（加二 11~16，）卻容忍了耶路撒冷會議的結果。現在你能看見，保羅建立的外邦召會和彼得建立的猶太召會之間，有了難處。那個難處不是一件小事。因此，保羅被迫容忍一個中立、『灰色』的決定。那個決定沒有絕對性，乃是一次妥協。

被纏在舊的網羅裡

行傳十五章的決定和它妥協的元素，產生了行傳二十一章。保羅末次訪問耶路撒冷，那種妥協的光景就像『狐狸尾巴』露出來了。雅各帶頭告訴保羅，看看猶太信徒有好幾萬，都為律法熱心。（20。）他們甚至奉行舊約拿細耳人的願。當時那裡有四個人，有願在身，但他們很窮，無法繳納祭牲的費用。雅各勸保羅替他們拿出規費，使他能在他們許願的事上一同有分。這樣，保羅就被拖進舊的網羅裡；就是他自己在羅馬書、在加拉太書裡把它撕成碎片的網羅。在那兩卷著作裡，保羅把猶太教的舊網羅已經完全撕碎了。然而，那個網羅還存在耶路撒冷，他到了那裡，就似乎進入網羅，並且被套住了。

在那種情況裡，保羅很親切，不強迫別人，並且有容忍。也許他想：『我寫了書信給羅馬人，又寫了書信給加拉太人，但我也寫了林前第九章：「向猶太人，我就作猶太人。」（20。）現在必定是我作猶太人的時候。』無論如何，他在行傳二十一章容忍了那種情況，並且參與了舊約的還願。這件事很嚴重。這要破壞神新約的經綸，到了極點。因此，在還願的末了一天，主進來了。好像主告訴保羅說，他能容忍那種情況，但主自己絕不容忍。因此，主將整個事情都打住。還願的事沒有完成，保羅就被捉拿。這是保羅那一部分職事的終結。

獄中晴朗的天空

你也許會說，此後保羅是以另一種方式盡職；但至少你必須承認，他頭一部分的職事因著他的錯誤而結束了。然後，主使他在獄中，遠離一切的攔阻、吸引、打岔和影響。他在獄中，一切都隔離了，天空就晴朗了。

在晴朗的天空之下，保羅在獄中寫了以弗所書、腓立比書、歌羅西書。他第一次下監出來以後，寫了提摩太前書和希伯來書；第二次下監期間，寫了提摩太后書。聖經教師多半承認，這幾卷書相當高深奧妙，摸著神新約經綸的中心。保羅怎麼能這樣的寫作？因為他在晴朗的天空之下，以清楚的眼光來看神的經綸。如果在行傳二十一章還願的事能完成，保羅還能自由的繼續旅行，他的職事就是個混雜品。若是那樣，使徒行傳的整個歷史就要改變了。

我們都必須對行傳二十一章的意義有很深的印象：甚至像保羅這麼剛強的使徒，對神的經綸有這麼清楚的看見，在面對耶路撒冷的難處時也不是那麼剛強，在那種情況裡的行動也不是那麼正確。如果保羅面對耶路撒冷的難處時能更剛強，更正確，他就要告訴雅各，他絕不贊同有分於舊約的還願。他會促使雅各取消還願的事，叫那四位弟兄脫離還願的事，並且忘掉聖殿。他會說，『雅各弟兄，很抱歉，我絕不能接受你的話。為什麼你要回頭再去獻牲畜作祭物呢？豈不知獻牲畜的祭物是舊時代的事，已經在主耶穌身上得著應驗了麼？祂來了，一次獻上自己，就頂替了所有的祭物。為什麼我們要回頭再去獻舊時代的祭物呢？作這樣的事乃是羞辱諸天之上的主耶穌。如果你們耶路撒冷和猶太的弟兄還要回到老舊的猶太宗教去，那是你們的決定，但請不要設法說服我。弟兄，我很抱歉，我絕不願回到那個老舊的作法去。』如果保羅這樣作，我不相信他會坐監。那麼他就能繼續另一段旅程，盡他的職事，也許像他所計劃的，到西班牙去。（羅十五 28。）他盡職事的旅程，因他的錯誤而結束了。主把他下在監裡，為要使陰霾的天空晴朗。

此後不到幾年，神就差遣提多手下的軍隊，毀滅耶路撒冷全城，清理了那個局面。似乎神說，要忘掉耶路撒冷，忘掉那好幾萬為律法熱心的信徒。因著猶太教老舊的事物與新約的經綸攙雜而陰霾的局面，主把它清理了。這是歷史，沒有人能否認歷史的事實。

耶路撒冷被毀以後所留下的，乃是使徒保羅在晴朗的天空下所寫，那幾封深奧的書信。攙雜的烏雲吹散了，過於容忍的使徒受到懲治，而對神的經綸非常清楚。因此，他寫了這些更深的書信，今天都成為我們最豐富的產業。

我們必須思考，如果保羅容忍下來，拿細耳人的願也完成了，會發生什麼事。假定情況是那樣，保羅在第七天還願以後，帶著猶太弟兄們的祝福離開耶路撒冷，作愉快的旅行，並且繼續那樣的往前。假定耶路撒冷從來沒有被毀，一直存留到今天，召會和當日一樣滿了猶太教的攙雜；並且假定以弗所書、腓立比書、歌羅西書、提摩太前書、希伯來書、提摩太后書從來沒有寫成；我們必須慎重考慮，如果情況是那樣的話，今天的局面會如何。

甚至在主後七十年，神嚴厲的對付了攙雜的召會，清理了那種局面以後，今天的基督教還是完全在陰霾的光景中。倘若神沒有執行這樣的清理，使保羅下監，毀滅耶路撒冷，並用保羅寫這幾卷更深的書信，包括以弗所書、腓立比書、歌羅西書、提摩太前書、希伯來書、提摩太后書，那麼今天我們就會在陰霾的情況裡。我們何等感謝主，這三件事是歷史的事實，而我們承受這些事實作為豐富的分。有這樣豐富的產業作我們的分，我們就不該還留在因著猶太教的攙雜，而陰霾的光景中。

新約獨一的職事

新約職事的目的是不是要執行別的，乃是要執行三一神的成為肉體、為人的生活、包羅萬有了結的死、新生的復活、高舉的升天，以這樣的一位頂替神的選民，使基督的肢體能產生出來，形成一個身體，作三一神的彰顯。這就是新約的職事。它與神學、哲學、道德、倫理、文化、或宗教毫無關係，只與這位奇妙的人、祂的生活、以及祂的職事有關，而產生信徒作為肢體，形成基督的身體。我們必須對這一點有深刻的印象。

我們沒有一個人應當發表什麼來滿足人的好奇心，或者表示我們懂得比別人多，或者表示我們懂得新的事物。智慧派的人懂得許多奇特的事情。猶太教徒傳講的事物與使徒們傳講的不同。二十個世紀以來，一樣又一樣新的東西產生出來，都與別人的教訓不同。

有些人說，在他們的傳講裡，他們不喜歡跟隨保羅。他們寧願傳講新奇、不同的東西。其實他們的傳講並沒有什麼新的，只是不同而已。有些人以為和別人傳講、教導、述說、撰寫同樣的東西，是一種羞恥。他們盼望述說並教導不同的東西，表明他們懂得別人所不懂的，好得著特別的榮耀。這些態度反而是可恥的。

不僅如此，親愛的聖徒，我們必須看見，這一切都可能是假托為著辯衛真理，辯衛信仰，或進一步恢復聖經的真理。然而，我們必須曉得，這種教訓的結果總是分裂。每一個宗派，每一個分裂，每一個自由團體，都是基於某種與新約職事不同的所謂的真理。長老會的意思就是以長老制度作為立場，建立長老宗派。給人施浸，被人拿來作為形成浸信會的基礎。這些項目不是新約職事基本和中心的元素。

我們都必須非常清楚，新約的職事是什麼。施浸者約翰的職事引薦了基督的職事，彼得的職事又繼續基督的職事。保羅的職事繼續並且進一步發展已往的職事，並且進而達到建造基督身體的目標。這就是新約的職事。

然而，你若看今天的局面，你會看見，除了這獨一的新約職事以外，還有許多不同的職事。如果你能除去一切不同的職事，只留下這獨一的新約職事，那麼一切的宗派，一切不同的團體，一切的分裂，都會消失，召會就不會有分裂，也沒有混亂。

我們都必須學習這嚴肅的功課，並且要警醒不偏離新約的職事。如果我們在這獨一的職事以外，推行新的、不同的東西，就著主的恢復而論，我們就了了。實際上，主的恢復乃是要把我們帶回到新約獨一的職事上。

第六章 新約職事保羅部分的延續和發展

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#) 

在新約二十七卷書中，保羅寫了十四卷。因此，保羅的書信佔了新約書卷的半數以上。在本章，我們需要從保羅的十四封書信來看，新約職事中他的那一部分。

毫無疑問，保羅在十四封書信裡論到許許多多的項目。因這緣故，我們開始探討的時候，很容易迷失方向，多少有點像人進入森林迷失了方向一樣。我要特別鼓勵青年弟兄們，如果你要認真的深入保羅的著作，就要花更多的時間研讀它們。你必須把你對神學、哲學、文化、宗教、倫理、道德的知識和領會撇在一旁，並且用清楚的心思，甚至清明的心思，倒空的靈，帶著純一的心，來讀這十四卷書。不然，你就無法進入保羅的著作。不僅如此，你還需要把十四封書信讀過十遍以上。不要一下子讀完，也許這周讀一、兩次，一個月後再讀一次，在一年的時間裡這樣繼續的研讀。讀的時候，需要摘出重要的點，並回想在生命讀經裡所看見的。倘若你把所有的知識撇在一旁，倒空自己，澄清你的心思，煉淨你的心，這樣來讀，我相信你會看見一些東西。

基督與召會

我在這條線上研讀了多年以後，我能告訴你們，新約職事的保羅部分，與主耶穌的部分完全相同。惟一構成不同的，乃是新約職事的保羅部分往前了。事實上，它已經從基督遠遠的往前到召會。你研讀的時候，必須記住這個要點：保羅的十四封書信是論到基督與召會。

許多年前，我們在台灣開始使用一些關於基督與召會的口號：『我們乃是為著基督與召會，』『基督與召會是極大的奧秘。』你們許多來自遠東的親愛聖徒，還沿用這類的辭句。但是據我觀察，你們並沒有進一步研讀關於基督所有的方面。雖然你們使用這些口號，但你們並沒有探究它們的意義。

很可惜，似乎你們走了容易的路。你們出去傳講、教導、盡職、禱告的時候，乃是照著你們所已經學的，來推行這些事情。我恐怕你好像一個高中畢業生，不肯往前邁進大學的範圍，或者像一個大學畢業生，不肯繼續進入研究所的範圍，反而留在原處，使用許久以前所領受的東西。因此人們不容易看見，你們對基督的不同方面以及對召會，在認識上有什麼長進。

需要不斷的長進

你對基督與召會的認識，已經有了相當的領受。但是你僅僅持守所有的，運用所有的，並沒有進步，沒有長進。在這樣的情況裡，不僅你的聽眾，連你自己也容易失去興趣，因為沒有新鮮感。你們有些人教導基督的事，大致還是採取三十年前所教導的方式、重點、方面。

假定你在研究所進一步學習大學程度以上的數學，你對小學生講數學，就容易使他們感到興趣。你能非常基本的，用豐富而吸引人的要點教導人。你的教法必定與高中畢業生的教法大不相同。高中畢業生根據所學的數學，試著在小學教數學，他的教法總是容易使人失去興趣。

保羅著作中基督的成為肉體

現在我們來看保羅關於基督的教訓。我要給你們一些指引，幫助你們進入保羅關於基督與召會的教訓。你們不光要把十四封書信至少讀過十次，並且讀了之後，還需要多方查考。

你們讀過以後，需要選出一個題目，就如基督的成為肉體，然後在保羅的著作中查考這件事。在你查考的時候，你不該去找其他的書籍，只要把保羅著作中直接或間接論到這一點的經文都選出來。你需要把關於基督成為肉體的經文都擺在一起，也需要禱告。毫無疑問，你會看見一些東西。

如果你採取這種方式來讀保羅的著作，我相信你會看見很多。例如，很少讀者留意保羅在羅馬書開頭的話。首先他告訴我們，他所要寫的乃是神的福音，就是從前藉著眾申言者論到祂兒子所說的。從這一點他接著告訴我們，耶穌基督按肉體是從大衛後裔生的，按聖別的靈是被標出為神的兒子。（一1~4。）這裡不僅把基督的人位啟示出來，並且加以很多的描述。因此，這裡有一節經文，至少有一點是指明基督的成為肉體。說基督按肉體是從大衛後裔生的，這是直接論到祂的成為肉體。然而，我懷疑你們有多少人讀羅馬書時注意到這一點，因為你們被一種觀念所佔有，以為羅馬書是論到罪，論到神的定罪，或者論到神的稱義、成聖和變化。

然而在羅馬書開頭的話裡，使徒保羅並沒有告訴我們，福音是論到這些事。他強調神的福音是論到神的兒子，這一位是按著兩種元素—按著肉體和按著聖靈。你們有些人也許讀過羅馬書多次，但我懷疑你們有沒有完全注意到這一點。我恐怕你們知道很多，卻忽略了基督的身位。

在中心線上不受打岔

在新約職事的保羅部分裡，我們得著一些元素，一些內在素質。這些是重要的點。你無須去尋找一些新的思想，或找出一些奇特的點，講一篇不同於我的信息。你需要發展關於基督是神的兒子，按肉體是從大衛後裔生的，這方面的認識，你也需要釋放論到這些事的信息。你不需要跟從我；我對這沒有興趣。我所要看見的是，你所發表的完全是在新約職事的基本元素、內在素質裡。我盼望你們都能沿著這條線發展出更多的信息，過於我所釋放過的。這樣的事是非常好的。

如果你們有人找出一些奇特的點，一些奇怪的思想，使一篇信息蒙蔽不清，把人引離中心線，甚至引離神新約職事的焦點，當然，這會使我深感煩擾。我恨惡看見你們有人作這樣的事。如果我的異象清楚，我在這條線上必然敏銳，會查出這類性質的事。你們所寫的文章，我只要讀幾行，用不著讀全篇，就能分辨你們在這件事上有沒有偏離。我不盼望你們僅僅重複我釋放過的信息，但我盼望你們能從我的信息得著幫助，並且站在我的肩頭上往前，陳明更多的東西。然後我會到你們這裡向你們學習，我也會站在你們的肩頭上，看見進一步的事。

我幾乎鼓勵你們所有的人都去學希臘文，尤其是青年人。但我的用意不是要你們作一種研究，挖掘出一些奇特的點，或一些奇怪的思想，那是錯誤的觀念。你需要保守自己在新約職事的路線和焦點上。倪柝聲弟兄和我所作的，不過是為主的恢復立下美好的根基，讓你們站在其上，進而上面建造。我們不喜歡看見，你們設立別的東西作另一個根基。

惟一的根基—基督為著召會的建造，與正確的建造材料

保羅清楚的告訴我們，他好像一個智慧的工程師，立好了根基。（林前三 10~11。）他立好了惟一的根基，沒有人能立別的根基。他警告並勸戒我們不要立別的根基，但他鼓勵我們要在他所立好的根基上建造。不僅如此，他也告訴我們必須謹慎、留意怎樣在根基上建造。當然保羅不喜歡看見，在他已經立好的惟一根基之外，有人另立根基。他也不喜歡看見人用木、草、禾秸來建造。我們喜歡看見的是更多的金、更多的銀、更多的寶石，建造在這惟一的根基上。我要很強的鼓勵你們所有的弟兄們都繼續建造。當然我不會嫉妒你們所能作的；反之，我非常盼望看見你們都能往前。

然而我再說，我的確不高興看見，你們有人在惟一的根基以外，發表一些別的東西作根基。歷年來，基督徒中間擺出一個又一個的根基，都與惟一的根基不同；這些不同的根基還一直在出來。有人擺出長老治會作根基，另外有人擺出要在水中受浸，第三個人擺出監督制度，就是由監督來控制人，還有的人擺出說方言，又有的人擺出聖別作根基。這些都是與惟一的根基不同的根基。

在這樣的光景中，我們都必須非常清楚，新約職事裡建造召會的惟一根基乃是基督，此外沒有別的根基。一旦你清楚這一點，你就需要謹慎考慮該作什麼。你必須一直保守自己在這個窄小的範圍裡，就是在基督為著召會的範圍裡。你必須在基督為著召會的範圍或界限裡，謹慎的作工，免得你脫離了這個範圍。

我鼓勵你保守自己在基督為著召會的範圍內。這意思不是說，你不該使用其他著者的書籍作幫助。然而，如果你沒有立好穩固的根基，你去讀其他的書籍，就會受到打岔。它們會引你進到森林裡。因此我盼望你們眾人，尤其是我們中間的青年聖徒，藉著研讀並查考生命讀經，立下美好的根基。生命讀經必定會給你適當的鑒別力，幫助你立下美好的根基。

有了這樣穩固的根基之後，我就鼓勵你去讀一些其他著者的書籍。我自己使用好些書籍來研讀，並且預備來寫恢復本的註解。我和助手們工作的時候，你隨處都能看見十本、二十本，或者更多本書籍攤開在書桌上。然而使用這些書籍，必須有正確的鑒別力。有好些例子，一句話也許上半非常美好，下半卻偏差了。要運用適當的鑒別力並不容易。因此，我鼓勵你先要立下美好的根基，然後去讀其他著者的書籍，讀的時候還要自己謹慎。

保羅所啟示基督的為人生活

假定你已經用這種方式研讀保羅著作中基督的成為肉體，你已經花時間找出和這一點有關的經文，並且用許多禱告把這些擺在一起。現在你可以研讀第二點，就是保羅書信中基督的為人生活。如果你這樣研讀，有人題起基督的為人生活，你立刻就有保羅書中各點的美好彙集。如果有人問你，你就能不假思索的說出這些點來。例如，你能指出腓立比二章五至八節所揭示，基督在地上為人生活的各方面。不僅四福音，連保羅的著作也向我們揭示，基督的為人生活。

事實上，若是沒有保羅的說明，你很不容易懂得四福音所敘述的。若是沒有保羅在腓立比第二章告訴我們，基督的為人生活乃是奴僕的生活，我們就不容易懂得馬可福音所描繪主的生活是奴僕的生活。這裡指明保羅的職事不是建立新奇的東西，而是把已經建立的發揚光大。馬可福音裡設立了一幅圖畫，但那幅圖畫的定義需要一些說明，一些發展。這就是你探討這些事的路。

一個範圍，一門主科，卻有豐富的發展

你們所要發展的，是像海洋一般的廣大。倪弟兄和我所作的只是一點點。你無須探討別的範圍。那樣作就走錯了路。主的恢復不能比作一所大學，有許多不同的學院，許多不同的主科。反之，主的恢復好像一所獨特的學院，只有一個範圍，只有一門主科，就是基督為著召會。在主的恢復裡沒有別的主科，我們都需要專攻這一門主科。

你不該以為你比較喜歡說一些新的東西，而在主的恢復裡開辦另一所學院，和倪弟兄所設立、我所跟隨的不同。這樣作的意思就是分裂。在這所學院裡只該有一門主科，卻有更深的研究，不斷往前，一直進步。

我能毫不誇口的告訴你們說，我跟隨倪弟兄是絕對正確的。他為主的恢復立了根基，而我的確跟隨他。但在倪弟兄的時代，論到神心意的信息，至多只使用『神的計劃』一辭，至於『神的經綸』還一點都沒有談到。我們到台灣以後，才帶進神的經綸這個觀念。這是對同一件事進一步的研究和發展。

除此以外，在倪弟兄的時代，主給我們看見，基督就是那靈；但我們到了台灣以後，主才向我們指出，末後的亞當成了賜生命的靈。照著我的記憶，我們在一九五〇年以前所有的信息中，從來沒有談到這樣的點。這一點雖然沒有不同，卻往前了。

不僅如此，我也能作見證，倪弟兄強調那靈到極點，但他從來沒有特別強調七靈的事。到了一九六九年，我們在美國賓州伊利（Erie, Pennsylvania）才透徹的談到七靈的點。然而，我們對這一點的說法與倪弟兄的教訓並沒有不同，這是在同樣的根基上進一步的建造。

真的，我一直跟隨倪弟兄。我從來沒有發明新的主科，也從來沒有設立別的學院。在我接觸倪弟兄，成為他手下的同工以前，我自己在華北已經有一分很好的基督徒工作。如果你知道當時那裡的情況，你就曉得整個華北向著我的工作都大大的敞開。除了我的家鄉煙台有幾位聖經教師以外，那一個地區沒有一位夠格的聖經教師。煙台在整個華北是著名聖經教導的中心，這主要是因著當地的弟兄會；我參加當地的弟兄會有七年半之久。然而，據我的意見，他們所有的那種工作，構不上神使我能作到的標準。

我在去上海與倪弟兄同工以前，應邀和我們城市領頭的牧師一同吃飯。當時他題出一項特殊的請求，叫我不要把我們的團體設立成召會，只要用我們的會所，每週從週一到週六，六個晚上教導聖經，然後在主日，他要我把會所的門關了。他保證，煙台的各宗各派都會邀請我，歡迎我。他甚至告訴我，我會被高舉到極點，許多人也會從我的教導得益處。當然，我不能考慮作這樣的事。

因著主的憐憫，我得著才能，能非常合宜的教導聖經。甚至在我去上海與倪弟兄同工以前，我已經查解雅歌。當然，那時我對於基督、那靈、生命、召會懂得不多，但我可能會成為教導預表、預言和聖經時代的專家。如果我單單教導這些事，我在華北就能成為在這方面教導聖經的專家。同時，也有敞開的大門讓我這麼作。然而，因著主的憐憫，當我與倪弟兄接觸以後，我開始看見神的路不在預表，不在預言，也不在聖經的時代，乃在基督是那靈，與生命為著召會。我進入這樣的異象，就完全丟棄其他的一切，單單跟隨倪弟兄。

我把一切完全丟棄，來跟隨倪弟兄。他說什麼，我就說什麼。他教導什麼，我就教導什麼。他傳講什麼，我就傳講什麼。我與他百分之百合拍。有些人有幾分指摘並譏諷我，說我模仿倪柝聲弟兄。然而對我而言，聽見別人這樣說真是太好了。他們說我模仿他，是絕對正確的。我的姿態動作，表達方式，所使用的辭句，甚至說話的抑揚、快慢，都是模仿倪柝聲弟兄。我認為這樣一位主的僕人，對主在地上的行動有屬天的異象，我能模仿他真是榮耀。

因著主的憐憫，我一直在倪柝聲弟兄的範圍內學習。他是我的教授，我是他的學生。我們的主科相同。你怎麼可能作一位教授的學生，他在一個範圍內教一門主科，而你在另一個範圍內研究另一門主科，想要使自己與教授有別，比他更重要？這怎麼可能？

我相信研究一門主科的比喻非常好。我們都在一所學院，一個範圍，有一門主科。教授與學生惟一的不同，就是教授現今教導他們。他們可以超越他往前，但他們不該離開他另走別路。他們可以往前，建立同樣的事，越過越高，越過越豐富，這是對的，這是正確的。

我為著這條路，何等感謝主。如果我沒有跟隨倪柝聲弟兄，一直以自己的才幹，用自己的方式來教導聖經，我相信我能為自己得著名聲，但那樣就了了。那種教導所產生的結果，不過是為我自己得著名聲而已。我會失去主的路，和祂在祂自己路上的豐富祝福，我的教訓也不會成為神新約職事的一部分。

我要強力的鼓勵你們眾人，嚴格的保守自己在同一門主科裡，並且不折不撓。你不該有不同的想法，而該在同樣的主科上繼續往前。不用說在新約二十七卷書裡，甚至在保羅的十四封書信裡，也能挖掘出好些要點，論到基督的成為肉體和為人生活。

第三，你們需要研讀基督之死的一切要點。這是一個重大的題目，需要更多的研讀。然後你需要研讀基督復活和升天的一切要點。

再後，你需要進一步研讀，關於基督身位的一切要點。你這樣研讀，就會看見祂的身位至終總結為賜生命的靈。不僅如此，你還需要發展保羅書信中賜生命的靈這一項。如果你花兩年研讀以下各項目：祂的成為肉體、祂的為人生活、祂的死、祂的復活、祂的升天、祂的身位，你就需要花更多年日研讀，基督總結為賜生命的靈。此外，為著這一點，你還需要研讀人的靈。

研讀保羅書信的時候，另一個主要的點就是召會。在這題目之下，你需要研讀召會的產生，召會的性質，包含召會的生命、素質，以及召會的建造。你需要研讀召會的功用，以及召會不同的稱謂。弟兄們，我們必須看見，僅僅我們剛才題起的這些點，你要把它們充分的讀過，幾乎就需要十年。

弟兄們，遺憾的說，我恐怕你們走了容易的路。因為我們一同在一起這麼多時間，並且你們多年在我的訓練之下，我很容易對你們說愛的直話。有時候你們用我的信息，構成一篇你們要釋放的信息。這很好，但因為你們作得輕易，所以你們無法使信息有味道。你們這樣陳說生命讀經，並不激起人們的興趣。因此，你們從生命讀經轉向別的東西，為要吸引群眾。

主在專種工作上的祝福

從我在台灣開工以來，我就無意去激起人的興趣，也無意吸引群眾。我不狹窄，也不苛求，但我對主的工作很認真。我在台灣開工的負擔，就是要執行神新約的職事。主祝福了那裡的工作，你們許多人在那裡被主得著，並且在我的教導下接受訓練。雖然我無意吸引群眾，但至終在台灣聚集了許多人。

根據最近可靠的統計，顯示台灣各召會的人數：那些和我們一同聚會的人，人數僅次於蘇格蘭長老會。長老會在台灣已經有一個多世紀了。他們在名冊上的人數，共有八萬七千多人，但他們中間許多人沒有得救。和我們一同聚會的人數有四萬五千。第三是真耶穌教會，有兩萬。

我的點是這樣，雖然我無意聚集群眾，至終卻聚集了四萬五千人。近二十二年來，從我離開台灣以後，人數沒有上升多少。我在那裡不過十多年，我離開台灣到美國的時候，人數已經非常接近四萬。

這次經歷以後，當我看見你們想要選擇別的範圍，別的主科，離開基督與召會這學校，我就無法容忍。我們都必須回到原初的學校，攻讀原初的主科，就是基督與召會。我們在這一門主科上需要進一步的研究。你們可以用聖經的生命讀經作為研究的幫助、基礎，但你們每一個人都需要自己為著這一門主科，透徹的研讀神的話。你們所需要的，乃是以聖經的生命讀經為幫助，非常透徹的研讀神聖的啟示。我要請求你們眾人，在主的恢復裡不要想作容易的工作。

轉離輕鬆的工作、容易的道路，以維持新鮮感

在主的恢復裡，甚至在今天任何科學研究的範疇內，都沒有輕而易舉的工作。如果任何大學教授想要作輕易的工作，他們就無法得到所要的成果。因此，我鼓勵你們大家以生命讀經為幫助，回頭研讀前面所題，保羅十四封書信裡所有重要的點。然後你們會看見結果。

親愛的弟兄們，你們若這樣深入研讀，我確信不僅有新鮮的領會，也有新鮮的感覺，這會使你們豐富。甜美的感覺會使你新鮮。然後你就能去聚會中，陳明我所陳明同樣的事，而你陳明的方式會越過越新鮮甜美。

另一方面，你們如果走容易的路，不過到生命讀經那裡學習一些要點，拿來在召會的聚會中述說，那就毫無意義。事實上，那種方式就好比自殺，因為你是在殺自己。如果你離開基督與召會的範圍，到別的範圍去，那意思就是你放棄了主的恢復。主的恢復不狹窄，卻非常嚴格。狹窄是一回事，但嚴格完全是另一回事。你們從大學畢業的人曉得，你必須在主科上嚴格；不然，你絕不能升級，不能進步。

在保羅的著作裡，我們能看見基督的成為肉體、基督的為人生活、祂的死、祂的復活、祂的升天，此外也能看見，祂這樣的一位如何成為包羅萬有賜生命的靈。這件事在經歷中完全與我們的靈相關聯。因此，我們需要研讀人的靈。

在保羅著作中基督是生命以及對基督的經歷

在保羅的著作和他那一部分的新約職事裡，還有兩點特別重要。一點是基督是我們的生命，另一點是我們對基督的經歷。雖然約翰福音是生命的福音，但在那裡無法非常實際的看見，基督是我們的生命。約翰福音不過告訴我們，這位神的兒子是生命，祂來了，是要叫我們得生命，並且得的更豐盛，（一 4，十四 6，十 10，）如此而已。為著這件事，我們需要來到保羅的書信裡。保羅在十四卷書信裡，一處一處、一點一點的描繪出一幅完整的圖畫，給我們看見，基督在實際上怎樣是我們的生命。你需要研讀這件事。此外，沒有別的書傳達，我們怎樣經歷基督的細節。在保羅的著作中，詳細的說到對基督的經歷。你需要花許多時間在這一方面研讀。

召會由基督成為那靈作我們的生命所構成

除此以外，你在研讀召會和召會的內容時，至終會看見，召會組成的內容，其實是一個源頭的三方面。首先，召會的內容是基督；此外，就是那靈；還有，就是生命。召會是由基督成為那靈作我們的生命構成的。召會內容的源頭，以及召會構成的成分，乃是基督、那靈和生命。首先你需要研讀，在保羅十四封書信裡，基督怎樣是源頭，是召會構成的成分。然後，你同樣需要研讀，賜生命的靈怎樣是召會的源頭和構成的成分。接著研讀神聖的生命、奏厄（zoe）生命，怎樣是召會的源頭和構成的成分。

這些項目在保羅的著作中都是重大、重要的方面，都還沒有充分的被人讀出來。我不過給你一些例證和題示，幫助你研讀這十四卷書信。在這些事上，我不鼓勵你現在就研讀全本新約二十七卷書。你只要研讀保羅的著作，就會非常豐富，受你教導的眾召會也會豐富起來。我們何等需要這種豐富，使我們不再貧窮。你無須在我們題起的題目以外，去選擇題目；豐富就在這裡。

保羅延續那職事以產生召會的資格

有一個重要的點我們需要看見，就是新約職事保羅的部分，的的確確是主耶穌那一段職事的延續。惟一的不同，是主使用保羅從基督往前到召會。我們在使徒行傳和書信裡清楚的看見，主使用彼得繼續祂自己的職事，但我們必須說，彼得多少有幾分固守老舊。主總是曉得真實的光景。那時主曉得彼得無法往前了。因此，主需要一個新的人，願意丟棄一切老舊的東西。那人就是大數的掃羅。使徒行傳和書信清楚的給我們看見，主怎樣使用保羅從基督往前到召會。

這就是新約的職事。從施浸者約翰開始，新約的職事往前到基督，作為它的主要部分和根基。從這一點起，就需要有新的人往前產生召會，建造召會，並得著一個身體來彰顯基督。這是重要的一點。

新約職事今日的延續

倪弟兄曾釋放一系列論到基督身體的信息，我要說，那些信息把身體的事，講得透徹又完全。然而在倪弟兄的時代，並沒有摸著我們今天看見的一些要點。有一點就是那在萬有中充滿萬有者的豐滿。（弗一 23。）那時沒有論到基督的豐滿，也沒有論到神的豐滿，就是召會。（四 13，三 19。）直到我們遷往台灣，主才開始給我們看見，基督的身體不僅是祂的豐滿，也是神的豐滿。在倪弟兄的時代，豐滿一辭沒有清楚而充分的定義。此外，在他的時代，甚至沒有強調『基督追測不盡的豐富』這件事。在已經出版的倪弟兄著作裡，我不信你能找著這辭。

當然，倪弟兄盡他所能的向我們陳明主的恢復，我的確能作見證，他已盡了全力。我確實很感激他，但在已過三十五年裡還有延續。我們沒有開闢新的範圍，沒有設立別的主科供你們研讀。基督與召會這門主科一直不變；然而，這門主科一再的往前發展。這是很重要的一點，我們眾人確實需要留意這件事。我相信這些點能幫助我們懂得，保羅那部分的新約職事。

新約職事的保羅那部分，乃是供應基督這成為肉體的一位，祂曾在地上活出與眾不同、奇妙超絕的為人生活。這一位經過包羅萬有的死，並進入復活，在祂復活裡成了賜生命的靈，內住在我們靈裡，使我們成為基督的肢體，以形成身體，成為那在萬有中充滿萬有者的豐滿，作為基督完滿的彰顯。這就是新約職事保羅的那部分。如果我們清楚這件事，我們就會知道，今天主的恢復在那裡。

第七章 新約職事的彼得和約翰部分

[上一篇](#) [回目錄](#)



我們已經追溯新約的職事，從施浸者約翰的創始，經過主耶穌自己作為這職事的根基和主要部分，而達到使徒保羅對這職事的延續和往前發展。在本章，我們要從彼得兩卷書信來看新約職事的彼得部分，並從約翰的書信和全本聖經的總結—啟示錄，來看新約職事的約翰部分。

我們的禱告

主，為著這次聚集，我們感謝你；我們確信你與我們同在。主，賜給我們憐憫和恩典，使我們能實行與你是一靈。我們求你，在這次聚會中，在分享、見證、說話中，使你與我們是一，我們也與你是一。

主，我們向你禱告，願你的話向著我們是清楚的，使我們看見你的心意是什麼，看見你話中所啟示的是什麼。主，賜給我們清明的心思，尋求的心和敞開的靈。主阿，我們需要你，需要你的話，需要你的啟示。主，倒空我們，並且除去所有的帕子，一切的打岔。主，我們信靠你，也信靠你的祝福。主，一切全在於你；我們在這裡伺候你。我們求你作事，並在我們眾人身上作工。阿們。

彼得和神聖的生命

我們在這樣的靈裡，並在主面前帶著這樣的禱告，繼續交通到新約的職事。我們都必須清楚，彼得兩卷書的路線是生命，神聖的生命，屬靈的生命，就是三一神分賜到我們裡面的生命。我若沒有說這樣的話，恐怕你們任何人都容易說出，彼得兩封書信的路線是什麼，雖然我們已經在訓練中完成了彼得書的生命讀經。

第一點指明神聖生命是彼得兩封書信的路線的，乃是彼得非常強調，我們是由於不能壞的種子蒙了重生。（彼前一 3，23。）當然，重生是一件生命的事。然後，彼前二章告訴我們，基督在十字架上，在祂的身體裡，親自擔當了我們的罪，使我們得以活著。（24。）這裡彼得不是說，基督死在十字架上，使我們得著赦免；乃是說，使我們得以活著。這裡彼得的話，符合主在約翰三章十四至十五節的話，說，摩西在曠野怎樣舉蛇，人子也必照樣被舉起來，叫我們得著永遠的生命。

生命的恩典和牧養的生活

不僅如此，彼得甚至說，我們所接受的恩典乃是生命的恩典。（彼前三7。）在這一節裡，甚至軟弱的器皿，就是姊妹們，也是承受生命恩典的人。生命的恩典，就是神在祂的三一里，作我們的生命和生命的供應—父是生命的源頭，子是生命的流道，靈是生命的流出，同著子與父在我們裡面湧流。所有的信徒，都是承受這恩典的人。簡單的說，生命的恩典就是三一神經過過程，成為包羅萬有、賜生命、內住的靈。

如今三一神在我們裡面是生命的恩典。（見新約聖經恢復本彼前三7注5，彼得前書生命讀經，第二十三篇二五二頁。）保羅也摸到生命的恩典這件事，但從來沒有用這些辭來表達。你在保羅的著作中找不著『生命的恩典』這辭，但在羅馬五章你能看見同樣的事。保羅在二十一節用了生命與恩典這兩個辭，但他從來沒有把這兩個辭組合在一起，成為生命的恩典這個辭句。

彼前第四章也暗示生命的事。（見1~2，6。）然後在第五章，彼得關於長老職分的勸勉，完全與長老的生活有關。當然，彼得在這些經文裡所陳明的，不僅僅是在教訓和實行的範圍裡。（1~3。）彼得勸勉長老要過一種生活，這種生活就是他們的牧養。正確的牧養應當是長老的生活。長老過一種生活，是群羊的榜樣，這種榜樣就是對群羊的牧養。給群羊的榜樣或模範，乃是一種生活。（3。）你絕不能在你的生活方式以外牧養召會。如果你不是以某種方式生活，你絕不能以那種方式牧養召會。這就是生命。彼得的書信乃是在生命的線上。

生命一切項目的發展

彼後一章頭幾節告訴我們，神已將一切關乎生命的事賜給我們。我何等寶愛這些經文！我們重生的時候，神已將神聖生命一切的方面賜給了我們。可以說，重生帶來最豐富的貯存，因為藉著重生，神已將生命的豐富完全供應、貯存到我們裡面，我們可稱之為我們的『資金』。因為神早已將一切關乎生命的事賜給我們，現今我們所需要的，不是再接受這些東西，而是發展我們所接受的。

照著彼後一章三至八節，我們既得著生命的第一項，就需要發展第二項。到了第二項，就需要發展第三項；到了第三項，就需要發展第四項。我們需要往前，一一發展生命的一切項目，一直達到第八項。有了這樣生命的進展，我們就會豐豐富富的進入國度。

生命線的延續

甚至彼後第一章也足以給我們看見，彼得是在生命的線上，並且他的職事是接續主耶穌的職事。主在地上的時候，彼得看見了祂的職事，並且彼得繼續了同樣的線。

在使徒行傳所記載彼得的第五篇信息裡，他也說到生命。當他把故事原委告訴猶太信徒，他怎樣在說話的時候，看見聖靈降在哥尼流的家人身上，就下結論說，他曉得外邦人也能悔改得生命。（十一 18。）我們不該以為，彼得的職事是在生命的線以外。彼得沒有離開生命的線。我們總以為約翰的職事，他的福音書和書信，是在生命的線上。約翰的確是在生命的線上，但彼得也在同樣的線上。

彼得推薦保羅的職事

此外，我要很強的說到，在彼後書末了一章，彼得證實並推薦保羅的職事。（三 15~16。）他清楚的告訴我們，在保羅的著作中有些深奧的點，是人難以明白的。彼得說到『我們所親愛的弟兄保羅』，並且極力推許保羅的著作；這指明彼得是為著保羅的職事的。（見新約聖經恢復本彼後三 16 注 2 末段。）保羅的職事論到基督與召會，而召會是由基督、那靈、生命所構成的，使召會能以成為三一神的彰顯。因此，藉著這樣證實並推薦保羅的職事，你能看見彼得部分的新約職事，與主和保羅部分的職事是多麼一致。

約翰一書中神聖生命與神聖生命的交通

新約職事的約翰部分，也是在生命的線上。約翰一書實在美妙。我們都需要看見，這卷書是論到生命和這神聖生命的神聖交通。首先約翰向我們揭示，在我們的經歷中，並為著我們的經歷，神聖的生命有三點：交通、施膏和出生。因為我們在約翰書信的訓練裡充分講過這些點，所以在這裡不需要多說。但我鼓勵你們大家要花些時間，以新約聖經恢復本的註解和生命讀經的信息為幫助，來研讀約翰一書。你需要被神聖生命的這三件事所浸透：神聖生命的交通，神聖生命的施膏，和神聖生命的出生。

我們藉著神聖生命的出生，得著了神聖的種子。約翰很特別的使用種子這辭。在神聖的種子裡有美德，包含行神的義，行神的愛，以及勝過罪、世界和撒但的美德。我們必須記得，約翰一書是論到（一）神聖的生命，（二）神聖生命的交通，（三）神聖生命的施膏，以及（四）神聖生命的出生，帶著神聖的種子，在義、愛、和得勝這三件事上，供應我們美德。倘若你進入這幾點，全卷書就會成為你的構成成分，使你由神聖的生命所構成。

啟示錄裡的總結

在約翰末了一卷書中，我們來到三重的總結—約翰著作的總結，新約的總結，以及全本聖經的總結。作為這樣的總結，啟示錄非常重要。這卷書是神新約職事的一部分，自從一九六九年主給我們看見七靈以來，已經向我們空前的開啟了。

在這卷書中，幾乎每一項，都已經在舊約或新約其他各卷裡題過，這是要明白啟示錄，第一個重要的原則。你會感到希奇，甚至驚訝，就是啟示錄這卷書，基本上沒有陳明新的事物。

燈台

例如，啟示錄的第一點是燈台。（一 12，20，二 1。）在舊約裡，出埃及記的帳幕和列王紀上的聖殿，裡面有燈台。（出二五 31~40，王上七 49。）此外，在撒迦利亞書也有燈台，上有七燈，就是恩典之石頭的七眼。（三 9，四 2，10。）因此，燈台這辭在啟示錄裡不是新的說法，顯然是來自舊約。（見太五 15。）凡在啟示錄裡所看見的，都不是新的項目，而是已經題過的項目完全的發展。燈台也是一直到啟示錄，才發展到最完全的程度。

寶座和新耶路撒冷

這原則的另一個例證是神的寶座，以及寶座前的四活物。（啟四 2，6~11，五 6。）這些不是新的項目，因為以西結早已看見並描述過了。（結一 5~26。）在啟示錄裡，所敘述一個接著一個的項目，都是舊約裡已經題過之事的完全發展。這原則對我們明白啟示錄是很重要的。

甚至新耶路撒冷，在啟示錄裡也不是新的項目。在以西結書末了有一座城，有十二個門，這城稱為『耶和華的所在』（四八 30~35。）這座有十二個門的城，是一個舊的項目，在啟示錄裡得著了更新和發展。（二一 12~13。）你會發現在啟示錄裡，一項又一項都不是新的，乃是已經題過之事的進一步發展。你也許會感到希奇，甚至感到驚訝。但是若沒有這原則，你就無法明白這卷奧秘的書。

關於神聖三一之啟示的發展

不僅如此，甚至關於神聖三一的啟示，也在啟示錄裡得著發展。在馬太福音，我們看見父、子、靈。（二八 19。）在神學上，要指明父，你只要說神格的第一，人人就懂得你是說父。照樣，第二是子基督，第三是那靈。然而，到了啟示錄第一章，神聖三一的次序完全更改了。第四節說，『從那今是昔是以後永是的。』『今是昔是以後永是，』這辭句是三一的，等於舊約的耶和華。（出三 14。）在啟示錄所啟示的神聖三一里，第一是三一的，是耶和華，偉大的永遠者，偉大的我是，偉大的是，祂今是、昔是、以後永是。因此，甚至從這一點，我們也能看見神聖三一有了大的發展。

第四節首先稱祂為今是昔是以後永是的，以後接著說，『從祂寶座前的七靈。』這裡的第二，不是子，乃是靈，並且這裡的靈不是一靈，乃是七靈，是七倍的發展。在一章四節，神聖三一的發展裡，第一成了耶和華，第二成了七靈。第三是在第五節：『並從那忠信的見證人、死人中的首生者、為地上君王元首的耶穌基督。』這裡第三不是靈，乃是子。這指明神聖三一的次序完全改變了。忠信的見證人是指子在地上的生活，死人中的首生者是指祂的復活，地上君王的元首則是指祂的升天、祂現今的情況和祂的再來。

不僅如此，這兩節沒有用『父』這個辭，也沒有用『子』這個辭，並且題起那靈是『七靈』。這必是神聖三一最完全的發展，表明所有的『信經』都是不夠的。如果你要接受信經，你就需要犧牲神聖的啟示，如同削足適履一樣。

在啟示錄裡，神聖三一不是一件新東西。至少在馬太二十八章十九節，神聖三一已經有了發展。事實上，從創世記一章一節經過各卷書，直到馬太二十八章十九節，神聖的三一已經得了發展，並且在使徒行傳、書信，一路到啟示錄，有了應用。現今在這卷書一開頭的話，就有神聖三一最完全的發展。不僅如此，在第四章和第五章還繼續發展，告訴我們，七靈是神寶座前的七燈，（四 5，）也是羔羊的七眼。（五 6。）寶座前的七燈是為著神在全宇宙的行政；羔羊的七眼是為著基督的鑒察、審判和傳輸。這是神聖三一何等的發展！在神聖三一的發展裡，那靈成了子的眼睛。

在傳統神學上稱為第三的，成了第二的眼睛。你怎能解釋這樣的事？祂們是兩個身位呢，還是一個？這幾節經文裡的光，的確廢掉了傳統神學關於三個身位的全部教訓。照著傳統神學的辭彙，如果第三身位成了第二身位的眼睛，就會失去一個身位，因此至終，在神聖的三一中只有兩個身位。你怎能把你的眼睛當作是和你自己分開的人？這件事給你一個強有力的理由，叫你不要跟隨關於神聖三一的傳統教訓。

我特別鼓勵青年人要學希臘文，目的就是要在神純正的話中看見進一步的事物，不要回頭去研讀那些傳統的東西。我們所查考的經文，說明了怎樣在傳統教訓的影響之外，進入神純正的話。甚至在我們大略思考了啟示錄這幾節經文之後，也沒有給錯謬的教訓留下餘地，說父、子、靈是三個分開的身位。事實上，這個錯誤的教訓被摧毀了。

對召會最完滿的揭示

不僅如此，啟示錄使用經過發展的三一，為要把召會最完滿的揭示出來。一章四節開始說，『約翰寫信給…七個召會。』你必須留意七這個字。『寫信給…七個召會…，從那今是昔是以後永是的，從…七靈。』你必須再留意七這個字。七靈配七個召會，七個召會就是七個燈台，（一 20，）七靈就是羔羊的七眼。（五 6。）召會最完滿的發展，就是七個召會成為七個燈台，這需要七靈成為羔羊的七眼來配。

基督經過發展有七眼

在啟示錄裡，甚至基督也有了發展。祂在地上的時候沒有七眼。彼得和雅各沒有看見七眼。約翰靠在基督的懷裡，確實看見主耶穌只有兩眼。但在啟示錄，他看見羔羊的七眼。七眼是一種發展。從前那有兩眼的，現今有七眼。

召會最完滿的發展，需要基督的發展來配，這種配完全是七靈的事。這一點很重要。這種配是七靈的事，意思就是我們不僅必須被七靈充滿，還必須被七靈浸透，甚至被七靈泡透；然後召會就成了燈台。

燈台是三一神的具體化身

燈台是三一神的具體化身。我們從一九七五年開始看見，燈台是三一神的具體化身，有三方面一本質、形狀和彰顯。燈台的本質是金。事實上，整個燈台就是一塊金子。（啟一 12，出二五 31。）金錶征神聖的本質，就是神自己。這塊金子也有形狀。它不僅僅是一塊金子，乃是有明確的形狀，具有一個目的。金子有燈台的形狀，這個形狀表徵基督。神在祂的兒子裡取了明確的形狀。事實上，神的兒子就是神的形狀。此外，七燈是燈台的彰顯。撒迦利亞書和啟示錄都告訴我們，七燈就是七靈。（亞四 2，10，啟四 5。）因此，彰顯燈台的七燈表徵七靈，就是神的靈。基於那靈是燈台的彰顯，我們清楚的看見，燈乃是三一神的具體化身—父是本質，子是形狀，靈是彰顯。

在啟示錄裡，燈台特別不是象徵基督，乃是象徵召會。（見新約聖經恢復本啟一 12 注 3。）然而我們不該說，燈台不是基督；我們應當說，燈台是基督的擴增。在出埃及二十五章，燈台只預表基督；但在啟示錄，燈台象徵基督的擴增。啟示錄的燈台象徵基督的擴大，基督的加增。

當我們談論新約的職事，我們必須自問，是否知道怎樣將三一神的具體化身，作為召會的實質元素來供應人？我們必須慎重考慮這件事。我要說，包括我自己在內，我們對於這件事懂得不多。

我們需要看見，說基督有七眼是為著召會最完滿的發展，這有什麼根據。在第一章以後，在第二、三章裡，基督至少有一次寫信給召會，表明祂有七靈。（三 1。）祂有七靈的事實指明，祂的所有是來配七個召會，並且如今在召會最完滿的發展裡，七個召會就是七個燈台。

召會的發展

這卷書從第四章至二十章，是很長一段插入的話。啟示錄前三章是論到召會的基本章節，末了兩章是論到召會總結的基本章節，其間插入很長的十七章，說到神藉著祂的行政管理來對付宇宙。插入的這一段，開始於神的寶座，（四 2，）結束於撒但被扔在火湖裡。（二十 10。）這一段所指明的是神對付祂的仇敵，從寶座直到火湖。

在神對付仇敵的期間，召會不斷的長大。因此，甚至在這一段十七章裡，也有好幾處論到召會的子民。在第七章有無數的信徒，十二章有懷著男孩子的婦人，（七 9，十二 1，5，）十四章有初熟的果子與莊稼，十五章有玻璃海上的得勝者，十九章有羔羊的妻。（十四 4，15，十五 2，十九 7~8。）到了二十章有得勝的聖徒，他們要在千年國裡與基督一同作王。（6。）這些經文論到在神行政對付裡的召會子民，指明神在行政上對付仇敵的期間，召會一直得著發展。這六個例子—無數的信徒，懷男孩子的婦人，初熟的果子與莊稼，玻璃海上的得勝者，羔羊的妻，在千年國裡與基督一同作王的人—表明神對付撒但的時候，召會仍然往前，並得著發展。

新耶路撒冷

至終，神對付了仇敵之後，召會就要在新天新地進入最完滿的總結—新耶路撒冷。因此，我們需要從燈台往前到新耶路撒冷。在燈台裡，你能看見三一神的具體化身，卻看不見三一神一切豐富的細節，應用在祂的召會身上。到了新耶路撒冷，你就能看見三一神一切的豐富，應用在祂的贖民身上。

在那裡，三一神是生命水在湧流，三一神的具體表現—羔羊基督，乃是生命樹，沿著湧流的生命河在生長。（二二 1~2。）在新耶路撒冷那裡，你也能看見神在羔羊裡是祂贖民的光。（二一 23。）這三件東西，生命河、生命樹和生命的光，乃是新耶路撒冷生活的內在素質。我們必須看見，新耶路撒冷要憑著這三種素質而活。生命河、生命樹、生命的光，都屬於生命的素質。

總而言之，我們必須查考，在新約的職事裡，約翰那部分的職事是什麼。當我們查考這件事，就必須承認，我們沒有什麼可說的，因為我們太欠缺了。與這一部分的新約職事相比，我們自己還在幼稚園。與這部分的新約職事相比，今天真是貧窮！我們必須承認自己是貧窮的。

新約獨一職事的恢復

如果你有負擔在神新約的職事裡往前，你必須沿著這條線，在這門主科、這所學校裡往前。我堅決鼓勵你不要離開這所學校，不要離開這門主科，也不要走上別的線。這所獨一的學校有一門很重的主科，讓你在屬靈的研讀上探究。這條線是主所需要的，在這條線上你絕不會引起難處。你在這條線上往前，會造就聖徒，建造召會，並建造身體到完全的地步。此外，這樣絕不會引起任何分裂，任何混亂。如果你走別的路，你會離開獨一的學校，偏離這門主科，也不在新約職事的線上。在這種情況下，凡你所傳講的、所教導的、所陳明的，都是分裂的原因。我鼓勵你要慎重考慮這件事。

在主的恢復裡，如果我們控制人，僅僅是為著陳明我們的教訓，那是愚昧的，也是低下、卑賤的。沒有人能控制人，除非是很強的派別。所有的宗派幾乎都控制他們的傳道人。例如，你若要成為一個宗派的傳道人，你必須傳講他們的教訓。現在我們需要看，什麼是主恢復裡的教訓，是否李常受的教訓，倪柝聲的教訓，或別人的教訓。在這一點上，我很有負擔。我們必須非常清楚，我們沒有任何人的教訓。

我們是在主的恢復裡，而祂的恢復是要恢復祂獨一的職事。這獨一的職事就是新約的職事，要將具體表現在基督裡的三一神，當作生命供應到祂的選民裡面，使他們成為活的肢體，形成基督的身體，以彰顯基督這三一神的具體表現。如果說我們有一種教訓，新約的職事必然是我們獨一的教訓，並且這職事應當支配我們的傳講和教訓。我們不受褊狹的宗派教訓所支配，但我們應當受獨一的新約職事所支配。

我們在這七篇信息中所看見的，乃是神新約的職事。有了這職事作基礎，我們接著要來看今天主恢復中的異象是什麼。然後我們就會有立場、眼光、甚至衡量的標準，因而就曉得我們要留在那裡，要往那裡去，以及要在那裡受限制。

