

目錄

生命的经历与长大



- [第一篇 生命的经历 \(一\)](#)
- [第二篇 生命的长大 \(一\)](#)
- [第三篇 生命的经历 \(二\)](#)
- [第四篇 生命的长大 \(二\)](#)
- [第五篇 生命的经历 \(三\)](#)
- [第六篇 生命的长大 \(三\)](#)
- [第七篇 生命的经历 \(四\)](#)
- [第八篇 生命的长大 \(四\)](#)
- [第九篇 生命的经历 \(五\)](#)
- [第十篇 生命的长大 \(五\)](#)
- [第十一篇 生命的经历 \(六\)](#)
- [第十二篇 生命的长大 \(六\)](#)
- [第十三篇 生命的经历 \(七\)](#)
- [第十四篇 生命的长大 \(七\)](#)
- [第十五篇 生命的经历 \(八\)](#)
- [第十六篇 生命的长大 \(八\)](#)
- [第十七篇 生命的经历 \(九\)](#)
- [第十八篇 生命的长大 \(九\)](#)
- [第十九篇 生命的经历 \(十\)](#)
- [第二十篇 生命的长大 \(十\)](#)
- [第二十一篇 生命的经历 \(十一\)](#)

第二十二篇 生命的长大 (十一)

第二十三篇 生命的经历 (十二)

第二十四篇 生命的长大 (十二)

第二十五篇 生命的经历 (十三)

第二十六篇 生命的经历 (十四)

第二十七篇 生命的长大 (十四)

第二十八篇 生命的经历 (十五)

第二十九篇 生命的长大 (十五)

第三十篇 生命的经历 (十六)

第三十一篇 生命的长大 (十六)

第一篇 生命的经历（一）

[回目錄](#) [下一篇](#)



什么是生命？或说，谁是生命？按照圣经，在全宇宙中只有一个生命。一切别生命都可以看作“非生命”，因为它们只是暂时的生命。有许多不同种的生命，就如蚊虫、白蚁、蚂蚁、狼、狗、虎等等。也有不同类的生命，就如植物生命与动物生命。在这一切受造生命中，最高的是人的生命。但包括人生命在内的这一切生命，都是暂时的。

只有一个生命是无始无终地存在着。只有一个生命是生命的源头，生命的本质，生命的元素，和生命的因素。这生命称为永远的生命。这生命不仅在时间上是永远的，在源头、本质、元素、因素上也是永远的。永远的意思是没有限量、不受限制。这个永远的生命在时间、源头、本质、元素、因素上，是不受捆束、不受限制的。在各面各方来说，这生命都是没有限量、不受限制的。这生命在每一方面都是永远的。圣经告诉我们，当我们一信入了主耶稣，我们就接受了这永远的生命。

许多基督徒不明白永远的生命这个辞。你曾否听说，这永远的生命不仅在时间上是永远的，在品质、本质、元素、因素上，甚至在源头上，也是永远的？至于别的一切生命，受造的生命，都有一些的限制。例如，我们有力量，但我们的力量是有限的。我们有能力、有才能，但我们在这些事上都有限度。我们的力量、能力是非常有限的。我们人类虽然比其他受造的生命更有力量、能力、才能，但我们的力量、能力和才能都有一些限制和尽头。我们或许能忍耐，但不论我们能忍耐多久，我们的忍耐是有限度的。然而神的忍耐是没有量量的。只有一个生命，就是永远的生命，在每一方面都是没有量量的。这个永远的生命不仅是神的生命，更是神自己。

在整本新约，神的生命一辞只在以弗所四章十八节提到一次。神的生命这辞指明神就是生命，正如神的爱，和耶和華的光这些辞句，分别指明神就是爱，神就是光。这些辞句都是同义辞，具有同位语的形态。在神的生命这辞里，生命和神也是同位语。神是生命，神是爱，神也是光。

永远的生命，神圣的生命，乃是这位是生命的神，是灵的神。生命是神自己，神就是灵，而灵是生命。永远的生命，神圣的生命，也是生命的灵。神、那灵，已经具体化身在基督里。神的生命，神自己，也是基督的生命，基督自己。事实上，新约圣经没有基督的生命这样的辞，只说基督是生命。

生命是永远的，是神圣的。生命就是基督，而基督就是神，基督也就是那灵。那是神，是那灵，是基督的永远、神圣的生命，具体实化在话里。新约说，话就是生命。这生命不仅具体实化在神说的话里，也实化在我们所说祂的话里。行传五章二十节启示，从彼得口中所说的话，也就是这生命的话。彼得所说的，不仅是神的话，更是他见证的话。彼得的生活和工作，使神圣的生命在他的环境里显得如此真实，因此这乃是他见证的话。

整本圣经，特别是新约的内容，乃是说到生命。生命是新约的中心。生命是整本新约的本质、元素、因素。新约是一本说到“这生命”的书，就是说到永远生命的书。圣经的内容是生命，这生命完全由生命树所表征。要明白生命树的意义，我们必须来看创世记一、二章的背景。创世记描绘生命树，是有一个背景的。按照创世记一、二章来看，神造人作祂所造之物的中心，作祂创造的中心。人是按着神的形像，照着神的样式造的。就外面说，人在外表上有神的形像和样式；就里面说，有神的气进到人里面。创世记二章七节“气”这个字，希伯来文是，奈夏玛，在箴言二十章二十七节译为“灵”。

这是一节重要的经文，我鼓励你们研习这一节。箴言二十章二十七节说，“人的灵是耶和华的灯。”从奈夏玛这字在这两节经文的用法，我们可以看见，就神说乃是气，但是当这气进入到人里，就成了人的灵。从这一点我们能看见，人的灵是与神有极密切关联的。创世记一、二章给我们看见，人在外面是按着神的形像造的，在里面是充满神的气的。神的气成了人的灵，使人能接触神、接受神、盛装神。创世记一章二十六至二十七节和二章七节这两处经文给我们看见，人是一个器皿。他外在的外表象神，他内在的部分与神相联。虽然人被造的时候，就有了这一切，但人里面还没有神。人里面没有神的生命，只有神的气，但那个气不是神自己，也不是神的生命。这气形成了人的灵，也把人与神联起来。

圣经这几处话的图画给我们看见，神造人作为吃的器皿。吃就是接受、消化、吸收食物。这样，无论你吃什么，你所吃的至终会变成你。昨晚我吃了很鲜美的鱼。在我吃之前，鱼是鱼。但今晨我坐在这里，鱼已经变成了我。在昨晚吃饭的时候，我接受了鱼，后来我消化了这鱼，再过后这鱼就被我吸收，最后，到了今天早晨，就成了我。请看创世记一、二章的图画。人被造成为器皿，在外面有神的形像和样式，在里面有人的灵作接受的器官。人这样被造后，神就带他到生命树前。生命树是好作食物的。这就象把人带到餐桌前。他一旦吃了食物，就开始消化并吸收食物。至终，食物成了他的一部分。

圣经告诉我们，在人还没有吃到生命树之先，那恶者撒但就借着蛇迷惑了人。因此，人就与生命树隔开了。最后主耶稣来了，是要叫我们得生命，并且得的更丰盛。主所带给我们的生命就是好作食物之生命树的生命。在约翰福音，主也告诉我们，祂是葡萄树，祂是粮，是食物，为了给人吃。约翰福音这些经文的图画，与创世记二章的图画是一样的。在创世记二章，人被摆在生命树前；而约翰福音告诉我们要吃耶稣，祂就是生命树。

在启示录二章七节，召会堕落后，主来呼召得胜者吃生命树。得胜者就是在今日召会生活中吃耶稣这生命树的人。今天吃生命树，表征在千年国的新耶路撒冷里，要有生命树。今天在召会生活中，我们既是得胜者，就吃耶稣为生命树。将来所有的得胜者都要在千年国期间，在新耶路撒冷里吃耶稣这生命树。在永远里，生命树要终极地作新耶路撒冷的中心。生命树要永远喂养所有蒙神救赎的人。神不是宗教。神是生命，也是为着生命。

今天这生命是在话里，所以我们必须来到话前吃主的话。在新路里，我们都必须学习申言。我们要申言，就必须吃主的话。神是生命，也是为着生命，这生命是在话中。因此，我们必须来到话前吃主的话。我们借着吃主的话，已经接受了这生命。吃主话的路乃是借着操练我们的灵，取用主的话。我们的灵是接受神的器官。所以每天、每时刻，我们都必须操练这器官，取用主的话。这样，我们就接受生命。这就是生命的经历。生命的经历乃是运用我们的灵，吃主的话，使我们能得生命。我们接受了这生命，这生命就会没有限量地活出各种神圣、属灵、属天的东西。

第二篇 生命的长大（一）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



歌罗西二章十九节，林前三章六至七节和九节，以及彼前二章二节，是新约中说到生命长大最好的经节。以弗所四章十三至十六节是说到基督身体的长大，而不是说到各个肢体生命的长大。林前三章六至七节说，“我栽种了，亚波罗浇灌了，惟有神叫他生长。可见栽种的算不得什么，浇灌的也算不得什么，只在那叫他生长的神。”九节说，“因为我们是神的同工，你们是神的耕地，神的建筑。”在这几节里，生长不是知识的增长，因为保罗在这里说到耕地。栽种与浇灌都与知识无关。栽种不是教导，乃是用肥沃的土壤供应栽种之物。照样，浇灌不是教训，乃是用水中的养分供应栽种之物。这都是与生命有关联的。

歌罗西二章十九节说，“……持定元首；本于祂，全身借着节和筋，得了丰富的供应，并结合一起，就以神的增长而长大。”这些经文给我们看见，生长是凭着一些东西而有的。小孩若不吃不喝，就没有东西可以凭着长大。人若不凭着一些东西，是不能长大的。人若没有叫他长大的东西，就会死亡。营养学家告诉我们，我们吃什么，就是什么。我们吃牛肉，就由牛的肉所构成；我们吃鱼，就由鱼的肉所构成。神按着祂的形像，照着祂的样式造人。然后祂将生气吹进入人里面，这气进入到人里面之后，就成了人的灵。

这是受造之人的两个特征。在外面，人有神的形像；在里面，人有神的气作人的灵。然而严格地说，神的气还不是神的生命。神的生命乃是神自己这神圣的人位。神创造人的时候，人里面并没有神的生命，神的自己。人只有神的形像作神的彰显。形像可以比作照片。我的照片有我的形像，但没有我这个人其上。受造之人里面的生命只是人的生命，人堕落后这生命就成了死的本身。受造的人被造成为器皿，能够吃。吃就是接受、消化、吸收、保留生机的东西。凡不是生机的东西就不适合作食物。我们吃的东西必须是生机的，并且正如我们看过的，无论我们吃什么，我们所吃的至终就变成我们。

所以我们必须留意吃什么。神给人的头一个吩咐就是要留意吃。在创世记二章，神没有给亚当一些命令，要他留意他的行事为人。那些关于要忠信、不说谎、不偷窃、要听从父母的命令，是在人堕落后颁布的。在人堕落前，神造人后只给人一个吩咐。十六至十七节说，“耶和華神吩咐那人说，园中各样树上的果子，你可以随意吃，只是善恶知识树上的果子，你不可吃。”生命树好作食物，善恶知识树也可以作食物。即使在今天，在我们中间还有这两棵树。

一棵树是神作生命。我们若吃这树，就成了生命。另一棵树是死的源头，撒但。我们若吃他，就接受死的源头，也就是说，我们接受他作死亡。罗马八章六节说，“因为心思置于肉体，就是死；心思置于灵，乃是生命平安。”我们若吃生命，就接受生命，而成为生命；但我们若吃死亡，就不仅要死，也要成为死。

照着我们天然的观念，我们不能领会生命的长大。今天没有多少基督徒认识什么是生命的长大。一个习惯发脾气的人，也许有一天能控制住他的脾气。这可能是生命的长大，也可能不是生命的长大。圣经有生命，也有一些教训。过去二十世纪若没有基督教的教训，西方世界可能还是野蛮的。

从欧洲到美洲的西方世界，接受了基督教正当的教训。然而，今天基督教已经成了教训的宗教。我年轻时，听到一个美国牧师说，基督教和孔孟之道是一样的。照他看来，孔子教我们要孝敬父母，圣经也说同样的事。按伦理说，圣经似乎的确与孔子的教训相同，在某种程度上似乎还没有孔子说得那么高。圣经教训妻子要服从，孔子却教训妇人“三从四德”。他教训女子在父家要从父，婚后要从夫，夫死要从子。

圣经并不抹煞服从的教训，反而相当地支持这个教训。没有父亲、丈夫、儿子作神代表的权柄，人类会如同禽兽一样，不可能有正确的婚姻生活、家庭和国家，只有一团混乱。然而，生命的长大不是借着教训，乃是借着供应。我们已经看过，栽种不是教训，浇灌不是教导。栽种和浇灌与知识无关，乃是一件供应的事。我们这些人都是野橄榄树。我们怎能成为栽种的橄榄树？栽种的意思不仅是受教育，受规正，主要的意思乃是得着保养和喂养。

野橄榄树只能借着接枝而成为栽种的。要完成接枝，首先需要切割。接枝要靠两边的切割，一边是野的，一边是栽种的。野树的枝子必须剪下，栽种的树必须有切口，然后把野枝子插进栽种的树里。二者彼此联接，野枝子就从栽种的树上接受丰富的生命汁液，也就是说，野枝子吃、吸收并得着栽种之树的丰富。栽种之树的一切丰富，被接上的枝子消化了，并吸收了。接上的枝子就有了丰富的汁液，而这丰富的汁液最后就成了那接上的枝子。

这是一幅很好的图画，告诉我们如何长大。第一，我们必须从亚当这老旧、生野、非栽种的树上剪下。这就是受浸的意义。受浸就是从亚当的族类剪除，被置于死里。这正是施浸者约翰所作的事。当人悔改时，他不是教训他们。他乃是将他们放在水中，而将他们剪除，置于死里。第二，我们必须信。信就是把剪下的枝子放进基督这满了丰富生命汁液的栽种之树里面。我们被放进祂里面之后，就住在祂里面。我们既不再是未受栽种的枝子，乃是接枝到基督这栽种之树里面的枝子，就当住在那里，接受、吸取、吸收并保留基督丰富的生命汁液到我们里面。这样，我们就必定在生命中长大。我们会以这树（就是基督，神具体的化身）的增长而长大。

按照歌罗西二章十九节，我们持定元首，就以神的增长而长大。钦定英文译本把这一节末了翻译为“以神的加增而增长”，长大就是加增。一棵树起初可能只有十根枝子。树固然是真树，却没有加增。当别的枝子从野树上接枝到这棵栽种的树上，这棵栽种的树就从十根枝子加增到一百根枝子。这一百根枝子乃是这树的加增。这样，所有接上的枝子，就以栽种之树的增长而长大。这就是我们以神的当我初次读到歌罗西二章十九节的翻译：“以神的增长而长大”，我就自问：神是否会增长？神是永远的，永远的神怎能长大、增长？神本身不需要增长。祂是完整、完全、永远的。然而神需要在我们里面长大。当神在我们里面增长，我们就在祂的增长中长大。神如果无法在我们里面增长，我们就绝不能长大。

神圣的生命就是神，而神乃是灵。祂如果象金块，而不是灵，祂怎能进到我们里面？祂必须是灵，才能进到我们里面。不仅如此，神只能进到人里面，因为人有出自神的东西，就是神的气，这气成了人的灵。在生命的增长中长大，完全是神灵与人灵的事。我们这些人既有神的气作我们的灵，就必须借着这灵长大。我们要在生命中长大，就不应当只操练我们的心思。我们都需要操练身体，但这并不能帮助我们在生命中长大。我们要在神这生命里长大，就必须操练我们的灵。当我们操练灵，我们就给神有路增长。

不信的外邦人没有神在他们里面增长，因为他们不知道如何运用他们的灵。为此我们必须去告诉他们，他们需要神。他们需要从他们深处的灵里说出话来。他们若如此行，就会运用他们的灵。当他们运用他们的灵，神就有路进到他们里面。真实的救恩乃是将生野的枝子接枝到基督这栽种的树里。我们都必须学习这样传福音，而不是照着老路来传。老路是这么说，“亲爱的朋友，你是个罪人。你现今过着可怜的生活，总是犯罪并与人争斗，你没有快乐。

而且你将来要下地狱。所以你必须悔改。耶稣为你死，你能得祂赦免。这样你就会有快乐的人生，将来到快乐的天堂那里去。”这不是有深度的福音，乃是肤浅的福音。当主在我们中间兴起新路的亮光，并带领我们进入其中时，就引起了许多争论。有人说传福音不是什么新东西；他们以前传，现在仍然传。然而，我们用什么方式传福音？我们可能是用肤浅的方式。许多基督徒不知道如何传有深度的福音。有深度的福音虽是新的东西，却渊源悠久。

它在圣经里，但不为人的天然所领悟。所以，我有负担举办训练。我愿意训练圣徒，不是肤浅地，乃是有深度地认识一些事物。当我们这样有深度地传福音时，我们不是摸着人的“骨与肉”，乃是摸着人的灵。要去传这样的福音，摸着人的灵。当人摸着自己的灵，神就有路进到他里面。这人就被接枝到基督里，他就得蒙拯救。我们必须记住在神圣生命中长大的原则。在生命中长大是以生命的增长而长大，也就是以是生命之神的生长而长大。

第三篇 生命的经历 (二)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



在新约中有四处主要的经文，两处是在福音书，两处是在书信，启示活基督这件事。头一处经文，约翰六章五十七节说，“活的父怎样差我来，我又因父活着，照样，那吃我的人，也要因我活着。”这是新约头一处直接摸着活基督这件事的经文。第二处经文也是在约翰福音。十四章十九节说，“还有不多的时候，世人不再看见我，你们却看见我，因为我活着，你们也要活着。”“因为我活着”这句话的意思是说，基督在复活里活着。“还有不多的时候”指明祂的死，也指明祂要在复活里再活着。“因为我活着，你们也要活着”这句话指明，因为祂在复活里活着，我们也要同祂并因祂活着。

在新约里，六章五十七节与十四章十九节是最基要的经文，向我们启示，给我们看见我们如何能因基督活着，并同基督活着。第三处经文是加拉太二章二十节，这或许是书信中说到我们因基督活着，并同基督活着的最好一处经文。那里说，“我已经与基督同钉十字架；现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着；并且我如今在肉身里所活的生命，是我在神儿子的信里，与祂联结所活的。”第四处经文是腓立比一章二十一节：“因为在我，活着就是基督。”

从这四处经文，我们能看见如何活基督。在这事上，我不使用“凭基督活着”这句话，因为这句话不能传达正确的思想。在约翰六章五十七节的“因”含示有一个因素。“凭”这个字含示凭借，而不是因素。凭基督而行，含示基督是生活行事的凭借，正如手杖是用来行路的一样。因基督而行，指明祂是我们生活行事的因素。这种领会也是原文的意思。约翰十四章十九节启示，我们在基督的复活里活基督。祂复活之后活着，我们也要活着。我们不仅是凭祂活着，也是因祂活着。

我们不是凭基督活着，以基督为凭借；我们乃是因基督活着，以基督为我们活着的因素。我们所吃的食物不是一种凭借，乃是供应的因素。我们不是凭食物而活，乃是因食物而活。食物供应我们，使我们能因其供应而活。用手杖作凭借走路，不需要吃手杖；但因食物而活，必须吃食物。不吃食物，食物就不能成为我们活着的因素。我们在基督的复活里活基督，我们也因着吃基督而活基督。吃把一个因素带到我们这人里面。当我们早晨吃了丰美的早餐，我们所得的滋养就给我们力量。基督加力的元素是一种供应，一种因素，使我们能活基督。

加拉太二章二十节说，“现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着。”我们既已吃了基督，祂如今就在我们里面活着。当祂在我们里面活着，祂就被我们消化。基督是借着被我们消化而活在我们里面。祂如今成了我们活着的供应和因素。我们是以基督作供应的因素而活着。“现在活着的，不再是我”，这句话的意思是我们已经了结了。然而下一句话说，“我如今……所活的生命”，指明我们还继续活着。

为了描述这个经历，我们可以说，“基督为我活着”；但最好是说，基督活在我们里面，作我们同祂活着的因素。按照二章二十节，似乎有二者活着。那里有两个主词，一个是“基督”，一个是“我”，而这两个主词只有一个述词：活。“我活着”和“基督活着”。保罗为了描述一个人因两个生命而活着，就用接枝来说明。野枝子已经从野树上剪下，接枝到栽种的树上，就是接枝到好树上。

野枝子从原来的树上剪下，栽种的树也被切开；这两个切口摆在一起，接枝就完成。如今二者合而为一，但枝子还是枝子，树还是树。虽是二者，却在一起活着。枝子与树活着，但二者在一起活着如同一个。它们这样活着乃是一种调和。我们若说接上的枝子是凭栽种的树而活，就不十分正确。接上的枝子是在栽种的树里活着，并与栽种的树同活。因此，栽种的树活着，接上的枝子也在栽种之树的活着里活着。

有人错误地说，我们基督徒所活的是替换的生命。照这种观念来看，我们可怜的生命从基督换来好的生命。然而这完全是错误的。如果我们基督徒的生命是替换的生命，那么我们可怜的生命在替换了基督的生命之后就了结了。虽然圣经的确说我们已经钉了十字架，但又说我们仍然活着。当圣经说我们已经钉了十字架，意思就是说，我们已经从亚当这棵野树上被剪下来。借着钉十字架，我们已经从亚当剪除；在复活里，我们已经接枝到基督里。

我们已经钉了十字架，从亚当剪除；我们也已经被放到复活的基督里。所以，我们并没有了结，我们仍然活着；然而，我们不再是活在我们自己里面，乃是活在基督里，与基督同活，并因基督活着，以基督作我们活着的因素。祂活着，我们也在祂里面活着。我们是在祂的活着里活着。因此，我们的活着与祂的活着调和在一起，成为一个生活。新约启示，我们有一个旧人，也启示我们是一个新人。我们得救前，我们是个旧人，没有新人。

我们得救后，我们成了新人，带着旧人。我们得救前，我们的魂是我们的人位，我们的灵只是接触并接受神的器官。但我们得救，并接受基督这赐生命的灵到我们灵里后，我们的灵就成了我们的新人位，成了新人。这新人是我们重生的灵，有基督这赐生命的灵为其生命。我们的灵成了我们的新人位，我们的魂成了服事我们灵的器官。

我们的灵借着重生，接受了神圣的生命，而成了新人。因此，我们的新人就是我们的灵，我们的魂成了这新人的器官。魂用它思想、领会、解释、决断、爱憎的能力，来服事灵。这一切的能力都是给灵来使用，达成灵的目的。魂已经不再是我们的人位，但仍然有用，作了我们新人（重生的灵）的器官。我们若要活基督，要因基督活着，就必须学习拒绝我们的魂。拒绝魂的真理，受到一些人的反对。有人说我们如果拒绝魂，我们就完了。然而，拒绝魂的意思是拒绝魂作人位，不是拒绝魂作器官。作为一个器官，我们的魂—心思、情感和意志—是非常有用的。在属灵的经历上，我们越属灵，就越富有思想；我们越属灵，就越富有情感。事实上，我们若不知道哭泣流泪，我们就不是那么属灵。然而，我们需要考虑如何流泪。如果我们以魂作人位而流泪，就不是活基督。

多年来我没有以魂作人位而流过泪，但是当我开始活在灵里，在我的新人里，以魂作我的器官，我开始流泪。这时我流泪是以魂作器官，不是以魂作人位。流泪的人位是我的灵。今天原则还是一样。我们以魂为人位去爱人，是错的。那可能是爱，但那爱是属于旧人，是仍然与肉体有关联的。以我们的魂为人位去爱，是错的。以我们的灵为人位，以魂为器官去爱，才是对的。没有魂，我们不可能爱人。我们的灵，严格地说没有爱的功能。我们若要爱，就必须有爱的器官。爱的器官是情感，就是我们魂的一部分。我们的灵本身无法哭泣流泪。在福音书里主耶稣哭了。

祂是从作祂人位的灵，用祂的魂作器官而流泪。祂不是以魂作祂的人位去爱，乃是以灵作人位，魂作器官去爱。今天，我们既是基督徒，就与主耶稣一样。在我们基督徒生活中，我们必须拒绝魂作人位；但我们的魂作为器官仍然很有用处。什么时候我们的魂要起来作人位，我们应当告诉我们的魂：“亲爱的魂，你已往是我的人位，但如今不是了。你如今是在复活中作我的器官，我的人位乃是我重生的灵，有主耶稣为其生命，这灵就是新人，而这新人乃是我的人位。”

亲爱的魂啊，你如今只是我的器官。你要留在你的地位上，不要向我建议什么。当我爱或思想的时候，你必须是我爱与思想的器官。”

在我与主亲近的时间里，我的认罪多数是关于以魂作人位而活的事。我常常忘记魂不再是我的人位，而听从了魂。魂告诉我去爱，我就爱。我不是作坏事，乃是作好事，但我活的是旧人。只作好事并不是活基督；那不是出于生命树。好事与坏事都是出于善恶知识树。

只有当我们在灵里活基督，我们才是活生命树。我们每天必须自问，我们是活基督，还是仅仅循规蹈矩而已。我多次向主认罪说，“主啊，赦免我，在活你的事上，我还没有成功。我活你的时间，可能只有四分之一，但一天其余的时间，我虽作好，活的却是旧人。保罗能说，‘在我，活着就是基督，死了就有益处。’但我不能这么说，主啊，赦免我。”

问答

问：当我们还是未得救的人，我们活的是旧人。如今我们得救了，我们活的是新人。这似乎指明旧人已经了结。我们怎能说，我们的旧人—魂—仍然存留作器官？罗马六章、七章启示，我们的旧人不仅与基督同钉十字架，也与祂一同埋葬。我们的魂—旧人—怎能回来作新人的器官？

答：我们不该忘记罗马六章并不止于埋葬，乃是继续往前到复活。钉十字架的人埋葬了，也复活了。我们魂天然的功能钉死了，埋葬了，但它们也复活了。我们的魂现今有了在复活里的功能。魂作了灵新人的器官，不是在天然的情形里，乃是在复活的情形里。我们天然的人，天然的所是，已经在基督的复活里被拔高。我们的人性已经钉了十字架、埋葬并被基督的复活所拔高。

问：我们既已钉死、埋葬并复活了，就我们来说是什么复活了？

答：我们得救前，我们的心思迟钝而愚昧，我们的情感放纵而不羁，我们的意志或是顽强，或是软弱。然而，我们接受基督后，祂不仅重生了我们的灵，也借着祂的复活，拔高了我们的思想、情感和意志。祂的复活立即拔高了我们魂天然的功能。我们既是得救的人，我们的心思、情感和意志必然与已往不同。

因为我们已经接枝到基督里，我们就与基督联合生长，而且我们魂的功能也一直在被拔高、充实。罗马六章五节说，“我们若在祂死的样式里与祂联合生长，也必要在祂复活的样式里与祂联合生长。”与祂联合生长就是“生机的联结，在这联结里有生长发生，就是使一方有分于另一方的生命与特征。……这就是接枝。这接枝能：排除我们一切消极的元素；使我们身上神所造的功能得以复活；拔高我们的功能；充实我们的功能；浸透我们全人，以变化我们”。

问：我的观念一直以为魂的生命与魂的功能是两件不同的事。魂的生命需要拒绝，但魂的功能，包括心思、情感和意志需要保留。这是不是正确的领会？

答：魂的生命是人位，而魂的功能是魂作器官。魂是个器官，魂的功能是这器官的能力。我们最好说我们有魂的人位和魂的器官。

问：我们的灵里有基督的灵，而基督是有心思、情感、意志的人位。我们怎能说在我们的灵里没有这些功能？

答：今天的灵是新人，而在这新人里，在这灵里，我们有基督作我们的生命。基督的确有爱、思想、定意的功能。然而基督的功能是属灵的功能，就是属神的功能。基督这些神圣的功能只能借着我们的功能，间接地显明出来。基督思想的功能绝不能直接地自行彰显出来，总是借着我们的心思彰显出来。

亚当是按着神的形像造的。许多圣经教师解释神的形像就是神的爱憎与思想的功能。神爱，所以我们爱；神憎恨，所以我们憎恨；神很有思想，所以我们也有思想。我们有神的形像，但这形像在我们接受神之前是空的，没有什么内容。我们没有神的时候，我们运用心思是空洞的，在我们心思中没有神作为内容。但是当我们接受了神，神就成了我们的内容。神的思想成了我们心思的内容，祂的爱成了我们情感的内容。手套是这事很好的说明。

手套有五个手指，但这五个手指只有手指的形像，没有手指的实际。当手伸到手套里，手指就成了手套的内容。我们的心思、情感和意志只是手套的手指。当基督带同祂的心思、情感和意志，进到我們里面时，祂的功能就成了我们属人心思、情感和意志的内容。没有多少基督徒领会这些属灵生命的细节，但我们需要有这些细节的异象，使我们能成为活基督的人。

第四篇 生命的长大 (二)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



生命就是经过过程的三一神作了我们命定的分。神创造我们作器皿，使我们能盛装祂作我们的生命。没有祂，受造的器皿就是空的，没有祂该有的分，并且祂的存在是虚空的。有思想的人都知道，他们的人生是空虚的。富有经历和智慧的所罗门王写了传道书。在其中，他说，“虚空的虚空，凡事都是虚空。”在地上凡事都是虚空的虚空，因为离了神，人就是空的。人被造成为一个空的器皿，好接受神作他的分，就是作他的生命、生命的供应和一切。

神造人何等奇妙！不管是接受了神的人，还是不肯接受神的无神论者，都必须承认，人是神创造的杰作。神所创造的东西，先是无生命之物，其次造了低等生命，植物生命。它们不能说话，也不懂事；它们没有心思、情感和意志。再后造了高等生命，动物生命。在动物生命中有较高和较低的生命。昆虫的生命比狗的生命低，狗的生命不如高等动物的生命强壮。然而，动物的生命不是最高的生命。在神的创造中，最高等的生命是人的生命。

所有的活物都是各从其类。然而，人的生命不是从人一类，乃是从神一类的。我们是从神一类，因为我们是照着神被造的，有神的形像和样式。形像是指神圣的属性。神爱，这是神的形像；所以我们也爱。神是纯良的，我们被造也是纯良的，虽然今天我们已经堕落了。神是在光中，我们也渴慕在光中，不喜欢在黑暗里。这些都是神的神圣属性。我们所有的属性和神的属性是一样的，性质却不相同。神的属性是神圣的，我们的属性不是神圣的。我们所有的乃是神的形像。所以人连同他的属性，乃是盛装神的器皿。

样式是指外在的形状。按照外表来看，人、天使和神是一类。天使很象人。主耶稣复活后，祂的门徒到祂的坟墓那里，看见有两个人。事实上，他们不是人，乃是天使。一面，圣经告诉我们，神没有看得见的形状，然而在创世记十八章，当神同着两个天使到亚伯拉罕那里，神显为一个人。亚伯拉罕迎接这三个人，为他们预备水洗脚。他的妻子为他们预备了饭食；耶和与那两个天使都吃了。当耶和起行时，亚伯拉罕也与祂同行，与祂谈话。耶和与人的形状里，象密友一样，同亚伯拉罕谈话。

我们要在生命中长大，就需要看见基督徒的生命乃是接枝的生命。两棵不同种的树，不能接枝在一起。二者不能长在一起，因为不同种。人是照着神一类被造的，所以人与神可以接枝在一起。我们若不清楚接枝的原则，就不能正确地领会生命的事，在有关生命的事上会犯错。许多基督徒强调一些与基督生命有关的经文，就如罗马六章六节，加拉太二章二十节。他们觉得这些经文是指替换的生命。然而，接枝的生命不是替换的生命。基督徒的生命是两个生命的调和，是有两个性质的一个生命。在接枝后，这两个生命都依然存在。

耶稣是一个完全接枝的人，是一个有两种性情的人。一面说，当祂活在地上时，祂是真神；另一面说，祂是彰显神的人。祂是神借着人彰显出来。我们也是具有神、人二性的人。当我们接受了神圣的生命，我们人的生命并没有了结，仍然存在。虽然属人与神圣的生命是一类，但其中一个比另一个刚强。我们如今凭一个有了刚强生命的软弱生命而活着。每当一个软弱的生命与刚强的生命放在一起，刚强的生命就征服软弱的生命。姊妹们是软弱的器皿，嫁给了弟兄们这些刚强的器皿。为此，作妻子的都冠以夫姓。在这个意义上，妻子都被征服了。在结婚那一天，姊妹们看见这一点，就蒙着头。在婚礼中，只看见丈夫的头。这指明二人应当过一个生活。

在聚会中我们可能喜乐地宣告：“我是基督的一部分，我与基督是一，我与基督相调和。”然而，在聚会后，我们可能想要作头，而要基督作蒙头的人。我们必须一直记住，我们是妻子，祂是丈夫。这样，我们是两个人位在一起同过一个生活，而不是分开的，乃是一个人位活在另一个人位里，也借着另一个人位活着。这就是能有接枝生命的路。

当我们爱，我们不是凭自己来爱。我们是同着基督、借着基督并在基督里来爱。这种爱不是只彰显我们属人的美德而已，乃是彰显我们那带着基督神圣属性的人性美德。祂神圣的爱成了我们属人之爱的素质。这不是两个爱并存在一起，乃是一个爱活在另一个里面。这可以用手套中的手作比喻。手与手套二者不仅是并存在一起，乃是手放进了手套，使二者成为一。当我们爱人，乃是基督在爱；但不只祂自己在爱，乃是祂借着我们来爱。祂是“手”，我们是“手套”，但不是彼此分开的一对，乃是一者在另一者里面。

人的生命里面有神圣的生命为其内容；神圣的生命有人的生命为其彰显。我们若不清楚这一点，就绝不能领会基督徒的生命。感谢主，有接枝这么一回事。诗歌第三百六十五首是宣道会创办人宣信弟兄写的。第三节说，“天然景物都有隐征：麦种死了子粒生；贱木接在珍树上面，小则变大，苦变甜。”我们必须学习看见接枝的生命，并学习操练与实行这件事。我们不该是与基督相联成为一对，我们之联于祂，必须是互相内住的。祂住在我们里面，我们住在祂里面。

基督徒的生命是接枝的生命，就是两个类别相近之生命的调和。我们必须在灵里，才能看见并实行这事。我们需要在生命中照着灵而行，凡事没有基督就不去作。我们作什么事都应当同着基督，并借着基督来作。我们在一件事上，若没有把握是同着基督并借着基督作的，就该停下来。在我们基督徒的一生中，我们应当实行这个原则。

第五篇 生命的经历 (三)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



圣经，特别是约翰福音，用非常简单的话，陈明神圣奥秘的事。十四章十九节说，“还有不多的时候，世人不再看见我，你们却看见我，因为我活着，你们也要活着。”主耶稣说这话，是要门徒知道，在复活里祂要从血肉之体化身为灵。在复活里，祂要活着，他们也要活着。这句话本身非常清楚，但光是从这句话来看，我们与基督关系的性质并不显而易见。主所说的这句话，含示神、人的调和。神性与人性调和这个基本的真理，在新约里随处可见。虽然有人定罪使用“调和”一辞，但韦氏英文大辞典对这辞的定义，将我们与主的关系，说得非常正确：“调和是与另外一者合在一起，或结合在一起，而各成分在结合后彼此仍可区分。”

腓立比一章二十一节说，“因为在我，活着就是基督，死了就有益处。”我们必须活基督；这么说很容易，懂得这么简单的一句话也很容易，但若是要真实地活基督，却大有讲究。活基督的意思是，当基督活着，我们这些信入祂，现今在祂里面的人也活着。基督活着，我们也活着。这话的意思是，我们活在基督的生活里，基督活在我们的生活里。我们若活在祂的生活里，祂的生活也必定在我们的生活里。这是两个生命调和着活在一起，神与人活在一起。这种调和的生活，可由两棵树的接枝说明。当枝子接枝到另一棵树上，二者就活在一起如同一个。一面说它们是两个，但另一面说它们是一个。它们虽是一，但二者的性质仍然有别，并未产生第三个性质。

在一九三五年，我还是一个青年同工，和另一位比我稍微年长的同工住在一起。我们住在一起的时候，我常常在一些小事上得罪他，所以我每天常常向他道歉。过了一些日子，当我再去向他道歉时，他说，“道歉虽然不错，不得罪人却是更好。”这使我非常失望，因为我总免不了得罪人。我最常犯的错是我从盥洗室端水到卧房时，把几滴水溅在他床上。事实上，这是一件很小的事，但照着我的心，我既犯了错，就必须道歉。我这么实行，是照着我所接受的教导，要对神对人常存无亏的良心。我尽力实行这事，但是相当的难。如果我不留意，我可能溅了一点水在弟兄床上，却不在乎。但那种无所谓的生活和行为，会杀死我们与主的交通。我虽然操练使良心无亏，但在那时还没有充分得到帮助要活基督。

经过多年的经历，我发现基督徒的生活比只是保守良心无亏要积极得多了。我们基督徒应当保持清洁的良心，但我们基督徒生活主要的点，乃是活基督。活基督该是我们的目标。良心是否清洁是次要的，活基督才是主要的。基督徒生活中一切的难处都是由于我们不活基督。仅仅保守清洁的良心，乃是在伦理道德的范围里。我操练常存清洁的良心，对我是个帮助，但也成了一个网罗。当我回顾这些早期的经历，我如今才明白，伦理道德不是基督徒的生活。今天我绝不会只着重保持无亏的良心，反而会吩咐你把别的事都忘掉，只要活基督。在我，活着就是基督。活着不是伦理道德，乃是基督。

对银行家而言，活着就是金钱和利率。他心思总是为利率占有，他也常看报纸，要找出当前的利率是多少。对股票经纪人而言，活着就是股票市场。对年轻有为的大学生而言，活着就是在最好的科系得到最好的学位。你们这些在训练中的受训者，可能认为活着就是训练。事实上，我们活着应当就是基督。当我们从事日常的活动，我们的生活不该是这些活动，乃该是基督。我们的心思该专注于基督，但这种心思的专注，在于我们对基督的爱。

这就是为什么新约吩咐我们要爱基督。我们若不爱基督，就不能活祂；爱祂是将我们全人专注于祂最好的路。一个年轻的母亲生了孩子，她的整个生活就是那个新生儿。对她而言，活着就是她的孩子。这是因为她对她孩子的爱。当我们爱基督爱到至极，我们全人就被祂占有，我们就活祂。这正是保罗的经历，所以他说，“在我，活着就是基督，死了就有益处。”对保罗而言，继续活着是基督；即使他死了，也有益处。活基督需要我们爱祂到至极。有时候我们被一事物吸引，晚上就会梦见那个事物。即使在梦中，我们活着就是那吸引我们的东西。我们需要被基督吸引到这个地步。

罗马八章六节说，“因为心思置于肉体，就是死；心思置于灵，乃是生命平安。”在我们实际的基督徒生活里，我们必须将心思置于灵。当我们将心思置于灵，我们的心思就是生命。生命是神、基督和那灵。当我们的心思是生命，这生命对我们就是真实而实际的。如果我们的心思不是生命，神与基督作我们的生命就是遥不可及的，那灵对我们而言，也是非常客观的。基督是我们的生命，但只有在我们将心思置于灵，并且我们的心思是生命的时候，基督作我们的生命才对我们是实际的。当我们的心思置于灵，我们就有生命。

心思置于灵乃是住在基督里

心思置于灵也是住在基督里。当我们住在基督里，结果乃是结果子。我们如果不结果子，我们的住就是假的。一对夫妇多年想要孩子，却不生育，他们就会去看医生，要找出毛病来。我们不该受骗。我们住在基督里，应当结出果子来。基督今天就是那灵，所以如今我们能住在祂里面。住在基督里，以基督为那灵，乃是将心思置于调和的灵，就是我们重生的灵。这样正确地住在基督里，就必然会结果子。凡享受基督的人，主会吩咐说，去！主吩咐我们要“前去”，这含示我们该去，要有一段路程。我们不该留在家里，而必须前去结常存的果子。这就是住在基督里，将心思置于灵的结果。

第六篇 生命的长大 (三)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



罗马七章说到我们和几个人物牵连在一起。在那一章里有一个女人，两个丈夫，“我”，以及罪。第八章给我们看见另外一位。一节说，“如此，现今那些在基督耶稣里的，就没有定罪了。”我们现今是在基督耶稣里，不是在旧丈夫、“我”或罪里。然而，如果在经历上，我们还留在旧丈夫或“我”里面，我们就是在罪之下。按照罗马七章，罪是一个人位。很难说这个人位是撒但，还是我们自己，因为这二者就是一。在马太十六章，当彼得责劝主说，“主啊，神眷怜你”，耶稣转过来，对彼得说，“撒但，退我后面去吧！”那时候，彼得与撒但是一。罗马七章里的“我”，不仅与撒但联合，也与撒但是一。在宇宙中，耶稣基督是惟一不与撒但是一的人。

一面说，罪就是撒但本身；另一面说，因为撒但将他自己注入了人类，整个人类也成了罪。这就是说，整个人类与撒但成为一。在神的眼中，撒但、罪、人类都是一。我们如果凭着“我”活着，就不能脱离罪，因为“我”就是罪。我们绝不能脱离罪，也绝不能胜过罪，因为我们自己就是罪。不论一个人在别人眼中是多么良善，他在神眼中都是罪。罗马七章对罪的经历，使我们被定罪。八章一节的定罪，不是关于我们已往所作的事，乃是关于我们当前的光景。

没有人象一个有追求的基督徒那样定罪自己。我们在追求基督以前，并不怎么定罪自己。当我们和神之间有了清楚的对付之后，我们就定意要完全、纯一，在凡事上都是对的。结果，我们可能一直在定罪自己。凡追求主的人，不仅天天，甚至每时刻，都可能在这种定罪之下。我们定罪自己态度不对，谈话的方式不对，用语也不准确。一个人若认真地寻求基督，可能成了一个经常定罪自己的人。这就是罗马七章所揭示那个被定罪的人，他最后喊着说，“我是个苦恼的人！谁要救我脱离那属这死的身体？”）

在罗马七章，保罗无法脱离罪。然而，在罗马八章他宣告说，“如此，现今那些在基督耶稣里的，就没有定罪了。”保罗不再在他自己里，所以他不是在罪里，也就是说，他不是撒但里。他是在另一个人位，基督耶稣里，这基督耶稣在我们生命的经历里是生命的灵。在八章一节这里的基督耶稣，与二节里的生命之灵，乃是一人。基督若不是生命之灵，对我们就不能成为实际。我们在基督里，就脱离了定罪，因为基督耶稣现今乃是生命之灵。罗马八章二节说，“因为生命之灵的律，在基督耶稣里已经释放了我，使我脱离了罪与死的律。”严格地说，在二节释放我们的，不是基督的人位，乃是这人位的律。这生命的人位，有一个律，就是生命之灵的律，释放我们脱离罪与死的律。

每一种生命都有一个律，甚至就是一个律。即使小小的昆虫，因着它们生命的律，也知道如何飞。最高的受造生命，人的生命，也是一个律。我们犯罪的生活是由于习惯，这种说法并不正确。我们的生活不是出于习惯，乃是出于我们的生命这个律。人骂一张桌子，桌子不会有反应，因为无生命之物没有律。然而，我们若是受了责骂就会生气，这是由于我们天然生命的律，也就是我们自己。生命之灵的律，心思中善的律，罪与死的律，乃是天然的律，不是外面规范人的律；天然的律不是规条，乃是天然的能力。地心吸力是天然之律的例子。把东西抛到空中，会落下来，这是地心吸力的律。物体都会落下，除非有更强的能力在运行。

飞机之所以能对抗地心吸力的能力而飞行，是因为空气动力的律胜过了地心吸力的律。若没有另一个能力约束我们，我们就会自然而然地犯罪，就象东西一抛出，就往下落一样。说谎不需要练习，一个人说谎是自然的。彼得不需要操练说谎，就否认主，说，“我不认得那个人。”他自然而然就那么作了。罪与死是同伴。一者在那里，另一者也必在那里。罪的律也是死的律。

然而在我们里面有一个更强的人位，就是耶稣基督这位生命之灵。这个更强的人位乃是更强的律，这更强的律击败了我们这较弱的律。这样，较强的律就把我们从较弱的律释放了出来。

我们不该再信靠自己，不该还想要胜过罪。我们无法胜过罪，我们乃该将心思置于灵。罗马八章六节说，“因为心思置于肉体，就是死；心思置于灵，乃是生命平安。”今天那灵就是生命之灵，就是基督耶稣自己，已经在我们的灵里与我们成为一。我们整天需要将心思置于灵，不置于别的事上。我们的心思置于灵，就是生命；这生命就是经过过程的三一神：父、子、灵。灵乃是三一神的终极完成。不仅如此，一个人的心思置于灵，他就照着灵而行。我们必须学习看见这些真理，学习操练随时将心思置于灵。这就是生命的经历，这经历会带来生命的长大。

问, 答

问：保罗在罗马七章所说的经历是信徒的经历，还是不信者的经历？

答：罗马七章描述罪的律与善的律这二律之间的争战。当我们相信主耶稣，我们就得了重生，成了新造。然而，每个信徒得救后都定意为善。一个初信者可能说，“我已往是个罪人，现在我悔改，向神认罪，并且已经相信了主耶稣。如今我既得救了，我一定要尽力为善。”一个人这样的定意，立即将他带回到不信者的经历。当保罗写罗马七章时，他是个得救的人。在他得救后，可能又回到不信者的老旧立场，想要守律法。当信徒回到不信者在律法之下的立场，想要为善讨神喜悦时，他就经历罗马七章。历年来，研究圣经的人一直在争论，到底罗马七章是不信者的经历，还是基督徒的经历。然而每一个人在得救后，都经历了被带回到不信者的立场上。他们下决心要讨神喜悦，要为善，要完全，但他们至终都失败了。早晨他们或许有晨兴，在复兴之后，他们决心整天都要完全。然而，到中午之前，他们已经犯了一些错；到了下午，他们可能完全被击败了。当天晚上他们可能承认自己的失败，重新恢复，次晨再试。这样的历史一再地重复。

问：想要将心思置于灵，是否想要为善的例子？

答：我年轻时听到一句话，说，“知道罪就是犯罪”。亚当和夏娃吃了善恶知识树上的果子之前是懵然无知的，那时没有罪。他们吃了果子之后，眼睛开了，知道了什么是善恶。想要为善就是罪。照样，想要将心思置于灵也是罪。不要试着想作什么，只要简单地将心思置于灵。保罗没有吩咐我们要试着将心思置于灵，他只简单地说，“心思置于灵，乃是生命平安。”有人听了心思置于灵的信息后，就立志尽力这么作。我们要停下我们的作。什么时候我们想要得胜，我们就失败。信不是作什么、试什么；信乃是简简单单地信神所说的，并说，“阿们”。这信使我们安息。

问：你如何应用生命之灵的律？

答：应用生命之灵的律也可能是我们的作为。不要去想如何应用生命之灵的律，或如何停止罪的律。如果你看见了生命之灵的律，只要简单地说，“阿利路亚，阿们！”生命之灵的律会自动运行，不需要你来应用它。信停止了一切的活动。信停止了你不作，叫你不作，也不再作。我们不知道主会如何作，但我们信祂会作。

问：心思置于灵的实例是什么？

答：说明将心思置于灵的方法，乃是受试诱。保罗没有吩咐我们说，“把你的心思置于灵。”我们不必下决心这么作。信停止我们的活动。信总是赞美神。在圣经里约书亚和迦勒的榜样，给我们看见什么是信。在民数记十三、十四章，得胜的不是约书亚和迦勒，乃是他们所信靠的那一位。神作了一切，他们只是享受神所作的。在约书亚三章，虽然是他们过了约但河，却是神将河水止住，他们只是走过去就是了。

不要想胜过你的罪，只要信。阿利路亚！我们是在基督里。基督是那伟大的我是，也是生命之灵。我们有一位救主。我们若为自己作什么，就是尝试作我们自己的救主。我们就是在说，我们不需要祂。我们若宣告说，我们是苦恼而无望的，不能作什么来救自己，我们就是在宣告，我们需要一位救主。

问：如果我们在堕落的天性里是撒但，我们怎能过接枝的生活，让主流过我们，以彰显祂自己？

答：我们是接枝到栽种的基督里面的枝子。祂是刚强的生命，我们是软弱的生命。不论撒但作什么，基督总是更刚强。只要我们住在祂里面，我们就留在我们接枝的地方，基督就会作一切。我们不必分析。抗生素比细菌强。我们只知道抗生素对付细菌，但我们不知道它如何对付细菌，我们也不需要知道。信停止我们的活动。信甚至使我们“眼瞎”。我们如果有信，我们就象是瞎眼的人。亚伯拉罕不知道耶和華要領他去哪里，也不知道他该走哪一条路。他只知道耶和華在引領他，这就是信；太清楚就是不信。

问：我在聚会中似乎容易信，然而回到家里，就有“巨人”等着要吞吃我所享受的。我怎么办？

答：信总是实际而真实的，环境是谎言。要听从信，不要听从谎言。我们的环境如果好，我们不需要信。当我们在为难的環境里，我们需要信。烦恼、忧虑甚至身体的病痛，都是谎言。信总是告诉环境，它是谎言，它不是巨人。否认环境就是信。在民数记十三、十四章，约书亚和迦勒以神的话为他们的信。那些不信的以色列人都看见迦南的巨人，而报了恶信。然而，约书亚和迦勒说，“只是你们不可背叛耶和華，也不要怕那地的民；因为他们是我们的食物。”不要承认环境。不要说会所是山顶，你的家很贫穷。你若是这么说，就是与撒但站在一起。你的家比会所更好，就象三层天，又象至圣所，因为基督在哪里，哪里就是至圣所。

有时候我们帮助撒但作了许多事。我们的丈夫或妻子可能不是那么坏，但是因为我们说他们坏，他们就变坏了。我们越这么说，他们就越坏。这种说话是给撒但开门。我们要对撒但关门，宣告一些积极的事。我们应当说，“我没有被击败。我被击败乃是谎言。撒但，这个谎言必须退还给你。”这样宣告乃是操练信。信是与环境相对的。

问：我们所探访的人，有些有分子不正当的事。难道我们该告诉他们不要想改变自己？

答：我们不该这么告诉他们。我们应当简单地帶他们到基督里，帮助他们信入基督，并帮助他们祷告。主耶稣没有告诉撒该，他从别人夺取的要归还四倍。主只是将祂自己供应到撒该里面，在他里面作了一些事。不是撒该自己能将他一半的财物分给穷人，乃是在他里面的主作的。他经历了大能的救恩。当我们去探访人，我们必须学习说基督，凭着那灵而说，也就是将基督这生命之灵，供应到他们里面。这样，他们所得的救恩乃是大能的、生机的，而不是一些教训。他们的救恩不是接受一种宗教，改变他们生活的方式。所以我们必须多多祷告。当我们出去对人传讲，我们需要祷告，说，“主啊，不论我的话多么好，仍然是虚空的。你才是实际。当我说话的时候，你必须同着我的话出来。”

第七篇 生命的经历（四）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



罗马书第八章二节、六节、九至十一节。

罗马第八章二节是第八章最重要的经节之一，这节说，“因为生命之灵的律，在基督耶稣里已经释放了我，使我脱离了罪与死的律。”这一节的主题不是生命之灵，乃是在基督耶稣里生命之灵的律。虽然律不是一个人位，但在这里生命之灵的律人位化了。生命之灵的律释放了我们，使我们脱离了罪与死的律。“生命之灵的律”这个辞句，包含了三件事：律、灵和生命。“灵的律”意思是说，律就是灵。还有一些在文法上结构类似的辞句，如“神的生命”、“神的光”。在这类辞句中的两个名词，彼此是同位语。神的生命，意思是说，生命就是神。神的光，意思是说，光就是神。当圣经说，“神的灵”，或“神的儿子”，意思不是说，儿子与神是两个分开的人位；也不是说，灵与神是两个分开的人位。“神的儿子”意思是说，儿子就是神。照样，“神的灵”意思是说，灵就是神。

灵的律意思是说，律就是灵。照样，生命之灵的意思是说，灵就是生命。律就是灵，灵就是生命。在这句话里的三个名词，彼此是同位语。这三者不是指三个分开的东西，乃是一个东西的三方面。这三者复合为一。那灵今天乃是复合的灵，由出埃及三十三章里复合的膏油所预表。这膏油是由四种香料和橄榄油复合而成的。这膏油预表包罗万有、复合、内住、赐生命的灵。没有旧约里这个预表，就很难明白新约里一位灵的许多不同方面。今天那灵不仅是复合的灵，也是终极完成的灵。终极完成的灵乃是一神神的终极完成。

为了明白圣经，我们必须学习许多新的圣经名词。按照圣经的神学，我们近年来引进了许多新的名词，诸如神新约的经纶等。我年轻时研究圣经，我所读的书警告说，不要发明新名词，以免异端之说。在那些日子，我常常接受新的亮光，发现有新名词的需要。语言的发展是照着人类文化的发展。维生素、电脑这些字眼，都是新发明的名词，表达人类文化的一些发展。今天神学也需要一些新名词，因为有了一些新的发现。所以我发明了许多新的辞。在我们的神学里有许多新的辞。倪弟兄发明了一些；在已过的三十多年，我又发明了许多。三一神在祂的神圣三一里，罗马第八章的主题是三一神在祂的神圣三一里，分赐到三部分的人里。在整本圣经中，只有罗马第八章说到这个非常紧要的主题。在九至十一节，“神的灵”、“基督的灵”、以及“基督”这些辞，都交互着使用。这证明神的灵、基督的灵、基督，都是一。第八章九至十一节，启示出三一神。

十节清楚地讲，基督在我们里面的时候，我们的灵是生命。这一节也将我们的灵与身体，作了一个比较。我们的身体是死的，灵却是生命。那里说到身体时，用了“死的”这个形容词；说到灵，却用了“生命”这个名词。我们的灵不仅是活的，不仅是点活了的，更是生命的本身。当化身于基督的三一神进到我们里面，我们的灵就成了生命，我们的灵不仅被点活，也成了生命的本身。

六节给我们看见，当我们魂的主要部分，心思置于灵的时候，我们的心思也成了生命。然后论到我们的身体，十一节说，那叫耶稣从死人中复活者的灵，若住在我们里面，也必赐生命给我们必死的身体。必死的意思是渐渐死去。住在我们里面的灵，也必赐生命给我们渐渐死去的身体。至终，我们渐渐死去的身体也是生命。这三节给我们看见，我们这三部分的人，每一部分都成了生命。我们的灵成了生命，我们魂的主要部分——心思——成了生命，甚至我们渐死的身体也要成为生命。

要经历基督作我们属灵的生命，我们必须照着罗马八章的主题来明白这一章。八章的主题乃是三一神在祂的神圣三一里，分赐到三部分的人里。基督先进到我们里面，使我们的灵成为生命。阿利路亚！这就是重生，是在一瞬之间发生的。有人说，要一个人在三分钟内重生，时间太短了。事实上，三分钟可能太长了。建筑物安装电力的时候，电匠预备好里面的电线，这些电线连接到长长的输电缆，这输电缆是从电厂通到这座建筑物的。一旦安装好了，就只需要打开开关。在传福音上，也是一样。预备电线就是我们向福音朋友陈明福音。你可以说，“先生，你是神造的器皿，为要盛装祂。你如今没有祂是空的，神愿意进到你里面。今天祂就是灵，祂就在这里。你若开口说，‘哦，主耶稣’，心里信神叫祂从死人中复活，祂就要进到你里面。”一旦他跟着你说，“哦，主耶稣”，他就立即得了重生。这是照着真理的福音。在公会里，可能要花三个月或更久，才重生一个人。给人施浸甚至需时更久。

在出去传福音之前，我们必须满了信心，彻底地信。我们必须祷告，满有把握地操练我们的信心。然后，我们出去时，就有神圣的电，将基督分赐到人里面。这不仅是传福音，乃是将基督分赐到人里面。正如电匠把电线接装到建筑物里，我们也把基督带进失常的人里。基督分赐到人里使人重生，这是由主将祂复活的生命分赐到寡妇死去的儿子所预表。这不是重生的事实，但可看作是重生的预表，就是将生命分赐到死人里面。

约翰十一章的拉撒路，以及约翰四章垂死孩子的事例，指明堕落的人类不仅犯了罪，也是死的，他们需要生命的分赐。当我们出去访人传福音，我们传说基督就是将生命分赐给他们。我们必须相信，我们不仅是去传，更是去把那位是生命的、活的基督，分赐到人里面。

我们给人施浸后，需要立即给他一篇好信息，说到两个灵。我们要告诉他们，当我们在我们灵里重生后，我们的灵就成了生命。那是生命且叫人重生的灵，进到我们的灵里，与我们重生的灵成为一，使我们的灵成为生命。这二灵成了一灵。这对他们不会太深。这样的交通，是基督徒生活的初步。

由于今天基督教的缺欠，我们以为这些事对他们过于深奥，这是错误的观念。我们只需要学习如何说这些事。我们必须学习看重新人的功能。当我们传福音给他们时，他们的灵就被摸着；不然他们不会让我们在浴缸里给他们施浸。一个人到自己的浴缸里去受浸，这不是一件小事。我们必须满有把握地操练我们的信心。当我们正确地传福音时，我们的传讲乃是出于我们生命的经历。我们传福音时，完全有把握，知道基督是在我们灵里，也知道我们的灵就是生命。不仅如此，当我们对罪人讲说基督时，我们的心思确定是置于我们的灵，所以我们的灵也是生命。我们必死的身体或许软弱有病，但当我们讲说基督，将基督分赐到人里面时，不仅我们的灵和心思是生命，我们渐死的身体也是生命。

生命的经历是非常奥秘的，因为我们的神完全就是一个奥秘。这位奥秘者，如今是在我们里面，使我们也成了奥秘。我们就是奥秘。我们既有这奥秘的神在我们里面，就不该认为自己是软弱的，无力胜过脾气等类的罪。我们越说不能胜过，就越不能胜过。不论我们当前的情形如何，总要信我们能胜过各种的情形。我们必须信一切正面有关基督的事，不信失败。奥秘的神借着信运行。每逢我们传福音，我们都必须操练信心的灵。

慕迪弟兄说，全宇宙最大的神迹就是重生。我同意他的话。一个人在前一刻钟还是恶名昭彰的罪人，到下一刻钟可能就成了圣徒。我们所传的福音是有能力的，是大能的，不仅是字句的道理。当我们用大能传福音给别人时，我们就是在经历基督、三一神和生命。经历生命就是经历三一神将祂自己分赐到我们这三部分的人里面。当我们经历这分赐，我们的灵就是生命，我们的心思就是生命，我们的身体也是生命。

第八篇 生命的长大 (四)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



罗马书八章二节、十节、六节、十一节、十三节、四节。

罗马八章说到经过过程的三一神是生命之灵，将祂自己分赐到变化过的三部分人里面。生命之灵乃是三一神的终极完成，当这灵进入我们里面，祂乃是进到我们的灵里。借此祂使我们的灵成为生命。然后当我们魂的主要部分—心思置于调和的灵，我们的心思也成了生命。在我们的灵里的这生命之灵，经过我们的心思达到我们的身体时，就赐生命给我们必死的身体。这就使我们的身体成为生命。十三节上半说，“因为你们若照肉体活着，必要死。”照肉体活着，乃是照我们在旧人里或好或坏的所是而活。我们在旧人里的所是可能很好，我们或许是一个爱人的人；然而，即使我们爱人，这爱还是出于我们的旧人。保罗不是说，“因为你们若照情欲活着，必要死。”情欲是指我们旧人丑陋、罪恶、不好的事。酗酒是照着情欲。然而，喝一杯清水虽然不是出于情欲，但仍然可能出于我们的旧人。当福音传给我们时，我们还是死的人，需要活过来。

因为我们的己就是死，我们若照己活着，不论我们作什么，我们必要死。一天吃数餐是对的，但多数人是照他们的肉体，也就是照着他们自己吃东西。他们越这么吃，他们就越死。按肉体而言，每一个人天天都在死。他们越活着，就越接近死。罗马八章十三节下半说，“但你们若靠着那灵治死身体的行为，必要活着。”我们必须治死身体的行为。治死身体的行为，就是把这行为钉十字架。我们自己无法作这事；我们只能靠着那灵来作。一个人可以用不同的方式自杀，但无法钉自己十字架。钉十字架必须由另一个人来完成。

我们乃是靠着那灵治死身体的行为。这意思是说，我们必须将自己交给那灵。我们不能钉自己十字架，但我们可以将自己交给另一位。这一位是最亲近我们的，因为祂就在我们里面。祂是在我们的灵里，在某种程度上，祂也在我们的心思里。祂是在我们里面，与我们是一，我们也与祂是一。我们如果说，“亲爱的主，我将自己交给你”，祂就会把我们钉十字架。这不是作宗教徒，只有祷告并悔改而已。我们乃是借着将自己交给钉人十字架的那灵，就是治死人的那灵，而被了结。然后我们才照着灵而行，并且住在我们里面的那灵必定赐生命给我们必死的身体。

我们必须学习，经历基督到一个地步，甚至不容让我们的身体离开那灵独自行善。当我们的身体想要单独行善，我们应当说，“主啊，钉死我身体的行为。”我们不该照肉体去任何地方，或作任何事，乃该照着灵行事为人。每件事情，无论好坏，我们都必须照着灵而行。我们应当不断地将自己交给钉人十字架的那灵。然后我们就是活的，一直享受基督作生命。罗马八章四节说，我们不照着肉体，只照着灵而行。这就是靠着那灵治死身体之行为的结果。我们所行的包括我们生活、所是和思想的一切项目。我们必须凡事照着灵而行。

问答

问：在我们所作的事上，我们若说，“主啊，我将自己给你”，会不会帮助我们在这些事上认识主？

答：不必说这么多。将自己交给主就是住在主里面，停留在主里面。当我们住在祂里面，停留在祂里面时，我们就是将自己交给祂。只要我们停留在主里面，就不必说太多，只要简单地停留在主里面。我们是堕落的人，很容易独立；这是我们的习惯。当我们独立的时候，我们就不在主的手中。然而因着我们是宗教的，我们不会作错事，反而会独立地，甚至不顾一切地，作许多好事。爱弟兄、聚会、读经，这些一点错都没有。然而我们可能是照着自已作这些事，不靠主，也不照着灵。向主独立是危险的。我们不当只顾到该去哪里，或作什么。我们无论去哪里，或作什么，主要该顾到的，应当是靠着并同着那灵而作，不是靠自己。

问：我们已经看过，我们传福音应当跟从训练的作法；我们也已看过，应当随机应变。我们怎能使这两种作法一致？

答：不需要一致。我们脸上的眼就是眼，鼻就是鼻；我们也有口、齿、舌。我们不能使它们“一致”；它们是什么就是什么。当我们听见一个基督徒教师谈到“舌头”，我们就喜欢把脸上的每一部分都弄成“舌头”。然而，我们还需要“眼”、“鼻”、“耳朵”。我们说过，在探访人的时候，必须组成队，不该自己单独去。我们必须遵从一些规则，而不照着自己的意见。我们这样出去，必然蒙祝福。然而，我们很容易当作规条去作。组队探访，对低阶层的人很有效；但我们若一直这样出去，就只能得低阶层的人，而失去其他阶层的人。中、上阶层的人，可能不会给一队人开门。在这种情形之下，我们必须改变作法。我们爱所有阶层的人。我们必须用不同的方法得不同的人。我们接近人的方法，必须随机应变。我们在台湾所用的方法，适合台湾，但不一定适合美国。我们众人，特别是众召会中的同工和带领人，必须学习各种应变的方法。

中国人历代以来都很保守，但他们到台湾以后，观念就逐渐改变。今天许多台湾商人很会随机应变。他们能照着给他们的样品，制造许多东西。他们不是照自己的爱好，乃是照购买人的爱好制造东西。他们照南美洲人的爱好，为南美洲人制衣服；照欧洲人的爱好，为北欧人制衣服。我们不该一成不变。如果我们随机应变，就能接触各种人。所有的人都是可接近、可接触的，但我们必须找出接触他们的路来。如果我们附近的人家有几个人很喜欢钓鱼，我们甚至需要与他们一同去钓鱼。去钓鱼而目标不是得着钓鱼的人，就是落到世界里。但如果我们是去接近人，我们就不是去钓鱼，乃是去传讲。我们和这些人去钓鱼三次之后，他们会完全向我们敞开；我们就会把他们那一个圈子的门打开。借此我们能看见，有许多接近人的方法。我们应当随机应变。总会有路接触任何一种人。

问：有没有什么文字，是为着传福音用的，将人分类，好帮助我们接近不同类的人？

答：我们在中文方面有这样的材料，但尚未翻译成英文。这些材料一般而言是有帮助，但如果太倚靠这些材料，可能会拦阻那灵。我们在传福音的事上必须拚上去，因为我们都要站在基督的审判台前。我们若不拚上去，我们与主在今世、来世都会有难处。我们必须竭力、迫切地接触人，好得着各类的人。我们必须祷告，求主使圣徒有负担，并使他们为得着人而拚上去。

问：我向我的老板传福音，他也得救了，但一直没有往前，这是为什么？

答：我们应当到人那里去传福音。我们必须接近他们，亲近他们。我们若只是传福音给他们，他们或许得救了；但如果我们不去他们那里，他们就绝不能完全被带领归向主。我们应当先借着探访他们，立下好的根基，只邀请他们来会所是不够的。他们可以听到信息，但即使他们信了，他们还是会离开。接近人最好的路，乃是到他们家里去。到人家里传福音，有极大的不同。发单张不如探访人传福音有效。借着探访人而接近人，的确行得通。要接近人，就需要我们绝对是为着传福音。我们若是在学校教书，我们不是只教书而已；我们活着是为着传扬基督。这是我们今天所缺的。感谢主，今天在我们中间因着叩门得着了许多新人；也有许多新召会因此被兴起来。已往我们强调把人带到会所时，并没有给多少人施浸。然而在新路上，许多人受了浸。我盼望大家受激励去传福音，在新路上作福音的祭司。

第九篇 生命的经历（五）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



罗马书第八章二节、十节、六节、十一节、十三节。

生命是神自己，生命是基督，生命也是那灵，但是只这么说是不够的。生命乃是经过过程的三一神。那对我们是生命的神，乃是经过过程的三一神。神若从未在祂的神圣三一里经过过程，就只对祂自己是生命，而绝不能对我们是生命。神要对我们是生命，就必须是三一：父、子、灵。这位三一神经过了几个步骤：成为肉体、钉死十架并复活。没有这每一步骤，三一神对我们就不能是生命。成为肉体使父连同祂一切神圣的丰满，并借着灵，化身于子，好叫人性得以加到祂的神性里。在成为肉体里，子是父的具体表现，灵是子成为肉体的神圣素质。子是三一神的具体表现，有灵为素质。

然后，子同着父并借着灵上十字架。祂到十字架上受死，不是父的钉死十架，也不是灵的钉死十架，乃是子的钉死十架。但子不是单独的；祂是同着父并借着灵钉了十字架。在十字架上，基督借着永远的灵，将自己献给神。钉十字架的过程是子同着父，并借着灵所经过的。复活是子的复活，使祂成了赐生命的灵。在复活里，子成了那灵。子，就是末后的亚当，在复活里成了赐生命的灵。借着十字架死了的子，在那灵里复活，并且就是那灵。

这就是三一神为要对我们成为生命，所经过的种种过程。这生命就是经过过程的三一神，作父具体表现的子，以及终极完成的灵，就是经过过程之三一神的终极完成。这样的生命如今具体实化在话里。当话临到我们，话就是灵，就是生命。现在我们有了生命。我们有父具体表现于子，终极完成成为那灵，并具体实化在话里，临到我们，作我们的生命。

罗马第八章二节说，“因为生命之灵的律，在基督耶稣里已经释放了我，使我脱离了罪与死的律。”在这节经文里，“生命之灵的律”一辞由三个元素所组成。这三个元素按其意义的顺序为那灵、生命和律。没有那灵，就不能有生命；没有生命，律就不存在。律是出于生命，生命是属于那灵。在罗马第八章保罗没有说圣灵，因为“那灵”该领会为终极完成的灵。在新约里，那灵不仅是指神的灵和圣灵，也是指终极完成的灵。“终极完成”这辞含示一个过程。

在一个东西终极完成或经过过程之前，可能是生的。饭没有煮时是生的，但是一被煮过，经过了过程，或终极完成了，就备妥给人在餐桌上食用。照样，三一神也已经终极完成了。对我们是生命的那灵，乃是终极完成的灵，就是经过过程之三一神的终极完成。那灵在“生命之灵的律”这个辞句里是很重要的元素。生命之灵意思是，那灵就是生命，并且生命就是那灵。那灵是终极完成的神，意思是说那灵是本于神。神自己也是灵。那灵是神的素质，也是神的终极完成。

生命之灵的律不是字句的律法，如十条诫命，规范我们的善与恶。生命之灵的律就象物理学里自然的律。东西抛向空中，还会落到地面；这是地心吸力的律。地心吸力的律不是字句的命令，乃是自然的力量，自然的律，这律照着一个原则而运行。罗马第八章二至三节有两种律：在二节的头一个律是自然的律；在三节的第二个律是成文的律法，就是摩西的律法。由于我们肉体的软弱，成文的律法不可能为我们作任何事，而生命之灵的律这自然的律，乃是神圣的生命。植物生命、动物生命以及人的生命，都有其本身的律。生命不仅有律，生命就是律。当树还幼嫩时，很难看出是哪一种树。当树长大时，就显明出来是哪一种树。杏树结杏子，桃树结桃子。这两种树的生长、形状、果子都受其本身的律所规范。杏或桃的生命就是律。

那灵乃是经过过程之三一神的终极完成，祂也是律。祂既是生命，所以也是律。在二节，就着意义说，那灵在先，生命居次，律是末后。然而，在罗马八章，当应用到生命时，乃是律在先。罗马八章二节的“律”是整句的主词，“释放了”是述词。生命之灵的律已经释放了我们，使我们脱离了罪与死的律。这不是摩西的律法，乃是最有能力的自然之律。这律是最有能力的律，因为这律不仅是神，更是经过过程的三一神。在已过的永远里，神还没有经过过程时，祂是“生”的，只有神性。经过了成为肉体，就是神所经过过程的头一步，人性就加到祂里面。在成为肉体之后，神有了神性与人性这两个元素。

然后祂上十字架，经过了包罗万有的死；祂死的元素就加到祂里面。祂钉死十字架三天后，进到复活里；因此，复活这另一个元素，也加到祂里面。神性、人性、钉十字架与复活，都是经过过程之三一神的元素。祂是“生”的神时，祂只有对祂自己是生命；但祂是经过过程的三一神，“烹调过的神”时，祂才能对我们是生命。在复活里，祂是终极完成的灵，是经过过程之三一神的终极完成，对我们成为生命。这灵称为生命之灵。祂这生命之灵，不仅有个律，祂就是律。今天，乃是这个律在我们里面作工。罗马八章下一处重要的经文是十节，那里说，“但基督若在你们里面，身体固然因罪是死的，灵却因义是生命。”这一节提到基督，而不提那灵，因为那终极完成的灵事实上就是基督自己。当这位是赐生命之灵的基督在我们里面时，我们的灵就成了生命。

在救恩起初的阶段，我们最深的部分——我们的灵——成了生命；我们其他部分还不是生命。罗马八章六节是另外一处重要的经文，那里说，“心思置于肉体，就是死；心思置于灵，乃是生命平安。”当我们的心思置于灵时，是生命的那灵，就从我们的灵，扩展到我们的脑子里。我们日常的情形应当是我们的心思置于灵。我们必须是这样的一班人，心思一直置于灵，而不置于别的事上。我们要活着，心思总要置于一些事上。我们的心思在灵上就是生命。这就是变化。

第四处重要的经文是罗马八章十一节，那里说，“然而那叫耶稣从死人中复活者的灵，若住在你们里面，那叫基督从死人中复活的，也必借着祂住在你们里面的灵，赐生命给你们必死的身体。”在这一节长的经文里，神圣三一的三者——在成为肉体时化身于子的父、钉十字架的子以及在复活里的那灵赐生命给我们必死的身体。当神圣三一住在我们里面时，这一位就赐生命给我们必死的身体。至终，这要完成于我们身体的变化形像、得赎与得荣。罗马八章揭示神救恩的三步。第一步是叫我们的灵活过来。第二步是叫我们的 心思，就是我们魂的主要部分，活过来。最后一步是使我们渐死的身体活过来。这使我们的全人——灵、魂、体——都成为生命。

最后一处重要的经文，给我们看见这救恩的应用。罗马八章十三节说，“因为你们若照肉体活着，必要死；但你们若靠着那灵治死身体的行为，必要活着。”这是结语。经过过程的三一神如今已经预备好了，我们所需要作的，只是“来吃”。来吃就是应用这救恩。应用这救恩之路，就是不照着肉体行事为人，乃照着灵而活。十三节所提的灵，也就是指调和的灵。这灵乃是人的灵与终极完成的神圣之灵相调，并被其浸透。我们应当照着这一个灵而活。

在五、六节有两个重要的东西，就是肉体与灵。在我们应用神的供备上，重点乃是照着灵而活。我们若照肉体活着，必要死；但我们若照着调和的灵而活，必要活着。不信的人只有肉体消极的供备，而我们基督徒既有肉体消极的供备，也有调和之灵积极的供备。消极的供备来自我们的堕落，积极的供备来自神的救恩。我们是站在中间，我们生活的结局在于我们的拣选。我们若照肉体活着必要死。我们若照着灵而活，就必活着；这意思是说，我们的全人——灵、魂与身体——都必活着。

问答

问：主既在约翰十一章二十五节说祂是复活，怎么说复活的元素加给了三一神？祂是复活，以及复活的元素在复活里加到三一神里，这二者有什么不同？

答：在人的思想里，有时间的因素。我们总是问什么是第一、第二或最末了；但在神圣的范围里，是没有时间因素的。我们常用圆圈来说明永远或永远的事，因为圆圈没有起点或终点。我们如果在圆周上用两点作记号，标明是基督的钉十字架和复活，我们很难说何者是在先。按照启示录十三章八节，基督是从创世以来就钉十字架。这意思是说，在世界创立的时候，基督就钉了十字架；但照我们的想法，基督的钉十字架发生在创立世界很久以后。我们的心思这样认为，乃是因为时间的因素。

按神圣的观念来看，是没有时间的因素，只有事实。成为肉体、钉十字架以及复活，在时间里何时发生，这于时间之外的神圣范围里并没有什么分别。

问：什么是将心思置于灵？

答：首先，这不该是将心思置于灵的问题，乃该是心思在灵上的问题。其次，我们必须清楚地看见，我们是堕落却蒙了拯救的人，所以我们有两种供备。一种是旧人消极的供备，一种是新人，调和之灵的积极供备。旧人是由肉体所表征、代表。新人是由灵所表征、代表。我们若照肉体活着，并行事为人，我们的心思就是在肉体上。我们若照着灵而活，我们的心思就是在灵上。我们若想要将心思置于灵，这指明我们不是照着灵而活。你若照着灵而活，你的心思自然就在灵上。在这种情形下，你是活的。你若不是在这种情形下，你必要死。

问：何谓照着肉体或照着灵？

答：要分析或解释照着灵而活，是很难的。我们可能不太清楚我们是照着灵而活，但我们确实知道什么时候我们是照肉体活着。只要我们知道我们是照肉体活着，我们就知道我们不是照着灵而活。

需要对罗马八章的生命有清楚的异象

你若从罗马八章对生命有了清楚的异象，你就是在生命的经历和长大里。当我还是年轻的基督徒时，我把圣经读了许多遍，想要找出如何在生命上长大。最终我看见，答案含示于新约里神圣神学一切不同的项目里。这就是我在这些信息里这样陈明生命的经历与长大的原因。

我们的需要是看见经历基督的异象。当你一再读这些神圣神学的项目，有一天你会蒙光照，清楚看见如何经历基督。我们可能学了恢复的神学，但我们所需要的，乃是让这个神学成为我们的异象。当你有了异象，就不必光是背诵这些事；你能照着神圣的观点，把你所看见的神圣景观指给人看。

要讲一篇关于生命的信息，是很难的，因为生命是一件自然而然的事。假设有一棵小树长在我面前。我若不碰它，它会好好地长大；但如果我去碰它，生长就受到打岔。最好不去碰它。当我与你们交通到生命的经历，也是一样。当我鼓励你们经历生命时，你们不一定就经历生命。经历生命就象把安装在建筑物里的电打开电开关一样。当你需要灯有电，你只要把开关打开，光就来了。

当你把开关关掉，电就切断，灯就不再有光。你对生命的经历也是一样。当你感觉光没有了，你需要祷告，但你的祷告也可能是个问题。你若祷告说，“主啊，将我的心思置于灵”，这个祷告可能没有用。你的祷告应该是让那在你里面代求的灵，用叹息祷告。借着这种祷告，开关就再次打开。

我们进到主的恢复以前，可能对调和之灵的开关根本不认识。有的时候我们偶然把开关打开，但很快地又把它关掉。然而，今天在主的恢复里，我们不是那么在黑暗里。我们都认识，基督是那灵，在我们的灵里，也认识这位基督就是终极完成的灵。当祂在这里，生命就在这里。现今我们必须照着这生命而活。

只要认识这么多，就会打开开关。我们的难处是不停留在这里。我们需要回来，并且祷告。在我们的祷告里，最好不要说得太多。我们该简单地叹息。不久开关就会再次打开，我们也会再次欢乐。

罗马八章给我们看见一个属天异象的景观，几乎每一节都是一个景观。二节是一个景观，给你看见终极完成的三一神今天对你乃是生命，而这生命是个律。十节给你看见另一个景观，就是终极完成的三一神乃是在你灵里的基督。如今，你的灵就是生命。六节陈明另一个景观，说到心思在灵上。

接着，十一节陈明一个景观，就是生命之灵乃是经过过程的三一神，住在你里面，赐生命给你的身体。这样，你就成了生命的人。在你的灵里，你是生命；在你的心思，你的魂里，你是生命；在你的身体里，你也是生命。你一旦看见这一切景观，就需要应用它们。你是死还是活，全在于你是照肉体活着，还是照灵而活。我们必须学习不照着旧人、肉体而活，乃照着灵、新人而活。

第十篇 生命的长大 (五)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



希伯来书四章十二至十六节。

罗马八章启示，经过过程的三一神在祂神圣三一里，将祂自己分赐到三部分的人里面。首先，基督进到我们的灵里，使我们的灵成为生命。然后祂从我们的灵，扩展到我们的心思里，使我们的心思成为生命。第三，经过过程的三一神终极完成为那灵，住在我们里面，使我们必死的身体成为生命。经过过程之三一神的目标，是要将祂自己分赐到我们三部分的人里。我们人的最中心，乃是我们的灵。我们的灵原是死的，得了重生就活过来，甚至成了生命。基督这位内住者，是经过过程之三一神的具体表现，从我们的灵扩展到我们的心思里，并经过我们的心思达到我们渐死的身体。

希伯来四章包含罗马八章之启示的应用。按照我们生命的经历，罗马八章和希伯来四章说到相同的事。罗马八章是从我们的灵这个观点来看，而希伯来四章是从天上的观点来写的。把这两端放在一起，我们就对这神圣的启示有清楚的看见。我们的灵这一端与天上的那一端相联，这可与雅各在伯特利的梦相比。“伯特利”的意思就是神的家。创世记二十八章十二节说，“他梦见一个梯子立在地上，梯子的顶通着天，有神的使者在梯子上，上去下来。”我们在约翰一章五十一节，又看见地与天之间的梯子。主耶稣对拿但业说，“我实实在在地告诉你们，你们将要看见天开了，神的使者上去下来在人子身上。”

希伯来四章十二节说，“因为神的话是活的，是有功效的，比一切两刃的剑更锋利，能以刺入、甚至剖开魂与灵，骨节与骨髓，连心中的思念和主意都能辨明。”为了应用罗马八章的启示，我们的魂必须与我们的灵分开。我们必须分辨魂与灵之间的不同。借着话，我们就有办法分辨。在早晨读了一段圣经后，不知不觉中，灵与魂就在我们里面分开。即使我们所读的没有提到魂与灵，我们开始感觉在我们里面有些事是属魂的，是出于我们自己，而不是出于基督的。有些爱主，并且爱主话的人，可能不知道有关魂与灵分开的正确教训，但他们只要读主的话，他们的魂就与他们的灵分开。

当保罗写希伯来书的时候，许多希伯来信徒逗留在犹太教与神新约经纶之间的边界上，他们在心思里犹豫不前。在希伯来四章，保罗给信徒看见，如何借着读主的话，明白主的话，而使他们的魂与他们的灵分开。借着取用主的话，他们能看见他们应当从犹太教出来，并跟从他们的灵而不跟从他们的魂。

十三节说，“并且被造的，没有一个在祂面前不是显明的，反而万有在我们必须向祂交账的主眼前，都是赤露敞开的。”今天在人群社会里，许多事都是混乱的，但在神前没有一事是混乱的；凡事都是清楚的，剖开的。当我们进到召会，我们开始被剖开。我们学习分辨魂与灵之间的不同，并且学习分辨思念与主意。我们若学习分辨，我们就没有什么事是混乱的，凡事都是清楚的。当我们对妻子说错话，我们立即知道我们的话是出于魂。有时候在读了主的话之后，作丈夫的可能到妻子面前，说，“对不起，我这样对待你，太在我自己里面了。”另一面说，我们若是不爱主，离主很远，我们就不能分辨我们的话的源头。

神的话是活的，是有功效的。当主的话在我们里面运行时，甚至可以医治我们的身体。箴言四章二十至二十二节说，“我儿，要留心听我的言语，侧耳听我的讲论。都不可使这些离你的眼目；要持守在你心中。因为对寻得的人，这些乃是生命，又是全身的医治。”话甚至是我们身体的良药，许多爱神的人都能见证，他们越读神的话，就越健康。我们若是能的话，一周禁食一餐对我们是一种健康的实行。那一餐我们不吃物质的食物，而吃神的话。当我们禁食时，我们应当将自己联于神的话。神的话会使我们健康，因为神的话是活的，是有功效的。

希伯来四章十四节说，“所以，我们既有一位经过了诸天，尊大的大祭司，就是神的儿子耶稣，便当坚守所承认的。”在罗马八章，住在我们里面的那一位乃是基督。在希伯来四章，到神面前去的那一位乃是基督。在我们这一端，祂是从神而来的基督；在神的那一端，祂是为着我们到神那里去的大祭司。祂升上去是大祭司；祂降下来是基督。祂复活后，就从地上升到天上。

对门徒而言，祂似乎是离开他们。然而，祂离门徒而去，乃是为着到他们那里来。祂升上去是为着降下来。在雅各梦中的使者不是先下来再上去。他们是先上去，从地升上去，到神那里。基督复活后，没有直接来住在祂的门徒里面。在复活的早晨，耶稣告诉马利亚：“你往我弟兄那里去，告诉他们，我要升到我的父……那里。”然后在晚上，耶稣到祂门徒那里，把那灵吹到他们里面。这是祂降下来，进到他们里面。升上去是在早晨，降下来是在晚上。祂先升到诸天之上，在复活的新鲜里将自己献给神，使父满足。

然后祂降到门徒那里，为要进到他们里面，作他们的生命和一切，使他们得满足。按照旧约的预表，大祭司是在至圣所内供职的。在至圣所里面有约柜，柜上有平息座，或施恩座，其上洒有遮罪的血。这个座表征神的宝座；这宝座对全宇宙是掌权的宝座；对我们信徒却成了施恩的宝座。此外，这宝座是神和羔羊基督的宝座。神和羔羊是同时并存、互相内住的，二而一地坐在一个宝座上。今天，神的宝座是在我们的灵里，也在天上。这可用电来说明。电同时在发电厂，也在我们家里。基督是在天上，也在我们灵里；并且基督在哪里，哪里就有神的宝座。正如电把发电厂联于我们家，这位在天上的基督也在我们里面，把我们联于天，并且把天带下来给我们，使我们与天是一。今天我们是天上，天也在我们里面。

希伯来四章十六节说，“所以我们只管坦然无惧地来到施恩的宝座前，为要受怜悯，得恩典，作应时的帮助。”来到施恩宝座前的路，乃是转向我们的灵。要转向我们的灵，并不需要太多的祷告。当我们简单地说，“哦，主！”我们就感觉施恩的宝座在我们里面。今天，在我们里面有天，有掌权的宝座，也有带着神与羔羊的施恩宝座。当我们呼求主，我们就在我们的灵里，而我们的灵是在天上，有掌权的宝座、施恩的宝座以及坐在宝座上那同时存在并互相内住的神。这就是应用罗马八章的路。

我们每天都应当不断地来到施恩的宝座前。这是真实的生命经历。每逢我要在聚会中说话，无论我多忙，至少也要花五分钟在主面前。当我呼求主，我就在我的灵里，遇见在施恩宝座上的基督。这样，我就受怜悯，得恩典，作应时的帮助。然后我说话时就能带着天，带着施恩宝座，并带着坐在宝座上那同时存在并互相内住的神。这样说话，乃是在享受里说话。我们越这样说话，就越享受天、施恩的宝座以及那同时存在并互相内住的神。看过了罗马八章的启示后，我们需要来到希伯来四章。首先，我们必须分辨我们的魂与灵。然后，我们需要经历内住的基督，以及为我们到神那里去的大祭司。这样，我们就会受怜悯，得恩典。

第十一篇 生命的经历（六）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



腓立比书一章二十至二十一节，二章五至十六节，三章十二节、十四节，四章十节、十二至十三节。

腓立比书所启示对基督的经历，包括许多项目。在一章，基督是我们的生命和生活。我们在里面以基督为生命，在外面以基督为生活，就是活基督。这一章也启示出，我们活基督，以基督为我们生命和生活的原因，乃是为着推广福音。经历基督作我们的生命与生活，出自于福音的推广。我们越在福音上有交通，与使徒有配搭，就越活基督。活基督的因素乃是福音的推广，这福音的推广是以团体的方式施行的。

有些人把传福音与经历基督分开，这是错误的观念。我们经历基督，活基督，都必须以推广福音为因素。若没有这样的因素，我们论到活基督的话都是枉然的。保罗和腓立比人活基督，在里面以基督为生命，在外面以基督为生活，因为他们都在福音的团体交通里。使徒对福音的推广有负担，腓立比人就与他配搭。

保罗和腓立比人在推广福音的事上是欢乐的，并且他们都享受基督在里面作他们的生命，在外面作他们的生活。腓立比一章不仅启示因素，也启示结果。因素是与使徒一同推广福音，结果是享受基督，经历基督在里面作我们的生命，在外面作我们的生活。当你为着福音出去时，你就不是在道理上，乃是在经历上，享受了基督。

有人说我们不当有太多活动，并且应当参加聚会享受基督，尽我们所能地拔高聚会，使别人也享受基督。但若没有福音的推广这因素，我们就不能充分地享受基督。也有人说，我们应当回到对基督的享受，含意就是说，传福音不是对基督的享受。我们享受基督，必须有因素，也必须有结果。福音的推广是我们享受基督的因素。不仅如此，我们越享受基督，就越有分于福音的推广。因此，福音的推广也是享受基督的结果。

享受基督会使你到人家中探访人，传福音。享受基督绝不会使你昏睡，反而使你受激励。当我们享受基督到极点，我们就欣喜若狂。我们越享受基督，就越活动。当我们享受基督时，我们绝不会静默无言。保罗享受基督到了一个地步，他能说，“因为在我，活着就是基督，死了就有益处。”这里的益处，就是基督的同在。活着就是基督，死了就是享受基督的同在。

保罗可能是在说，“照着我的感觉，我情愿死，因为死了就与主同在。地上再也没有什么能满足我；但我若死了，我就与基督在一起。这对我是更好的，但为了你们腓立比人的缘故，我选择留在这里，为要活基督，分赐基督，与你们一同分享基督。”

我不敢与使徒保罗相比，但在我的经历中，我有保罗在腓立比一章二十一至二十四节所表示同样的感觉。我是一个年迈的人，有许多世上的经历。在基督以外，我已经对世上一切事物失去了胃口。年轻人很容易受别的事物所吸引。但年迈如我，若没有主耶稣，我会失去活着的兴趣。这是因为在世上没有什么事是好的。我留在世上惟一的兴趣、胃口和享受，乃是帮助罪人接受基督，帮助你们更多享受基督，并帮助召会生机地建造起来，作基督的活身体。

这才是我真实的享受。在已过五周的训练中，我一直很忙，甚至劳苦直到深夜，但每晚我都睡得很熟。仇敌撒但有时候从不同的方向兴起攻击，但主已经教我学功课，不论发生什么事，我都不被摸着，不被挑动。我能见证，世上没有什么事能使享受基督的人失望。保罗的经历就是这样。保罗是在殉道的威胁下，从罗马监狱里写信给腓立比人。他知道自己可能被杀，但他不焦虑，也不烦恼，反而期望在他身体上，无论是借着生，或是借着死，总叫基督显大。

他说这话时，身系枷锁。他所关心的不是身上的枷锁，乃是在腓立比人中间对基督的享受如何能加增。当腓立比人给他的财物馈送到了他那里时，他很高兴，因为这指明他们关心福音的推广；这福音的推广曾经一度停顿，现今又欣欣向荣了。他们对基督的享受，使他非常快乐。二章的主题是以基督为我们的榜样，并经历基督作我们的彰显。当我们以祂为我们的榜样，我们就自然而然地彰显那个榜样。在一章，基督是我们的生命和生活；在二章，基督是我们的榜样和彰显；在三章，基督是我们的目标和寻求、追求。我们都必须有目标，而我们的目标必须是基督。祂也是我们的寻求、追求。一天过一天，我们在寻求基督。祂不仅是我们的目的地，也是我们的目标。

有时候我们可能达到一个目的地，却偏离了目标。射击时子弹可能打中靶，却没有打中靶心。我们奔跑，不仅要达到目的地，也要达成目标。在四章，基督是我们的能力和秘诀。保罗说，“我在那加我能力者的里面，凡事都能作。”要作任何事，我们都需要力量；要完成一项工作，我们也需要知道秘诀、方法。你可能很有力量，但若没有秘诀，你可能是在浪费力量。即使在安排屋内盆景和悬挂字画这样的事上，都有一定的方法和秘诀。基督不仅是我们的能力，使我们能作许多事；祂也是我们的秘诀。秘诀不是死板的，或墨守成规的，乃是非常有弹性的，随时随地总是有弹性，即刻可用的。

我们既是基督徒，就当享受基督作我们的生命、生活、榜样、彰显、目标、寻求、能力和秘诀。我们享受并经历基督作这一切项目的路，乃是借着耶稣基督之灵全备的供应。那灵称为耶稣基督的灵。这灵乃是终极完成的灵。在已过的永远里，三一神没有经过什么过程。但在时间里，三一神经过了成为肉体、为人生活、钉十字架和复活。在这一切过程之后，祂成了赐生命的灵，就是终极完成的灵。这终极完成的灵乃是三一神的终极完成。如今，在一切过程之后，神不再是“生的”。祂已经经过了过程，已经“烹调过”了。这位“烹调过”的三一神，乃是那灵，就是三一神的终极完成。

主耶稣在祂复活后升天前，回到门徒那里，说，“你们要去，使万民作我的门徒，将他们浸入父、子、圣灵的名里。”在整本圣经里，这是头一次这么完全、完整地提到三一神。这时候，三一神在复活后已经终极完成了。在已过的永远里，祂是三一神，是永远完全的，但还没有完成。祂还没有人性，也没有为人生活、死与复活的经历。借着成为肉体，祂穿上了人性；因此，人性加到祂的神性里。然后祂经过了为人的生活。那虽然很美妙，但祂仍然没有经历死。祂进到死里，成就包罗万有的死，解决了宇宙中一切消极的难处。从那时起，祂就一直带着死的元素。在亚当里，死是丑恶的，但基督所成就的死，是何等的亲切、宝贵、甘甜、可爱！如今三一神就带着这样甘甜的死。

祂复活后，回到门徒那里，将终极完成的灵吹进他们里面。这灵不仅是神的灵，也是耶稣的灵，基督的灵。这灵是终极完成的灵，包罗万有的灵，乃是经过过程之三一神的终极完成。这样一位灵如今是在我们里面。三一神，父、子、灵，如今都在我们里面。我们若要享受基督并经历基督，除了借着包罗万有的灵作我们全备的供应外，没有别的路。保罗说，耶稣基督的灵使他得救。这灵救他脱离什么？这灵没有救他脱离捆绑和锁链，乃是救他脱离软弱，使他得以显大基督。

借着这灵，保罗在监禁之中仍能显大基督，而不失败。这是最高层的得救。我们若是被逼迫我们的人捉拿，并在死的威胁之下，我们可能祷告说，“主啊，救我不至于殉道。”这种祷告指明我们早已被击败了。我们应当祷告说，“主啊，用耶稣基督之灵全备的供应来供应我，使我能在这样的殉道上得胜。”这才是最高层的得救。

当我还是个年轻的基督徒时，一些并不爱基督的亲友有时候与我争论，说，“你看使徒保罗多么爱基督。基督有没有救他脱离罗马监狱？基督有没有救他免去殉道？你不该信祂或爱祂，因为祂既看不见也不能为你作什么。耶稣基督没有为使徒保罗作什么，他殉道而死。你的救恩在哪里？”这救恩可能不救我们脱离殉道，却使我们在殉道上得胜。

在一九三〇年代，共产党在中国扩展，他们捉到并杀害了两位西教士。二人中有一人说，“殉道者的面容是天使的面容，殉道者的心是狮子的心。”这位西教士经历救恩到了极点。保罗借着耶稣基督之灵全备的供应，即使面对殉道，也能享受基督。保罗或许祷告说，“主，感谢你拣选了我，任命了我，差遣了我。不是该撒把我带到这里，乃是你把我带到这里。主啊，我愿意，也预备好殉道。我能为你死，这是何等的荣耀。”耶稣基督的灵成了保罗最高的救恩。我们在婚姻生活中、在工作中并在与别的弟兄姊妹的关系中，可能有各种的情形。这些情形可能会使我们被击败。惟一不被击败的路，乃是借着耶稣基督之灵全备的供应。

你可能没有工作。你若向主求工作，主也给了你工作，你可能就很高兴，并且说你找到工作是你的救恩。事实上，这不是救恩。另一面，倘若你失业了，找不到工作，必须花两、三个月去找工作。如果你借着耶稣基督之灵全备的供应，而有力量胜过失业的苦，为要活基督并显大基督，这才是最高的救恩。

“那灵”这辞虽然很短、很简单，却是指一个包罗万有的东西。那灵是我们得胜的秘诀。人生最难的事之一，乃是赦免别人。记住别人的错很容易，赦免人的错却很难。赦免的意思是忘记。要赦免人的过犯到一个地步，忘记了人的过犯，这需要耶稣基督之灵全备的供应。凭着这灵，你以基督作生命，为着你的生活。凭着这灵，你以基督作榜样，为着你的彰显。凭着这灵，你以基督为目标，以及你寻求时所追求的一位。凭着这灵，你在那加你能力者的里面，的确凡事都能作。这就是你的秘诀。

第十二篇 生命的长大（六）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



腓立比三章七至九节说，“只是从前我以为对我是赢得的，这些，我因基督都已经看作亏损。不但如此，我也将万事看作亏损，因我以认识我主基督耶稣为至宝；我因祂已经亏损万事，看作粪土，为要赢得基督，并且给人看出我是在祂里面，不是有自己那本于律法的义，乃是有那借着信基督而有的义，就是那基于信、本于神的义。”给人看出是在基督里，是件大事。

我们是在基督里，但人可能看不出我们是在祂里面。在美国有千万的基督徒，但我们通常认不出他们来，因为没有多少人是活基督的。保罗首先要赢得基督，然后要给人看出他是在基督里。保罗写腓立比书的时候，是在罗马监狱中。保罗渴望给一同坐监的人，甚至给该搬家的人，看出他是个在基督里的人。十节接着说，“使我认识基督。”保罗以认识基督为至宝，是照着并凭着他所领受的启示。保罗得救以前，在属灵上是眼瞎的。

他不顾一切地，为着他祖宗所敬拜的神大发热心。然而，在往大马色的路上，主遇见了他。那时，他直接从主得了启示，看见这位奇妙的基督，就是他祖宗所敬拜之神的具体化身。保罗从启示所得对基督的认识，使他以认识基督为至宝。然而，从启示得了这至宝的认识后，他仍然寻求更进一步的认识，就是非从启示而来，乃从经历而来的认识。

“使我认识”在原文是不定词，指明前节所提的事，是保罗在经历上更进一步认识基督的资格。这些资格是：因基督的缘故，将那从前对他是赢得的宗教之事看作亏损；因认识基督为至宝，将万事看作亏损；以及给人看出他是在基督里面，有那基于信、本于神的义。我们看到菜单，可能对某些食物有很超绝的认识，却从未尝过这些食物的味道。要品尝这些食物，需要一些资格。保罗既在正确的地位和情形中，就有资格认识基督。

他弃绝传统宗教的事，包括以前在犹太教里的身分。此外，他因基督已将万事看作亏损，为要得着基督，并给人看出他是在基督里面，不是有自己那本于律法的义，乃是有那本于神的义。犹太人给人看出他们有摩西律法的义；但保罗活在一种情形里，有神的义，这义就是在作神具体表现之基督里的神自己。保罗因着在这样的情形里，就有资格在经历上认识基督。

十节说，“使我认识基督、并祂复活的大能、以及同祂受苦的交通，模成祂的死。”保罗写腓立比书的时候，他对基督有了经历上的认识，并且正在经历祂复活的大能。当他在罗马监狱里，他是在捆锁之中，在死刑的威胁之下，可能被斩首，或是被丢给竞技场上的野兽。在那种光景里，他需要认识基督复活的大能。基督复活的大能，乃是使祂从死人中复活的复活生命。

这大能就是复活的基督，并叫人复活的基督。在保罗里面的这个大能，乃是耶稣基督之灵全备的供应。基督复活大能的实际乃是那灵，那灵全备的供应就是复活的大能。基督复活的性质乃是耶稣基督的灵。没有耶稣基督的灵，就没有复活。

今天，那灵是在我们人的灵里。在经历上认识复活大能的路，乃是回到我们的灵里，留在我们的灵里。我们不一定需要祷告，才能留在我们灵里。我们只要简单地赞美，唱阿利路亚，得胜地呼喊。这就是经历基督复活大能的路。我们遭受患难，为使我们经历复活的大能。保罗在罗马监狱里经历了复活的大能。我们若不经历患难，就不能认识这大能。就着这一面的意义说，复活的大能需要有“监狱”。婚姻生活是这种监禁的例子。从好的一面说，我们的婚姻不是引我们到筵宴所，乃是引我们到“监狱”。

基督的十字架可以比作蒸煮东西用的模子。当面团挤到模子里去蒸煮时，就产生与模子同样形状的糕饼。我们是“面团”，被复活的大能放进十字架的模子里。我们的婚姻生活就是那个模子的一部分。就着某一面说，婚姻生活不是享受的生活，乃是受苦的生活。保罗说，结婚的人在肉身上必受苦难。然而，婚姻是神主宰命定的，一个人除非从主得了特别的恩赐，否则不该不结婚。我们的儿女也是十字架模子的一部分。我看见过许多父母，因着儿女而受苦。

要在经历上认识基督复活的大能，就需要被放进苦难的模子里。在腓立比三章十节，保罗说到同基督受苦的交。主耶稣呼召我们，在祂的受苦里背起十字架跟从祂。背十字架乃是享受同主耶稣受苦的交。腓立比三章十节先说到认识基督这奇妙的人位。我们永远无法说尽祂是怎样的一位。其次，十节说到认识祂复活的大能以及同祂受苦的交。

然后，当我们在经历上享受同祂受苦的交时，我们就模成祂的死。基督的死是一个模子。我们是活在这个死的模子里。基督的死应当是我们生活的模子。最后我们都会宣告：“我不仅活着，也正在死。我向着每一件事死；我是一个正在死的人。我是在基督之死的模子里活着。”我们不是模成亚当的死。亚当的死是可怕的，基督的死却是甘甜的。当我们活着时，我们就在祂死的模子里死了。我们享受在经历上认识基督，我们享受认识基督复活的大能，我们也享受认识同祂受苦的交。当我们享受这种在经历上的认识时，我们就模成祂的死。

我们是在基督十字架阴影下的人。基督徒的生活是一个活着的生活，也是一个正在死的生活。我们活着，却是在基督之死的模子里活着。当主耶稣活在地上时，祂天天都在被钉十字架；祂天天过着钉死十字架的生活。我们也能过这样的生活，因为我们有祂复活的大能。我们已经看过，这个大能就是基督这人位，而基督今天乃是在我们灵里耶稣基督的灵。当我们留在我们的灵里，我们就经历在基督之死阴影下的这个大能。每一天我们的配偶和儿女对我们都是“死的阴影”。我们的儿女起初可能使我们非常愉快。然而，有一天他们可能成为阴影，并且他们越长大，阴影就越黑暗。最终，我们的儿女会把我们放进十字架的模子里。我们应当简单地留在那里，并说，“阿利路亚！”

不仅我们的婚姻生活和家庭生活是十字架的模子，甚至召会生活对我们也成了十字架的模子。有些圣徒不明白，为什么在“荣耀的召会生活”中会有难处；最后，召会生活对他们似乎不是那么荣耀。每一位弟兄姊妹似乎都可能是一个阴影。这也许使一些人想要搬到新的地方去。然而，他们可能发现，他们所搬去之处的召会，阴影更黑。不仅如此，他们若是离开召会，他们的光景会更黑暗。我们无处可逃，每一个地方都是一个十字架；这是我们的定命。我们命定要经过十字架，只有当我们在新天新地新耶路撒冷里，我们才从死的阴影里出来。在新耶路撒冷那里，没有黑夜，也没有阴影。然而，今天到处都是十字架的阴影。赞美主，在我们里面有复活的大能。保罗说，“我在那加我能力者的里面，凡事都能作。”加我们能力的那一位，就是复活的大能。借着祂，我们能过彰显并显大基督的生活。

第十三篇 生命的经历（七）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



腓立比一章十九至二十一节说，“因为我知道，这事借着你们的祈求，和耶稣基督之灵全备的供应，终必叫我得救。这是照着我所专切期待并盼望的，就是没有一事会叫我羞愧，只要凡事放胆，无论是生，是死，总叫基督在我身体上，现今也照常显大，因为在我，活着就是基督，死了就有益处。”这几节经文的主要思想是得救。对保罗而言，得救乃是显大基督，即使在逼迫和监禁下，也是如此。保罗若没有显大基督，对他就是羞耻；但他若显大基督，那就是他的得救。对保罗而言，得救乃是在任何境遇中都显大基督。

在腓立比一章，苦难转成为救恩，但在二章，我们必须作成自己的救恩。十二至十六节说，“这样，我亲爱的，你们既是常顺从的，不但我与你们同在的时候，就是我如今不在的时候，更是顺从的，就当恐惧战兢，作成你们自己的救恩，因为乃是神为着祂的美意，在你们里面运行，使你们立志并行事。凡所行的，都不要发怨言，起争论，使你们无可指摘、纯洁无杂，在弯曲悖谬的世代中，作神无瑕疵的儿女；你们在其中好象发光之体显在世界里，将生命的话表明出来，叫我在基督的日子，好夸我没有空跑，也没有徒劳。”

二章的救恩，是脱离怨言与争论。姊妹们发怨言，弟兄们起争论。怨言与争论是经历基督的两个小仇敌。因为它们看起来很小，我们通常不在乎它们。但它们是两个征兆，指明我们在活基督这件事上，已经被击败了。没有一个活基督的人是发怨言，起争论的。怨言与争论杀害我们活基督的生活。我们应当过一种没有怨言与争论的生活。在夫妻、父母、兄弟、姊妹之间，有许多的怨言与争论。女人多数是发怨言，男人多数是起争论。即使在所谓的“荣耀的召会生活”里，这些事也存在着。由于我们发怨言、起争论，我们就无法作成我们的救恩。

二章的救恩有许多的元素。作事不发怨言，不起争论，是我们必须作成之救恩的两个元素。这救恩的其他元素包含在十五节，那里说，“使你们无可指摘、纯洁无杂，在弯曲悖谬的世代中，作神无瑕疵的儿女。”要在弯曲悖谬的世代中，作神无瑕疵的儿女，我们必须从怨言与争论中得救。这一节里的悖谬，意思是弯翘不平、扭曲。今天这悖谬的世代乃是弯翘不平、扭曲的。在这样一个世代中，我们作神儿女的，既有神的生命和性情，就“好象发光之体显在世界里，将生命的话表明出来”。

我们必须象发光之体显出来。发光体原文指本身没有光的物体，它乃是返照光而显出光来。基督是真光，由太阳光所表征。我们是发光体，将这光返照到世界上。“好象发光之体显在……”等于“将生命的话表明出来”。在原文，“表明出来”的意思是应用、陈明、供献。我们应当一直有一些基督的东西，可以陈明、供献给世上的人。将基督表明出来，就是发光。只有谈论是不够的，我们必须发光。这样的发光是在于我们所是的，不在于我们所说的。我们必须是因返照基督这光，而发光的人。

在腓立比二章，救恩包含许多元素，就如不发怨言，不起争论，在弯曲悖谬、弯翘不平、扭曲的世代中，作神无瑕疵的儿女，好象发光之体返照基督，以及将生命的话表明出来。这个救恩连同这一切元素，就是我们应当作成的救恩。在腓立比三章九至十节，保罗渴望“给人看出……是在祂里面，不是有自己那本于律法的义，乃是有那借着信基督而有的义，就是那基于信、本于神的义，……认识基督、并祂复活的大能、以及同祂受苦的交通，模成祂的死”。给人看出是在基督里，有那基于信、本于神的义，乃是有这位化身在基督里的神自己作我们的义。在一章里我们所活出的基督，就是在三章里我们的义。

在三章，那基于信、本于神的义，就是在一章我们必须活、必须显大的基督。当我们照着一章活基督并显大基督时，就给人看出我们是在基督里，不是有我们自己天然的良善或天然的美德，乃是有基督作我们的义。

当我们看见这个生命经历的异象，并且查看我们当前的光景，我们必须承认，我们与这种经历差得太远了。我们可能研读圣经，并有很多祷告，但我们仍然常在我们自己里，不常在基督里。我们通常是在自己里面，只有我们自己的好行为。你这位弟兄的特征可能是你的慢，而另一位弟兄的特征可能是他的快。当我接触这样的弟兄们，我可能发现他们只有一部分是在基督里，主要的还是在他们特别的特征里。但使徒保罗的特征乃是神的义，就是他所活、所显大的基督。在腓立比一章，保罗所专切期待并盼望的，是要活基督并显大基督。接着，在三章他渴望给人看出他是在那位他所活、所显大的基督里。他既给人看出是在基督里，就没有他自己的良善，只有神的义，就是作神具体化身的基督。

腓立比书每一章都陈明这救恩特别的一面。我们是一面又一面地经历基督作我们的救恩。救恩有长远的一面和短期的一面。一章是在一生之久，或是说，在长远的一面论到救恩；二章是在日常，或是说，在短期的一面论到救恩。这些是同一救恩的两面。在三章，这救恩最终也有神的义这一面。在腓立比书，保罗以非常实际的方式说到救恩，包括了救恩一生之久的一面、日常的一面以及神的义这一面。最后的这一面，包括我们所活出、所显大，是神具体化身的基督。在三章，神的义等于前面两章所提的救恩。在其日常的一面，提到诸如怨言与争论这类小事，因为在世上人群中间的日常生活，主要的就是发怨言、起争论的事。

在腓立比四章二节，保罗说，他劝友欧底亚和循都基，要在主里思念相同的事。在活基督的事上，最难作的乃是思念相同的事。享受基督很容易，但若没有真实对基督的享受，我们都会有异议，不会思念相同的事。我们不仅会对长老有异议，也会对每一个人有异议。我们只赞同我们自己。当我们来服事排椅子，我们可能一面排椅子，一面发怨言，因为整洁、排列椅子的方法，不合我们的意思。因着我们堕落的天性满了异议，所以不仅在家庭生活中，连在召会生活中，也很难看到真实的和谐。召会生活中的和谐是真宝贝。

在享受基督、活基督并显大基督的经历中，有许多的拦阻。头一个拦阻是发怨言、起争论。第二个拦阻是有异议。保罗是很有技巧的著者。当他写到这两位好姊妹时，他说，“我劝友欧底亚，也劝循都基，要在主里思念相同的事。是的，我也求你这真实同负一轭的，帮助她们；她们在福音上曾与我和革利免、并我其余的同工一同努力，他们的名字都在生命册上。”保罗先摸着这两位同工之间消极一面有异议的难处，劝她们要思念相同的事。他接着称赞她们在福音上服事的积极点。然后作为结语，他带领她们要喜乐。

腓立比四章五节说，“当叫众人知道你们的谦让宜人。”这意思是说，你应当给众圣徒看见，你是谦让宜人的。“谦让宜人”这个辞很难说得明白。许多人或许将这辞解释为忍耐或恒忍。然而，谦让宜人的含意比忍耐或恒忍更广。它是待人合理、体谅、顾到别人、不严格要求合法的权利。首先，我们若是谦让宜人的，我们就必定是合理、公正的。我们处事必须是合理、公正的。其次，我们必须顾到别人。谦让宜人就是顾到我们所作或所说的，会怎样影响别人。我们该考虑我们的话语是否会损伤人。我们对待人必须很体谅他们，要避免严厉。

在腓立比书，中文恢复本用了“谦让宜人”这辞，意思是与别人的光景相合。当我们不谦让宜人，我们与别人的光景就不能相容。弟兄们或姊妹们可能很愉快地住在一栋公寓里。若是另一位不谦让宜人的弟兄或姊妹搬进去，就会挑起难处，破坏了和睦的光景。但是一位非常谦让宜人的弟兄或姊妹，进到弟兄姊妹有难处的光景中，这位弟兄或姊妹就成了制造和睦的人。凡这位弟兄或姊妹所说所作的，使每一个人都很舒服。人人都平静下来，觉得在那栋公寓里凡事都没有问题。虽然腓立比四章的每一节经文都提到一个经历基督的新项目，但这一切项目都是彼此相关的。活基督并显大基督的正当基督徒生活，是与别人没有异议的，是常常喜乐，常常谦让，并且一无挂虑的。这种生活，就享受了神的平安。

在腓立比四章八节，保罗陈明六个彰显活基督之生活的项目。八节说，“末了的话，弟兄们，凡是真实的，凡是庄重的，凡是公义的，凡是纯洁的，凡是可爱的，凡是有美名的……”这些项目形成三组。头一组是真实的、庄重的；第二组是公义的、纯洁的；第三组是可爱的、有美名的。八节以两件事为结语：“若有什么德行，若有什么称赞，这些事你们都要思念。”这一切项目都是很有人性的。有些圣徒切望活基督，却不是那么有人性。这六个项目连同两件结语的事，描述我们在活基督的事上，该如何地有人性。

我们应当是真实的，没有任何虚伪或假冒。我们也应当是庄重的，意思是说，我们是引人尊重、看重并敬重的人。我们既是活基督的人，就应当在神和人面前是公义的，并且也应当是纯洁的。公义就是在外面对的是；纯洁就是在我们里面的意愿和动机上是单纯的。我们必须在外面对的是，在里面是单纯的。我们也必须是可爱的、有美名的。可爱的，就是令人爱的、合人意的、令人喜爱的。有美名的，就是有好名声的、吸引人的、动人的、亲切的，甚至是迷人的。

虽然前述的一切项目都是人性的美德，我们必须看见，这些人性的美德乃是神所造的器皿，为要盛装祂的属性。手套是照着手的形像和样式造的，用来装手和手指。没有手和手指，手套就是空的。照样，我们是照着神的形像和样式造的。祂是真神，祂造了我们，使我们能盛装祂。神是真实的，人也能成为真实的。神是庄重的，神造的人也是庄重的。在腓立比四章八节的项目，不仅是人的美德，也是神的属性。我们是被造的器皿，为要盛装神，作神的彰显；所以我们有这些属性的外形，但没有这些属性的实际。当我们活基督时，祂这位神具体的表现，连同神一切的属性，就充满我们一切空洞的美德。神的属性就成了我们的美德。因此，活基督使我们很有人性。我们不应当只是属灵并属天的，也应当是真实的、庄重的、公义的、纯洁的、可爱的、有美名的。这些人性的美德，连同神圣的属性，是我们所活，并显大之基督在细节上的彰显。我们若不是可爱的，不是庄重的，我们就不是在彰显基督。我们若过一种不庄重的生活，我们就不是在活基督。我们若是活基督，并显大基督，我们就必然过一种庄重的生活。在十三节，我们看见以这一切人性美德，连同神圣属性而活基督的路。这一节说，“我在那加我能力者的里面，凡事都能作。”我们在那加我们能力者，就是基督里面，就能成为真实的、庄重的、公义的、纯洁的、可爱的、有美名的。在我们所活的基督里面，我们凡事都能作。

我们所活的基督，不仅是我们的能力，也是我们的秘诀。腓立比四章十二节说，“我知道怎样处卑贱，也知道怎样处富余；或饱足、或饥饿、或富余、或缺乏，在各事上，并在一切事上，我都学得秘诀。”富余就是富裕，缺乏就是贫困。保罗知道怎样处穷困，也知道怎样处富余。穷困不会击败他，丰富不会害了他。饱足的意思是绰绰有余地够吃，饥饿的意思是贫困，有所不足，遭受穷困而不够吃。保罗学得了秘诀，知道怎样处富裕，也知道怎样处贫困。

腓立比书终结于一个与人没有异议，满了谦让宜人，一无挂虑，满有人性美德的生活。腓立比书终结于一个如此真实、庄重、公义、纯洁、可爱、有美名的人。这样一个人满了以神圣属性为内容的人性美德，而以人性的方式彰显基督。我们也应当是这样的人。这样生活的秘诀是那加我们能力的基督。活基督并显大基督，有那基于信、本于神的义，这就是我们的救恩。

第十四篇 生命的长大 (七)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



腓立比一章说到借着耶稣基督之灵全备的供应而得救，活基督，并显大基督。二章又说到得救。十二节说，“就当恐惧战兢，作成你们自己的救恩。”十五节说，我们好象光照耀在世界上。我们是发光之体，返照基督这光。这个照耀就是将生命的话表明、应用、陈明、供献出来。腓立比三章说到那基于信、本于神的义。三章的义等于一、二章的救恩。这一章也说到标杆和追求。

腓立比四章所提的头一件事是思念相同的事。二节说，“我劝友欧底亚，也劝循都基，要在主里思念相同的事。”照着我们持异议的天性，我们常常不能同意别人。若有人建议我们作一件事，我们可能故意作相反的事。小孩在懂得别的字之先，就会对他母亲说，“不！”我们从年幼，就学会对别人说“不”，对自己说“是”。这是持异议，持异议就是背叛。

渴求声望和敬重是我们持异议的根由。即使我们在一些事上错了，我们可能仍旧想在那种情形里保持尊严。我们随处都能见到人这种堕落的行为。家庭中孩子之间的争论，都是绕着声望为中心。渴求声望以及因此而产生的异议，乃是出于人的己。

四节说，“你们要在主里常常喜乐，我再说，你们要喜乐。”我们若思念相同的事，并且不持异议，就能喜乐。照人的经历而言，持异议的人很少是喜乐的。那些持异议的人，反而常常满了抱怨、怨言和争论。四章五节说，“当叫众人知道你们的谦让宜人。”谦让宜人就是待人合理、体谅、顾到别人、不严格要求合法的权利。谦让宜人的人，能欣然地同意并跟随别人。然而，我们若是持异议的人，就无法谦让别人，结果就会有挂虑。得着平安，免去挂虑的路，乃是对每一个人都是谦让宜人的。

基督是我们人性美德的实际

八节说，“末了的话，弟兄们，凡是真实的，凡是庄重的，凡是公义的，凡是纯洁的，凡是可爱的，凡是有美名的；若有什么德行，若有什么称赞，这些事你们都要思念。”这一节所列的项目，都是正确人性的美德。当我们不持异议，我们就能喜乐，就能谦让宜人。我们既是谦让宜人的，就会过一种生活，是真实的、庄重的、可敬的、对的、纯洁的、单纯的、动机无搀杂的。然后我们的生活就会是可爱的、有美名的。结果我们就会有德行和值得称赞的东西。这就是一个正确的人所有的正确生活。

腓立比一至三章所说的一切项目，乃是四章里正确为人生活的元素。在一章的活基督，就是过一种真实、庄重、公义、纯洁、可爱、有美名、满有德行和称赞的生活。照样，作为二章里返照基督的发光之体，我们的彰显乃是一种纯洁、公义、庄重和真实的生活。过这样生活的路乃是活基督。然而，许多不信者凭自己努力要有这些人性的美德。他们就象没有手在其中的手套。他们的美德是空洞而没有实际的。当我们活基督时，我们就有一切人性美德的实际，包括真实、庄重、公义和纯洁等。

当一些初信者开始寻求主，他们可能很想成为象天使一样。然而，我们所需要的，乃是作正确的人。一个正确的人，乃是充满基督作他人人性美德之实际的人。基督必须是我们的真实、庄重、公义、纯洁以及我们人性美德的每一个项目。作这样正确的人，就是借着在人性美德里的神圣属性彰显神，过充满基督作神属性之实际的生活。一个正确的人满了美德，而基督这位神的具体化身乃是这人性美德的内容和实际。

作一个满了基督为其正确美德的人，就是经历神的救恩。在腓立比一章的救恩，乃是在任何境遇里活基督并显大基督。二章给我们看见，这救恩就是借着表明生命的话而返照基督。在三章，救恩乃是神的义，就是化身于基督里的神自己。接着，在四章就有一种真实、庄重、公义、纯洁、可爱、有美名且满了德行与称赞的生活。

这种生活的实际就是基督。所以腓立比全部四章都是说到基督包罗万有的活人位。在一章，基督是我们长远的救恩；在二章，基督是我们日常的救恩；在三章，基督是神的义；然后在四章，基督是我们人性的一切美德。我们必须建立起正确的日常生活，有正确的性格。只按着一定的方式行事为人，乃是表演，乃是虚伪。我们的生活不该是表演。我们应该是正确的人，有正确的生活。“活基督”不只是一个口号。活基督必须是我们日常生活的实际。腓立比一至三章里，有关神的救恩与神的义的启示是非常高的，然而都是指向活基督，作我们人性美德里的神圣实际。

所以，保罗在四章将这些启示应用到我们实际的日常生活里。在二节，他说，“我劝友欧底亚，也劝循都基，要在主里思念相同的事。”按照第三节来看，这些姊妹是对保罗有帮助的好姊妹。这些姊妹在某种程度上活基督、显大基督。然而，她们仍旧有异议。就属灵方面说，她们得了很高的称赞。她们的名字都在生命册上，并且曾与保罗和革利免一同努力，但在她们实际的生活里，有很大的问题。照样，我们可以讲属灵的事，但我们这人可能并不真实、庄重、公义、纯洁、可爱。

穿着的方式是我们日常生活的一面。我们必须学习随时穿着得合式。我们若是只在知道有人来访时才穿着得合式，那是虚伪，不是真的日常生活。我们若是在穿着的事上随便，我们可能在其他一切事上也是随便的。照样，我们若在早晨起床后不铺床，我们就不可能读好圣经。

我们所活所传的这位基督，必须是我们日常的美德。我们对人的爱不该只是人的爱，这爱该是充满并彰显神圣的爱，就是作经过过程之三一神具体表现的基督。中国的理学家强调人性美德的发展。他们教导说，我们需要发展我们的天良，他们称之为“明德”。若是有人到中国去教导他们说，基督是神圣的爱，要充满我们的爱，中国学者就能被说服。

我们不仅有良心，我们也有经过过程之三一神的具体表现，这一位今天乃是耶稣基督的灵，就是包罗万有、终极完成、七倍加强的灵。这样一位基督是我们的推动者，是我们里面推动的能力。基督是我们的推动力，这可以比作电动机，加能力来发展我们人性的美德。在腓立比一章，推动者是耶稣基督的灵，祂是全备、包罗万有、全能全足的供应。基督借着包罗万有的灵经过了成为肉体、受死、复活、升天并登宝座。

如今这位是三一神终极完成的那灵，乃是在我们人的灵里。在二章，推动者是内里运行的神，祂是经过过程的三一神具体化身于那成为赐生命之灵的基督里。在三章，推动者是基督复活的大能，而这大能也是经过过程之三一神成了包罗万有的耶稣基督之灵。耶稣基督之灵，内里运行的神，以及祂复活的大能，都是说到同一人位。

在四章，推动者可见于十三节，那里说，“我在那加我能力者的里面，凡事都能作。”这个推动者就是耶稣基督的灵、运行的神，也是终极完成之三一神作了复活的大能。不仅祂是在我们里面，我们也是在祂里面。在这位加我们能力并加给我们力量者的里面，我们凡事都能作。“凡事”是指我们人性美德的每一面，就如一至四章所说的。我们在祂里面就能成为真实的、庄重的、对的、纯洁的、可爱的、有美名的。我们就能有高尚的为人生活，满了充满神圣属性的人性美德。

问答

问：我们怎样才能使腓立比一至三章这些高超的教训，与四章所强调日常生活的细节一致？

答：我们不需要作什么，使活基督与我们日常的生活一致，这二者就是一个。在腓立比一章，我们所活并显大的基督，该是在腓立比四章里我们日常生活中的美德。我们一切的美德，就如真实、庄重、公义、纯洁等的实际乃是基督，祂就是那基于信、本于神的义。

问：注意我们日常生活中的细节，如何能帮助我们？

答：注意细节会帮助我们到基督面前。我们必须有晨更，遇见主耶稣，享受祂并接触祂。我们需要有把握，借着祂血的洁净，我们有膏油的涂抹。膏油的涂抹就是基督在我们里面运行，而基督的运行就是祂的同在。在清晨，无论我们多么忙碌，我们必须至少花一些时间，停留在主的面光中。这样，我们会遇见祂，祂也会供应我们。祂会成为我们基督徒生活的推动者，和“发动机”。我们在日常生活中某些方面若有了错误，祂会在我们里面为难我们。这样，我们就会学习如何活基督。

第十五篇 生命的经历 (八)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



腓立比四章五至六节说，“当叫众人知道你们的谦让宜人。主是近的。应当一无挂虑，只要凡事借着祷告、祈求，带着感谢，将你们所要的告诉神。”祷告是一般的，带着敬拜和交通的成分；祈求是专一的，为着特殊的需要。我们的祷告和祈求，都该带着对主的感谢。“告诉神”，直译“给神知道”。“给”，原文常译为“与……同在”，表示向前的动作，有活的联合并交往之意，含示交通。因此，这里“告诉神”的意义，乃是在与神的交通中。约翰一章一节，“话与神同在”一句里的“与……同在”，原文就是这个辞。这辞表达来往交通的思想，指向着一个目标前进的动作，产生一种含有活的联合之意的行动。根据这个联合，就有了交往，也就是交通。

每逢我们正确地祷告、祈求时，在神与我们之间，应当有一种来往的交通。从我们有东西向着神而动，使神向着我们有反应。这种来来往往的活动，就是交通。这是“交通”这个辞的正确意义。事实上，交通就是神的分赐被人接受。我们与神的交通，在神一面是祂的分赐，在我们的一面是我们的接受。祂分赐，我们接受。我们越有交通，就越借着神的分赐而接受神。

当我们有所缺乏时，我们会很挂虑。我们不该独自担负这个挂虑，我们应当让神知道，借着祷告、祈求，带着感谢，将我们所要告诉祂。这是我们所该有的一种祷告。我们的祷告，不需要乞求神为我们作什么。我们只要告诉祂我们所需要的，也就是说，我们应当让祂知道，而不把任何事留在我们自己里面。我们若有什么烦恼或挂虑，我们就应当告诉祂。我们让祂知道，乃是我们向着祂的动作。然后，甚至在答应我们所要之先，祂的反应就是祂的分赐，将祂自己与我们调和。这种神性与人性的调和，是两个实体的调和，就是神圣实体与人性实体的调和。

腓立比四章六节，表面看来是很简单的经文，因为这一节劝告我们不要挂虑，并且要将我们所要告诉神。然而，这句话所启示的实际并不是这么简单、肤浅。电表面看来也非常简单。你如果需要热或光，只要按钮就得着热或光。你若要冷气，只要按另外一个钮。电的应用非常简单，但电学却不是那么简单。如果电毫无限制地灌送到你里面，你会死于电流；电流越高，死得越快。但就着“神圣的电”，神圣的分赐而言，你接受神越多，就越活。一面说，当你接受这神圣之电的时候，你的旧人死了；但另一面说，新人活了。神圣的分赐也是一门科学，并且对这神圣分赐的学习是永无止境的。

腓立比四章五至八节是一段话，其中所论到的头一项是谦让宜人。谦让宜人的内容包括八节所提的一切人性美德。谦让宜人是人性美德的总和。谦让宜人是最高尚的美德，因为它是包括一切的。至终，谦让宜人就是基督自己。五节鼓励我们要彰显基督作我们的谦让宜人。但是与谦让宜人相反的，乃是我们的挂虑。挂虑与谦让宜人是相对的。你如果活基督，你所彰显的特性就是谦让宜人；但你若是个满了挂虑的人，你所彰显的特性就是忧虑。我们可以借着将每个需要和要求带到神面前，并借着与祂交谈，而把我们的挂虑转成谦让宜人。交谈含示一种来往的交通。我们每早晨不论多么忙碌，都需要在我们与神之间有这种的交通。这种交通带来神圣的分赐，消除我们的挂虑，并且建立我们的谦让宜人。

我们乃是借着这交通，就是我们与神之间的交通，享受神圣的分赐。当你满了谦让宜人，你就很难发脾气，或定罪、批评别人。你也不会过于称赞别人。你在每一方面都是合式的。你在别人家中作客时，主人或许请你喝茶。你若是个满了谦让的人，不论茶是热是冷，还是温的，你都不会表示什么。在召会生活中也是一样，你若是满了谦让的人，即使召会满了风波，但在你谦让宜人的感觉里，召会生活是美好的。这种感觉可能与事实相反，但照着你谦让宜人的感觉，召会实在是美好的。召会按照其性质而言，总是美好的；但有时候按照其情形而言，可能不是那么美好。无论如何，我们应当照着召会的性质，而不是照着召会的情形，处在召会里。你的父亲之所以是你的父亲，是因着天生，不是因着他的情形。有时候，他的情形可能不是那么好，但他仍然是你的父亲。

谦让宜人就是要非常温和，非常自然的，既不过热，也不过冷。有了谦让宜人，你就能与任何人相处，不论他们的气质或性情如何。然而我们若只照着我们的爱憎而行事、活动，我们就不会有谦让宜人的生活。当我们在神圣生命里学会了功课，我们就很容易在别人的情形中与他们在一起而没有怨言。他们若行动快，我们也行动快；他们若慢，我们也慢；他们若停，我们也停；他们若坐下，我们也坐下。谦让宜人能真实地试验出我们所过的是何种生活。譬如，许多时候，作妻子的坐在车里，总免不了要抱怨丈夫开车。丈夫开车时，妻子很难谦让宜人。在腓立比四章八节提到的一个美德是“庄重”。庄重的意思是尊贵。对神在祂的神性里而言，乃是祂荣耀的问题；对我们的人性里而言，乃是庄重或尊贵的问题。当基督升上高天，祂得了荣耀尊贵为冠冕，因为祂是一位神而人者。在祂的神性里，祂得了荣耀；在祂的人性里，祂得了尊贵。

腓立比四章八节结束于德行与称赞这两件事。德行是对着我们，称赞是对着神。在八节里所提的八个项目，可分为两类。头六项归类为“凡是”。德行与称赞这末了两项归类为“若有什么”。这指明末两项是前六项的总纲。前六项有一些德行或优越，都是值得称赞的。这头六项的真实、庄重、公义、纯洁、可爱、有美名，乃是人性的美德，总结于“若有什么德行”这句话。“若有什么称赞”总结整节经文，包括前述一切项目。称赞是指神的彰显。称赞的意思是说，神彰显到一个地步，使别人称赞神。神的彰显，使人称赞神。德行与称赞指明，带着美德的人性彰显神。在四章八节的七个项目最后总结于称赞。

使徒保罗在写这些话的时候，必定经过深思。在成百项的人性美德里，保罗只挑选了六项；然后在结束时，只用了德行与称赞这两项。德行总结前述的六项，称赞终结整段话。当我们人性的美德彰显神圣的属性时，就有称赞献上给神。这正是马太五章十六节的思想。当人看见我们的好行为（人的美德），他们就荣耀（称赞）我们在诸天之上的父。基督徒的生活是一直在人性美德里彰显神的生活。这样生活的结果，总是将荣耀与称赞带给神。

要过一种满了美德彰显神，并将荣耀与称赞带给神的生活，那条路乃是在基督里，就是在那加给我们能力者的里面。中国伦理哲学家教导人要发展人性的美德，但是他们所教导人性美德的发展，绝不能产生任何归给神的荣耀与称赞。当我们敬爱、孝敬我们的父母，我们的敬爱与孝敬必须与中国伦理哲学家所教导的人为孝敬不同。他们的孝顺没有一点神圣的口味和味道。我们对父母的孝敬应当满了人性，也应当有神性的味道在其中。这种神的口味和味道，乃是不信者的孝敬与信徒的孝敬之间的不同点。基督徒的孝敬有神圣属性的气味和味道。在我们的经历中，我们的孝敬似乎经常缺少这种神性的特质。这是因为我们没有活基督。

我们若不活基督，虽然我们仍然孝敬父母，但这种孝敬不会有神圣的味道。所以我们需要在神圣的生命上长大，并且活基督。这样，我们对父母的孝敬就会有神圣的味道。当西教士到了中国，中国学者问他们为什么中国人要作基督徒，他们关于孝敬的教训，比圣经所教导的孝敬更有力。许多西教士不知道该回答什么，或怎样回答。然而，我们今天有了答案。无论中国对孝敬的伦理教训有多高，在其中仍然没有任何神圣的成分。基督徒的孝敬看起来似乎比中国学者的孝敬略低，但实际上基督徒正确的孝敬是更高的，因为有神圣的味道在内。

在西方社会里，爱邻舍这件事很受人称许。连无神论者也谈论爱别人。一些富有的人将他们的财富赠送给医院或其他慈善事业。他们或许爱别人，将他们的财富捐赠给医院或学校，但在他们的赠送里没有神的味道，反而有虚荣的味道。这是因为凡是赠款给医院的人，都获得捐赠的赞誉，有一块纪念石刻表扬他的馈赠。这种爱没有神的味道和口味。但是一位没有多少钱的弟兄，可能将他大部分的积蓄给了一位有需要的弟兄，显出他的爱心而不为人知。这种爱带着神的味道，与仅仅是人的爱不同。要有神爱的味道，在于这样作的人，不在于所作的事。你若凭自己而作，就没有神的味道。但你若借着神而作，神也借着你的作，就有很多神的味道。

腓立比四章八节开始于真实，结束于称赞。基督徒的生活是满了人性美德的生活，产生出归与神的荣耀和称赞。五至八节给我们看见，正确的基督徒生活乃是神性与人性调和的生活。创世记一章二十六节是在整本圣经，特别是在旧约，最重要的一节经文。神创造天地之后，说，“我们要按着我们的形像，照着我们的样式造人。”“我们要”指明在神圣三一父、子、灵之间，有一次关于造人的谈话。

这一节传达一个极大的奥秘。《人生的奥秘》这本小册子非常强调创世记一章二十六节的奥秘。人生的奥秘乃是：人是按着神的形像，照着神的样式造的；形像是指神的所是，样式是指一种形状。人是按神所是的形像造的。神在性质上是灵，而在形像上是爱、光、圣、义。金戒指在性质上是金，在形像上是戒指。神是灵，这是指祂的性质；神是爱、光、圣、义，这是指祂的形像。

在旧约，十条诫命是神所是的描绘，就是颁赐律法者的描绘。今天人群社会所用的法律，大多数是根据罗马法。罗马法主要的是根据十条诫命。构成十条诫命的元素是爱、光、圣、义。这四个元素是神形像的属性，神按着祂的形像是爱、光、圣、义。所以当神按着祂的形像造人时，祂乃是照着爱、光、圣、义造人。无论是基督徒，或非基督徒，人都有爱、光、圣、义的特性。没有人喜欢黑暗，人人都喜欢在光中。没有人喜欢低俗，人人都喜欢独特、与众不同。没有人喜欢错误，人人都喜欢是对的。别的动物没有这种特性，但我们人类有。

因着亚当的堕落，那恶者进到我们里面，人类的这些特性，就被那恶者破坏了。因此在我们里面常常有争战。我们一面虽然爱父母，但是当我们发脾气时，我们可能对他们发怒。这是一场争战。我们喜欢诚实，但是在某种情况下，我们常常说谎。虽然有时候我们打了胜仗，但在我们堕落的天性里，我们不够刚强，不足以抵挡消极的元素。在罗马七章十九至二十节，保罗说，“我所愿意的善，我反不作；我所不愿意的恶，我倒去作。若我去作所不愿意的，就不是我行出来的，乃是住在我里面的罪行出来的。”罪人位化了，在我们里面象一个人一样地采取行动。

借着神的救恩，我们被放在神里面，神也进到我们里面。如今在我们里面有了神性与人性的调和。有手作其内容的手套与手是一；手与手套成了一个实体。手在手套里面，手套在手外面。手套彰显手；手加强并加力给手套，使手套非常的实在。这就是基督徒的生活。我们是基督徒，必须记住我们是复杂的人。我们是与神圣人位调和的人，这使我们与主成为一灵。基督是我们的内容，我们是祂的彰显，这么说虽然不错，但我们与基督的关系甚至比这更深更高。我们已经与基督调和在一起。这就象接枝一样；一棵树的枝子与另外一棵树一同长大并生活。

基督徒的生活是神性与人性调和的生活。我们爱，必须是以神的爱作我们爱的内容与实际。表面上看，只是人的爱；事实上，这是神的爱。不仅是有神的爱为内容，人的爱为外表，也是神的爱与人的爱相调，乃是这两个爱成为一个爱。因此，很难说这是人的爱，还是神的爱。在腓立比四章八节，人的爱包括在真实、庄重、公义、纯洁、可爱、有美名这六项里，神的爱彰显于称赞这最后一项里。神性与人性实际的调和，是借着六节所描述的交通完成的。我们必须常常借着祷告来到神前。这就是新约圣经告诉我们要不住祷告的原因。

祷告就是吸入神；祷告也是我们与神之间有来往交通。这双向的交通就是我们的联合、交往、交通。电流就是电的来往或交通。没有电流我们就不能享受象电灯这样的电器。在我们身上也是一样，我们里面必须一直与神之间有来往，有流通。当我们停止祷告时，来往交通就停了。以后无论我们作什么，都是凭着我们自己而没有神。当我们不住地祷告，保守我们在流里，在交通、交往和来往交通里的时候，我们就享受神性与人性的调和。这样，当我们运用我们的爱，我们就彰显神的爱。我们的爱乃是我们的美德调和着神的爱，神的属性。我们就成了调和的实体——神人，有神性调和着我们的人性。

第十六篇 生命的长大 (八)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



罗马五章十至十一节说，“因为我们作仇敌的时候，且借着神儿子的死得与神和好，既已和好，就更要在祂的生命里得救了。不但如此，我们现今既借着我们的主耶稣基督，得与神和好，也就要借着祂，在神里面夸耀着，在祂的生命里得救了。”十节说到基督的死和基督的生命。我们借着基督的死，得与神和好，现今我们在基督的生命里得救。

照十一节看，我们也在神里面夸耀。夸耀也有欢腾、欢乐的意思。我们在神里面夸耀、欢腾、欢乐，因为我们在基督的生命里得救了。欢腾就是欢喜若狂。当我们在基督的生命里得救时，我们不该太静默。我们天天都需要夸耀、欢腾、欢乐。这应当是我们在基督生命里救恩的彰显。

我们借着基督的死得与神和好，现今我们在基督的生命里得救。这救恩不是我们永远的救恩，乃是我们日常的、每时每刻的救恩。我们所遭受的试炼若是好象时间很长，这可能指明我们不是在享受我们每时每刻的救恩。我们若是在经历这救恩，我们就会夸耀并欢腾，试炼必会很快地过去。因着主的主宰，我们常被置于试炼的情形中。在这些情形中享受这救恩的路，乃是在神里面夸耀、欢腾、欢乐。

保罗写罗马五章十至十一节，是非常谨慎的；而且，他写这几节经文，不是只照着道理，乃是照着他的经历。他不是说我们在救恩里，乃是在神的人位里，夸耀、欢腾并欢乐。我们是在神里面享受我们的救恩。这指明我们与神有直接的接触、联合并联结。我们在神里面的享受可以比作孩子对母亲的享受。小孩子主要关心的是他母亲的同在。孩子越年幼，与母亲越亲近。你可以从婴孩拿走许多东西而不会搅扰他，但你不能拿走他母亲的同在。照样，我们是在神的人位里享受基督的救恩。

保罗在这几节的用字很奇妙，特别是他所用的介系词。我们是借着神儿子的死，得与神和好，但我们是在祂的生命里天天得救。这意思是说，我们若在历史上不是在神里面，我们就不能在基督的生命里得救。我们必须与神有直接而即时的联合。我们若要每一分钟都是得救的，就必须在神里面，与神有直接、常时并即时的联合。不仅如此，我们现今乃是在三一神的人位里夸耀、欢腾、欢乐，而不是在基督的死，甚至不是在祂的生命里夸耀、欢腾、欢乐。我们时时刻刻都与祂是一。

罗马六章与八章解释什么叫作时时刻刻在基督的生命里得救。六章四至五节说，“所以我们借着浸入死，和祂一同埋葬，好叫我们在生命的新样中生活行动，象基督借着父的荣耀，从死人中复活一样。我们若在祂死的样式里与祂联合生长，也必要在祂复活的样式里与祂联合生长。”五章十节在基督的生命里得救，与六章四节在生命的新样中生活行动是相符的。我们若在祂的生命里得救，我们就是在生命的新样中生活行动。有时候丈夫或许给妻子不好的脸色，在这种情形里，作姊妹的只要在生命的新样中生活行动。这就是在基督的生命里得救。然而，她若向丈夫回个不好的脸色，她就不是在基督生命的新样中生活行动，反而是在亚当之死的旧样中。四节里生命的新样，等于五节里的复活。当主耶稣从坟墓里出来时，祂有了生命的新样。复活就是生命的新样，死却是旧样。死人什么也没有，只有旧样；但在复活的人里面，有生命的新样。当丈夫给妻子不好的脸色看，妻子应当向丈夫回个欢腾的脸色。这样的面容乃是在复活新样里的面容。在我们日常生活中的救恩，乃是在生命新样中的生活行动；在生命新样中生活行动，乃是在复活的生命里过生活。

为了要在复活里生活，我们必须先死。没有死就不能有复活。四节说，“所以我们借着浸入死，和祂一同埋葬。”我们已经被埋葬到祂的死里。耶稣是先被杀害，然后埋葬；但我们是先埋葬，然后死。受浸乃是将活人埋入死。然而，这死留在浸池里。当我们从水里出来，我们就复活。我们都需要看见基督死与复活的异象。祂被钉十字架的时候，我们也与祂同钉十字架（加二 20 上）。祂钉在十字架上时，我们都包括在祂里面。凡相信祂的，都在同时，在同一个死里钉了十字架。此外，当祂复活时，成千成万的信徒也都与祂一同复活（弗二 6，彼前一 3）。当我们信的时候，我们乃是信入祂。“入”字表征一个人现今在另一个人里面。我们原是在亚当里，但是当我们相信基督耶稣时，我们就信入了祂。我们迁移了地方。我们现今是在死而复活的基督里。因为我们是祂里面，凡祂所经历的都成了我们的历史。将近二千年前，我们就在基督里死了，也在祂的坟墓里同祂埋葬了。现今我们是在祂的复活里。所以我们不该在我们老旧的生命里活着。那个老旧的生命已经了结，甚至埋葬了。我们现今应当在复活的生命里，在基督的复活里活着。

有着欢腾面容的夫妻，乃是在基督的生命里活着。这生命的彰显乃是复活。基督的复活是新事物的彰显。所以，在基督的生命里活着，乃是在生命的新样中活着。罗马六章给我们看见，我们死了，也埋葬了，现今我们是在祂的复活里。当我们在这复活里活着，我们就是在基督生命的新样里活着。我们若渴望天天并时时的得救，就必须认识我们是死了并埋葬了的人。但我们不再是在坟墓里，我们现今是在复活里。

当主耶稣从坟墓里复活时，祂把包裹祂的细麻布和裹头巾撒在坟墓里（约二十 5）。祂得到了坟墓那里，看见这些整整齐齐地留在那里，就知道主已经复活了。一切撒在坟墓里的，都是主复活的见证。细麻布和裹头巾表征主进入坟墓时所穿的旧造。祂带着旧造钉十字架，也带着旧造埋葬。当祂复活时，祂将旧造撒在坟墓里，成了神新造的初熟果子，新生的起头。一切的旧造，包括我们在内，都已了结并撒在基督的坟墓里。我们是旧造的一部分，由耶稣所穿的细麻布和裹头巾所预表。我们都与祂一同埋葬；当祂复活时，祂将我们撒在坟墓里。现今我们该留在坟墓里。旧造的了结与埋葬，完全被受浸所表征。旧造埋葬在浸池里了。

给配偶不好的脸色，乃是叫埋葬了的旧人活过来。我们不该容让旧人回来与我们一同活着。我们若让旧人回来，我们就不是在生命的新样里活着，反而是在死的旧样里活着。我们必须在复活里过生活，这生活是根据基督包罗万有的死。基督徒的故事是奇妙的故事。这故事有事实所组成历史的一面，也有经历的一面，就是我们日常生活的一面。按历史说，旧人已经埋葬了，但在我们的日常生活中，旧人仍然与我们一同住宿。房子是给活人住宿的地方，坟墓是为着死人的。就某一面的意义说，我们的身体是旧造的坟墓。我们必须告诉旧人：“我不是给你居住的房子，我是给你埋葬的坟墓。”

罗马八章给了我们经历基督生命之路。在这一章有五节与生命有关的重要经文。二节说到生命之灵。十节说，基督若在我们里面，我们人的灵就是生命。六节说心思置于灵，乃是生命。十一节说内住的灵甚至赐生命给我们必死的身体。那灵是生命，我们人的灵是生命，我们的的心思是生命，甚至我们的身体也是生命。最后，十三节说，我们需要靠着内住的灵治死身体的行为。我们若这么作，我们全人必要活着。这几节经文一面说到圣灵，一面说到人的灵。这二灵调和成为一灵。三一神分赐到我们里面，使我们在我们所是的三部分里成为生命：首先是在我们的灵里，其次是在我们的魂的主要部分，就是心思里，最后是在我们的身体里。我们渐渐成为在生命里的人。这样，我们就在基督的生命里每时刻渐渐地得救，并且过着在复活里的生活。此外，复活的元素乃是这生命的新样。现今，我们既与神和好，就在这样的生命里，就是在经过死与埋葬，如今在复活里的这生命里得救。

问答

问：罗马六章四节说，我们借着浸入死，和基督一同埋葬。然后，五节说，我们要在祂复活的样式里。然而，恢复本腓立比三章十节注 3 说，“对于基督，受苦和死在先，复活在后；对于我们，祂复活的大能是先，然后才是有分于祂的受苦，模成祂的死。”我们经历死与复活是按哪一个顺序？

答：在罗马六章，死在先，接着是复活。按照事实，复活是根据死。这个事实是我们的历史：我们先是与基督同死，然后我们复活。但腓立比三章不是照着事实，乃是照着经历。在我们的经历中，死是接着复活。复活的大能是基督自己。我们既有祂在我们里面，我们就有复活的大能。凭这大能，我们就能在基督死的路径上，在基督死的模子里生活。

问：许多时候，当情形出乎我们意料时，旧人就在我们里面有反应。我们该如何对付这种反应？我们在那时是否只要对旧人说，“不”，还是要一直留在“山顶上”，好应付各种情形？

答：主耶稣同祂的三个门徒并没有留在山顶上很久（太十七 18）。当他们从山上下来，他们发现一个鬼附的事例（14~21）。我们必须看见，我们的环境一直是变动的。主耶稣是在山顶，也是在谷中。按着祂的同在说，在山上、在谷中，并没有分别；祂一直是一样的。我们不该顾到环境；我们只该顾到祂的同在。我们不是照着环境而活。对不信的人而言，他们所经历的只有环境这一面。然而我们信的人乃是照着主的同在而活。这需要我们天天对主有经历。我们每天对主若有足够的经历，即使环境改变，我们也仍然不变。

第十七篇 生命的经历（九）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



在前面各篇信息里，关于生命的经历与长大方面，我们已经看过罗马六章、八章，以及整本腓立比书。在本篇信息我们要来看，变化如何与我们在生命上的长大有关。生命长大的度量，是在于我们变化的度量。

林后三章十五至十八节说，“直到今日，每逢诵读摩西书的时候，帕子还留在他们心上；但他们的心几时转向主，帕子就几时除去了。而且主就是那灵；主的灵在哪里，哪里就有自由。但我们众人既然以没有帕子遮蔽的脸，好象镜子观看并返照主的荣光，就渐渐变化成为与祂同样的形像，从荣耀到荣耀，乃是从主灵变化成的。”这几节经文主要的点乃是变化。在林后三、四章，保罗主要的是说到旧约的职事与新约的职事。在三章这一段话里，他说到变化的事。神已经把我们从旧约的职事迁到新约的职事。这个迁移乃是向着变化。因为我们已经迁移了，所以我们能变化。

在旧约职事之下，有帕子留在心上。林后三章十四至十五节说，“因为直到今日他们诵读旧约的时候，同样的帕子还存留着，……是的，直到今日，每逢诵读摩西书的时候，帕子还留在他们心上。”“今日”是指保罗执行新约职事，写哥林多书信的时候。直到那时候，每逢诵读旧约时，犹太人仍然有帕子留在他们心上。今天，二千年后，在大多数犹太人中间仍旧是这样。

表面上看，犹太人的拉比和寻求的犹太人是爱神的，但他们对神的爱是照着他们的传统。据最近的新闻报导，犹太宗教首领吩咐他们的百姓，不要踏足于圣殿旧址所在的圣殿山，免得他们意外地踏在古时至圣所的旧址上而触怒神。这是他们照着传统向神虔诚热心的一个例子。他们爱神完全是照他们的传统，而没有从主来的亮光。他们虽然诵读旧约，却看不见任何亮光。

许多犹太人非常虔诚热心，但他们也完全受了遮蔽。表面上，他们的心爱主；事实上，他们的心仍然偏离主。在林后三章十五至十六节，保罗说，“帕子还留在他们心上；但他们的心几时转向主，帕子就几时除去了。”帕子乃是他们偏离的心。因为他们的心所朝的方向错了，他们就有了帕子。如果我们看一样东西的角度错了，我们就不能看见什么。我们必须调整我们的看法，然后才能看得清楚。我们的己加上错误的角度，乃是帕子。当我们将自己转到对的角度，我们就看见了。在保罗的时候，许多犹太人寻求神，但他们的心所朝的方向错了。因着他们的方向不正确，他们就成了自己的帕子。

所以，保罗说，“他们的心几时转向主，帕子就几时除去了。”在新约，帕子除去了，并且主就是那灵。在旧约，还没有那灵，因为三一神还没有经过过程。在成为肉体、为人生活、死与复活的过程之前，三一神在旧约里还是“生的”神。但在新约，主经过了这一切过程，成了赐生命的灵。如今祂不再是“生的”；祂乃是经过过程的三一神。在复活里，主这位末后的亚当，成了赐生命的灵，不仅有神性，也有人性。祂是末后的亚当，指明祂的人性。首先的亚当只是受造的人，但末后的亚当乃是神成为肉体，就是这位带着人性，成了赐生命之灵的神。

神成为人，这人成了赐生命之灵，乃是极大的奥秘。我们无法完全明白这奥秘。三一神经过了成为肉体、为人生活、死与复活的过程，为要将生命赐给我们。这是全宇宙中最奇妙的故事。这故事是真实的历史。三一神亲自成了有肉体的人。祂活在世上三十三年半，然后自愿上了十字架，被钉六个小时，好完成包罗万有的死。然后祂埋葬了，三天后祂在复活里从死里走出来。

当祂活在地上，走上十字架，被钉，埋葬并复活时，祂乃是在祂的人性里。祂是在人性里完成这一切。借着这样的过程，祂的人性被拔高了。祂从肉体迁移并变化成为那灵。祂的迁移包含变化，就是从人性变化为神性。这就是祂“子化”的过程。子化就是变化、迁移，在其中主这位兼有神、人二性者成了那灵。主就是那灵，含示这一切。所有历史中最伟大的历史，乃是神成了人，并且迁移、变化成为那灵。那灵是神圣历史的终极完成。

我们也在这尚未完成的神圣历史中有分。使徒行传是一本耶稣借着祂的信徒继续前进的历史；所以这本书没有结束或结语，因为今天还继续在写。这本书是神自己在基督里，同着作为祂扩展、扩大、扩增之信徒的历史。我们信徒是扩大之基督的一部分。这是行传九章，保罗在往大马色的路上，主从天上对他说话时，他所得的启示。当保罗逼迫信耶稣的人时，他从未想到他是在逼迫耶稣。但是当主耶稣对他说话时，主说，“扫罗，扫罗，你为什么逼迫我？”这话指明，跟从耶稣的人成了耶稣自己的一部分。

在林后三章十六至十八节有五个项目，给我们看见如何迁移，如何变化。第一，心转向主；第二，帕子除去；第三，主就是那灵；第四，主的灵在哪里，哪里就有自由；第五，我们借着观看并返照主的荣光，就得以变化。

从旧约的职事迁移到新约的职事

迁移就是从旧约的职事迁移到新约的职事。林后三章的主要思想，不是我们从亚当迁到基督里，那是罗马六至八章的思想。在这里的思想乃是我们从照着字句的旧著作、旧教训，迁移到照着灵的新约教训。因此，我们已经从旧约的职事迁移到新约的职事。

新约圣经常常被人照着字句的旧约职事，当作历史教导，而没有任何真实的亮光。这种教导的结果乃是死。新约圣经在一个人手里可能是一种书，但是在另一个人手里可能是完全不同的书。使徒行传在一些基督教的人手中，已经成了按着字句之旧约的东西。我年幼时曾在基督教学校读过使徒行传。他们只教导我从撒玛利亚到耶路撒冷的距离，以及撒玛利亚人的历史这类的事。这些事的确是在使徒行传里，但这样教导使徒行传，只是照着字句而已。当人照着新约职事教导使徒行传时，就带着亮光、生命、恩典，将基督供应到你里面。这样供应基督的结果，乃是神的国，就是今日的召会。我的职事的目标，是要帮助你们从字句的教训里，迁移到那灵的教训里。新约圣经恢复本的注解就是带着这个目标写成的。

今天我们是在新约时代，表面上是在新约的职事之下。然而我们常常不是实际地在新约的职事之下。我们虽然读新约，但我们这个人多数时间可能还是在旧约时代，在旧约的职事之下。所以我们必须看见，我们需要天天把我们的心转向主。当我们的心转向主的时候，帕子就除去了，我们就清楚地看见主，并且被吸引到祂面前。我们越多看见祂，我们就越爱祂。我们所爱的主今天就是那灵，并且那灵在哪里，哪里就有自由。

在林后三章十八节，我们以没有帕子遮蔽的脸，好象镜子观看并返照主的荣光。镜子越观看一个东西，就越返照那个东西；镜子就变化成为那个东西的形像。我们好象镜子观看并返照主的荣光，就渐渐变化成为主的形像。

变化是新陈代谢的过程

变化是新陈代谢的过程。首先，我们从旧约的职事迁移到新约的职事，然后在这迁移里我们被变化。迁移的本身并没有新陈代谢的事发生，但在变化之中有新陈代谢的事发生。变化乃是新陈代谢的过程，借此新的元素加到原有的元素里。水是一种元素，加上柠檬这另一种元素，就起了变化。水与柠檬可以调和在一起，这种调和就是变化。水与柠檬的调和不能完全说明变化，因为没有生命的活动在作工。

我们这些信主的人有人的生命，并且那是灵的主将神圣的生命赐给我们。这两个生命调和在一起。在这调和里，每一个生命都有生命的活动。这双方的生命活动，至终成为一个新陈代谢的活动。当两种活的元素加在一起，就产生新陈代谢的过程，结果就是变化。

在林后三章十八节，国语和合本用了“变成”这个辞。按照原文，在这里应当用“变化成”。“变成”这辞本身并不指明新陈代谢或变化。倘若我的脸色苍白，我可以加一些粉红色的化妆品到脸上，改变脸色。这是改变，不是变化，因为没有新陈代谢发生。但是如果我吃得好，在食物里加上一些维他命，也睡得好，我苍白的脸色最后会变成红光满面。这才是变化。借着人性与神性调和而变化

我们从亚当迁移到基督，从旧约迁移到新约，从旧教训迁移到新教训，并从旧约的职事迁移到新约的职事时，就有神圣的元素加到我们里面。如今这两种元素调和在一起，已经产生了新陈代谢的结果，就是变化。使神圣的元素一直加到我们里面的方法，乃是借着以没有帕子遮蔽的脸，观看并返照主。这就是为什么我们每天需要有晨更。晨更之后，我们整天还需要观看并返照这位是赐生命之灵的主。祂是赐生命的灵，使我们得自由。当我们观看并返照时，我们就接受神圣的元素，结果乃是变化。

我们是渐渐变化成为得荣基督的形像。我们的形像，就是我们所是的彰显，成了与得荣基督同样的形像。祂是圣别的，我们也是圣别的。祂是慈仁的，我们也是慈仁的。祂是忍耐的，我们也是忍耐的。祂是满有尊严的，我们也是这样。这就是借着变化而在生命里长大。变化是从主灵来的。主灵这个复合的名称，是指一个人位。我们的三一神今天乃是主灵。变化，就是神性与我们人性的调和，乃是从祂产生出来的。

总结地说，变化就是借着观看并返照主，接受神圣的元素到我们里面，产生一种新陈代谢的过程。这个新陈代谢的过程就是变化，就是人性与神性的调和，以彰显那位是神而人者之荣耀基督同样的形像。

第十八篇 生命的长大（九）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



哥林多后书四章六至十二节、十六节。

哥林多后书可以看作是保罗的自传。在这本书的头几章有许多很深的点，说到保罗与他的同工，作新约执事的生活与工作。他们不仅在新约的职事上得到教导、造就并指导；他们乃是被新约的职事所构成。保罗在说到我们为着神的新约尽职时，用了五个极其重要、意义深长的隐喻，说明他们这些新约的执事和他们的职事，是如何构成的，他们是如何行事并生活的，以及他们的职事是如何完成的。首先，新约的众执事乃是在庆祝基督得胜之凯旅行列中的俘虏。

他们被击败、被捕获了。自从保罗，就是大数的扫罗，被基督击败、捕获的那一天起，他就成了在基督能力与权柄之下的俘虏。一面说，我们已经被基督释放；我们乃是得释放的人，得了自由与释放。然而，另一面说，我们也已经被基督俘虏。每一个被基督释放的人都是基督的俘虏。我们若要有属于基督的东西灌注到我们里面，我们就必须是俘虏。今天在美国，人人都宝贵自己的自由和人权，没有人想要被人看作是俘虏。然而，我们乃是基督的俘虏。新约的众执事是俘虏，也是带着香的人，散放基督这位战胜统帅的香气。我们不仅是基督的俘虏，也是祂的带香者，将祂的香气散放给别人。保罗和他的同工这些使徒们，乃是用基督为内容所写的信。神的灵是“墨”，乃是用来写在保罗身上的元素，使他成为基督的信。保罗是一封活的信，由圣灵用基督一切的实际为书写的元素所写成的。今天，当我们读保罗的自传时，我们能看见基督。我们能在他身上读到基督。在保罗书信中所写的，没有别的，只有基督。他所写的每一封书信，都将基督传达给读的人。

有些基督徒强调我们不该高举任何人。然而，十九个世纪以来，保罗一直很受赞赏。保罗总是与基督相关联的，因为他是基督的信。当我们读他的时候，我们就看见基督。我们说到基督时，很难不提到保罗。保罗的十四封书信，构成新约二十七卷书的一半。没有这十四封书信，新约就不会完成。当哥林多人还是罪人，不认识基督的时候，保罗来到他们那里，带他们归向基督。他在基督里借着福音生了他们，成了他们属灵的父亲。就某种意义说，保罗也生了我们。在已过六十年，我从新约所得最大的帮助，乃是从保罗的书信得着的。没有这十四封书信，就会有极大的缺欠。因为基督是包罗万有且奥秘的，所以四福音不足以把祂向我们说得清楚。没有保罗的书信，我们就很难认识基督是谁。

在这十四封书信里，我们看见基督的程度，远比在四福音所描绘的为广大。我们看见包罗万有、奥秘的基督，祂是神的奥秘，祂也产生了基督的奥秘，就是召会。保罗书信最特出的一点，乃是在其中开启了永远的、宇宙的奥秘。神有一个祂在已过永远里所计划的奥秘，但四福音并没有太多说到神永远的计划，这全宇宙的奥秘。然而，保罗将包罗万有之元首基督的奥秘，揭示给我们，为着产生祂的身体。召会是基督的身体，只有保罗将这事陈明给我们，而不是彼得、约翰或新约别的著者。我们都非常受惠于保罗的著作。

保罗是以基督为构成，也是基督活的信。保罗的著作既是彰显他的所是，这些著作也就是基督的信。每逢我们读保罗的书信，我们就是读基督。保罗的书信主要的不是传达他自己，乃是传达作为他构成的基督，他被这位基督构成到一个地步，他能说，“现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着。”保罗活着，也作了许多事，但那不再是他，乃是基督。

当我们读保罗的书信，我们是在读他；但我们所看见的，不是保罗自己，乃是基督作他的构成成分。我们也应当由基督所构成。就某种意义说，基督的名也应当是我们的名的一部分。因为当人读我们的时候，他们就看见基督。不再是我们，乃是基督活在我们里面。在我们，活着不是我们，乃是基督。基督是我们的人位，也是我们人位的实际。就着这一面的意义说，我们不是美国人或中国人，我们乃是基督。

观看并返照基督荣光的镜子

保罗和他的同工也是镜子，以没有帕子遮蔽的脸，观看并返照基督的荣光，为要变化成为祂荣耀的形像。人是照着神的形像造的，歌罗西一章十五节说，基督是那不能看见之神的像。在林后三章所揭示荣耀的形像，就是在创世记一章二十六节神的形像。然而，在创世记一章二十六节的时候，基督还没有成为肉体、人性、祂包罗万有奇妙的死以及奇妙的复活这些元素。

如今这些元素已经借着三一神所经过的过程，加给了基督。如今，神的形像不仅是神性的形像，更是神性调和着人性的形像，并由包罗万有的死与奇妙的复活所构成。使徒们也是瓦器，盛装荣耀的基督为至宝。七节说，“但我们有这宝贝在瓦器里，要显明这超越的能力，是属于神，不是出于我们。”瓦器是没有价值的，是脆弱的，却有无价之宝盛装在这没有价值的瓦器里。

这宝贝借着神的照耀，进到器皿里。当神照耀时，宝贝就灌注到瓦器里。这宝贝的内容是神性调和着人性，由祂奇妙、包罗万有的死与复活所构成。我们需要享受这宝贝的构成成分。我们应当享受神性、人性，甚至享受死。在宇宙中有两种死，一种是亚当的死，一种是基督的死。我们恨恶亚当的死，但我们宝爱基督那奇妙、美妙、包罗万有的死。这宝贝超越的能力显在瓦器里。

八节说，“我们各面遭难，却不被困住；出路绝了，却非绝无出路。”各面遭难指明各种苦难中的痛苦，但这不光是苦难而已。各面遭难指明基督那包罗万有的死；不被困住就是复活。照样，出路绝了指明死；却非绝无出路，乃是复活。九节说，“遭逼迫，却不被撇弃；打倒了，却不至灭亡。”遭逼迫、打倒了，又是指明死；但不被撇弃、不至灭亡，乃是指复活。

十至十二节说，“身体上常带着耶稣的治死，使耶稣的生命也显明在我们的身体上。因为我们这活着的人，是常为耶稣被交于死，使耶稣的生命，也在我们这必死的肉身上显明出来。这样，死是在我们身上发动，生命却在你们身上发动。”为耶稣被交于死乃是基督那荣耀、奇妙、可爱的死。耶稣的生命乃是复活。

盛装宝贝的瓦器，是最后一个隐喻，用来描述新约的众执事，和他们的职事。这一段话引领我们进入对基督死与复活的真实经历。我们是瓦器，但在我们里面有宝贝。这展示出这宝贝在死与复活里的超越能力。基督的能力不仅显明在复活里，也显明在死里。四福音给我们看见，基督如何经过一段漫长的死的旅程，但祂没有被死打倒；死的各方面都不能困住祂，祂有能力胜过死。基督的能力在死里大大显明出来。在祂的复活里，祂的能力也显明出来。没有什么可以压抑保罗，因为他这瓦器有基督这宝贝在其中。这样，这宝贝的超越能力就显明出来。这不是出于人，乃是属于神。十六节说，“所以我们不丧胆，反而我们外面的人虽然在毁坏，我们里面的人却日日在更新。”毁坏指明死，但更新乃是复活。我们所受的苦可能使我们丧胆，但我们必须为我们所受的苦感谢并敬拜主。主许可我们经过许多苦难，好叫我们里面的人日日得更新。我们都是基督的俘虏。所以我们是基督的带香者，将基督的香气散放、分赐给人。我们也是由那灵所写基督的信，不是要展示我们自己，乃是展示我们带着基督。就这个意义说，“基督”应当是我们名字的一部分。我们也是镜子，并且也是盛装基督这宝贝的瓦器，使我们能逐日彰显基督包罗万有的死和复活的能力。在我们里面的这宝贝有多少，乃是由我们在基督包罗万有的死与复活里彰显基督有多少而显示的。

问答

问：各面遭难、出路绝了、遭逼迫、被打倒、外面的人在毁坏，这些都是在亚当里的死。然而，林后四章十节说到“身体上常带着耶稣的治死”。是否有两种不同的死，或者这些乃是同一个死？

答：在亚当里所发生的死是丑陋的，但同一个死发生在基督里，却是可爱的。亚当死了，基督也死了。然而，对一人而言，死是丑恶的；但对另一人而言，死是可爱的。对不信的人而言，没有什么患难是好的；但对我们信的人而言，一切的患难都是好的。如果逼迫临到我们，这逼迫是美好的；但若临到不信的亲戚，就是可怕的。林后四章八至十二节里所有消极的项目，都是基督的死不同的方面。我们可以称其为苦难，但按着腓立比三章十节所说，苦难乃是基督之死的一部分。腓立比三章十节说，“使我认识基督、并祂复活的大能、以及同祂受苦的交通，模成祂的死。”同祂受苦的交通，有分于祂的受苦，乃是有分于祂的死。有分于祂的死，乃是模成祂的死。我们日日遭患难、绝了路、被打倒、遭逼迫，并且外面的人在毁坏、销毁。这些都是基督之死不同的讲究。当我们遭受这些事的时候，基督的死就应用在我们身上。借着这死，基督的生命就显明出来。

第十九篇 生命的经历（十）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



腓立比二章十二至十四节提到，我们在生命的经历与长大上一些重要的因素和元素。我们必须借着对付怨言与争论，作成我们自己的救恩。十二至十四节提到怨言与争论，并提到神的运行与作成神的救恩这两大因素。怨言与争论似乎微不足道，但在我们经历生命的事上，却是我们需要对付的两个重要项目。

人人都会发怨言、起争论。要对付怨言与争论并不容易，因为只有死人才不发怨言。下决心不发怨言是行不通的。我们虽然很难不发怨言、起争论，但我们必须看见，只要我们发怨言、起争论，我们就在日常生活中作成救恩的事上失败了。为了要作成这救恩，我们必须祷告说，“主啊，使我认识你、并你复活的大能以及同你受苦的交通，模成你的死。”当主耶稣生活在地上时，祂从未发过怨言，因为祂过着钉十字架的生活，一直生活在十字架之下。从怨言与争论中得释放的路就是死，但我们无法钉自己十字架。倪弟兄说，没有人能钉十字架自杀，因为钉十字架需要另外一个人。我们需要认识同祂受苦的交通，也就是有分于基督的受苦。

在婚姻生活中，一个人如果在怨言与争论的事上不谨慎，结局可能是分居和离婚。就某种意义说，婚姻生活代表各种团体生活。当一些人在一起工作、说话、玩乐时，他们可以看作是一个团队。一对夫妇或一个家庭也可以看作是一个团队。召会生活就是团队的生活。使徒保罗切望认识三个重要的因素基督、祂复活的大能以及模成祂的死。没有这三个因素，我们就没有生命的实际。有些哲学家，如孔子等，多方教导人要有高标准的伦理。但是若没有基督、祂复活的大能以及祂的死，这一切的教训只不过是空谈。保罗的教训不是徒然无效的，因为他的教训充满了这三个因素。基督、祂复活的大能以及祂的死这三个因素，对我们而言，不可以只是历史，而必须是我们的经历，和日常的救恩。

问答

问：有时候当我享受主，接受祂的恩典，我就能在事情发生时胜过那些事，保持与主的交通。但有时候，主似乎离得很远，事情发生时我就有所反应，而要花一段长时间才能恢复平安的光景。这是否正常？

答：基督徒生活不是讲理由的哲学生活。基督徒生活乃是我先前所提三个因素的生活，是一个活的人位连同祂死而复活的历史。这个活的人位连同祂的历史，应当是我们今天的经历。我们该忘掉各种的哲学。今天，多数基督教的教师把圣经的教训变成了哲学的东西。虽然我也同意圣经是宇宙间最有哲学、最有思想的书，但是把圣经的教训当作哲学，却是大错特错。圣经并没有启示各种不同的哲学，乃是揭示一个活的人位；这个活的人位今天乃是那灵，就是经过过程之三一神的终极完成。这一位才是我们今日的需要。

有很多关于电的科学知识，但在我们日常生活中所需要的，并不是这些知识，乃是电的能力。照样，对我们而言，基督连同祂的死与复活，不该是一种哲学，乃是一个活的、可以经历的东西。在腓立比三章，保罗寻求认识基督这个活的人位，要有分于祂的受苦，并模成祂的死。这对保罗不是哲学，乃是一个活的人位，连同两个活的重点。我们也必须象保罗一样，有同样的渴望，同样的异象。当我们看见这样的异象时，我们就会终止许多不恰当的祷告和愚昧的寻求。我们需要有启示，看见基督并祂死与复活的异象。

我关心有些年轻人在这次训练中仅仅象在学校一样，照着“教科书”学了一些东西，而不是真正地有所看见。我真实的负担是要帮助你看见一些东西。当你读本篇信息时，我盼望你能一再地看见基督这活的人位、祂的死以及祂的复活。象诗歌第四百一十四首这样的诗歌，不只是教导我们，相反的，它乃是把属灵的实际启示给我们。我们所需要的不是学习道理，更要把我们自己向主敞开，使我们能有所看见。我们应当祷告说，“主啊，我将自己向你敞开。我愿意更多看见你这包罗万有的人位。求你给我看见你那包罗万有的死与复活，如何包括我在内。”然后，当我们听人讲到基督，我们就会开始有所看见。我们所看见的，就成为我们里面的实际。我们就凭我们所看见的而活。

基督的死与复活必须成为我们的异象。在十字架上，不仅基督钉死在那里，宇宙一切存在的事物也与祂一同钉死。祂在十字架上代表整个旧造，所以当祂死了，我们也与祂一同死了。祂的死就是我们的死。照样，当祂复活时，我们也与祂一同复活，作祂新造的子民。祂的复活乃是新造的出生，新造的新生起头。基督是包罗万有的人位，所以祂那基于包罗万有之死的复活，也是包罗万有的。我的负担就是要帮助你们看见这异象。

异象是来自听见，听见是来自讲说。在基督教里，诡诈的仇敌已经截断了关于基督并祂的死与复活正确的讲说。但赞美主，祂今天仍然在说话。只要祂说话，而你听见，你也会看见异象。你一旦有所看见，你也就享受实际。实际主要的是由三个因素所构成：包罗万有的基督这活的人位、祂包罗万有的死以及祂包罗万有的复活。当我们看见这些因素时，我们就被带进对这些因素的认识与经历里。问：我们既然已经看见有关基督并祂包罗万有之死与复活的事，为什么似乎很难经历这些事？

答：原因乃是我们的异象常常模糊不清。我们有所看见，却不很清楚。我们必须知道，真正的相信是基于我们所看见的。我们传福音时必须体认，我们是在向人陈明一些实际的事。我们说话就是在陈明实际。当人听到我们所陈明的，他们就有所看见并相信。他们所看见的就成了他们的信。问题是我们的讲说常是弱的，听见也是弱的；所以，相信和看见都很弱。我们的看见和相信有多强，在于我们的听见有多强。我们的听见是否强，在于说的有多强。

问：对基督并祂死与复活的异象是突然一次而有的经历，还是在一段时间内逐渐而有的？

答：我们通常很难断定我们今天所看见的到底是突然的启示，还是从我们经历中逐渐得来的。当我们走在一条街上，我们能看见那条街上的东西，因为我们是在看见这些东西的位置上。有一天我们看见了一个东西，另一天我们看见了更多东西。同样的原则，当我们参加召会的聚会时，我们起初看见的可能并不多。但是当我们继续参加聚会并且听讲，我们就一月过一月，一年过一年地逐渐开始有所看见。

我们通常没有突然看见的这种经历。事实上，照我的经历，突然或即时的异象不太有价值。最有价值的异象是在你里面不断建立起来的东西。如果从你得救那一天起，你就建立起一个习惯，整年大、小聚会都参加，这会在你里面构成一个异象，在你里面成为非常稳定的东西。借着聚会，有些东西象种子一样撒在你里面。这些撒在你里面的，累积起来就是你所看见的，就是你的异象。要得着这样的异象，你需要时间。我们不该期望突然地看见关于基督、基督的死与复活的异象。当我们在对主的经历中往前时，我们会逐渐地更有所看见。

主的门徒，特别是彼得，在这事上是很好的实例。在召会历史中，许多圣经教师和学生，想要断定彼得是在何时得救。有好几次，彼得对主有很重要的经历。头一次的经历是当他被他的兄弟安得烈带到主面前时。在这一次，主把他的名字从西门改为彼得，意思就是石头。然而这个经历并没有太多改变彼得，因为不久以后，他就回去打鱼了。后来主到加利利海边，在彼得撒网入海时呼召他。主可能借着路加五章四至十一节所记的神迹吸引了他。

他在前一刻还在撒网打鱼，在下一刻就蒙主耶稣呼召，开始跟从主。彼得和其余的门徒跟从主大约三年后，主带他们到该撒利亚腓立比的境内。主问他们：“你们说我是谁？”彼得回答说，“你是基督，是活神的儿子。”这是另一次重要的经历。在这些经历后，彼得甚至当主的面三次否认主。在基督复活那天，天使特别提到要告诉彼得有关主的复活。以后在复活那天晚上，主回来将祂自己吹进门徒里面。

从这些经历中，我们很难断定彼得是何时重生的。彼得在马太十六章十六节宣告耶稣是活神的儿子时，似乎就已经得了重生。不过，在主将祂自己吹进门徒里面后，彼得毫无疑问地得了重生。他早先的经历似乎是累积起来，而总结于约翰二十章二十二节的经历。

原则上，今天在我们身上也是一样。因为我们长期累积了对主的经历，我们可能觉得多年前的经历不象今天这么真实。虽然我们的经历似乎很突然，事实上却是经过多年累积而成的。我们今天所看见的，似乎很突然，过了几年后，会认出来不过是累积过程中的步骤而已。

我们常常似乎没有多少看见或经历，事实上我们有很多的看见和经历而不自知。另一面说，我们常常以为看见了什么，事实上我们所看见和经历的只有一点点。结果我们很容易受骗。最好是只要一天又一天走在生命的路上，不要分析得太多。在这事上，门徒又是很好的例证。彼得和其他门徒多多少少是愚昧无知地跟从主三年半之久。我们很怀疑彼得在那些与主同在的年月日中，对于他所看见的事是否很清楚。当他说到基督是活神的儿子时，他似乎很清楚；但后来当人问他主是否纳殿税时，他回答得非常不准确。这暴露出他并不很清楚耶稣是神的儿子，是不必付殿税的。当主往耶路撒冷去受死时，门徒中间彼此争论谁为大。

他们不管主，也不在意主告诉他们，祂要死与复活的话。在过了三年半之后，门徒似乎很少有看见，主在他们身上似乎是浪费时间。甚至连抹大拉的马利亚、耶稣的母亲马利亚、雅各和约翰的母亲这样的姊妹们，也似乎比弟兄们看见得更多。虽然这可能是真的，事实上，除了犹大以外，所有的门徒在这些年间都从主有所领受。我们必须看见，我们花在主身上的任何时间都绝不是浪费。我们所花的时间越多，就学得越多，在我们里面所积蓄的宝贝也越多。所以，我们必须照着好的常例一直追求主。这个常例包括每早晨的晨更、每天照着灵而行、按时参加聚会等。虽然有各样的失败，我们仍然应当遵守这样的常例。在主面前的这种操练，绝不会是浪费。

问：我有一个关于供应人的问题。许多时候当我在家聚会里，气氛很活的时候，我与初信者交通一些事情，虽然在道理上是对的，味道却似乎是我自己。当我们供应别人时，有时候是否可以感觉主从我们身上有一条清楚的通路，而没有一点我们自己的味道在内？

答：我们的感觉如同天气一样易变而不可靠。关于供应人的事，我们只要去供应，不要分析太多。我们只要在家聚会、小排聚会和大聚会中劳苦，至终我们会看见主的祝福，我们必会达到目标。照着我的经历说，我常以为我在某地方供应时，我所成就的很少，在我的感觉上那是个失败。但过了一些年日，在那地方有许多圣徒告诉我，他们从我早先所释放的那一篇信息中真正得了帮助。另一面说，有时候在我的交通中，我觉得好象达到了三层天，结果却没有我所期望那么大的结果。

虽然许多基督徒追求所谓的属灵，但我们必须看见，我们至终必定很有人性。我们也必须看见，即使我们进了新耶路撒冷，我们仍然有我们的味道。新约圣经是由许多人写成的。每逢我们读彼得的著作，我们晓得那是彼得，因为有彼得的味道。照样，当我们读保罗的著作时，有保罗的味道在其中。甚至在新耶路撒冷，我们也不会失去我们个人的所是和味道。

第二十篇 生命的长大 (十)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们在“生命的经历与长大”这一系列信息中所说的，乃是整本新约的精粹。在每一种实体里都有其素质，也就是那个实体的主要构成成分。苹果是个实体，但在这实体里有苹果汁作它的素质。读圣经的人很容易懂得耶稣的故事，但不容易看见新约所说有关耶稣的精粹是什么。耶稣的历史是新约的实体，但我们需要看见这实体的素质。有些人研究圣经，得了博士学位，但他们可能只看见圣经的实体。他们能告诉你在四福音、使徒行传、保罗、雅各、彼得、约翰、犹大的书信以及启示录所教导的是什么。他们看见了新约的实体，但很少读圣经的人看见新约里的素质。如果我们看见了新约的素质，我们必定会欢乐。新约的素质乃是神圣的灵与我们人灵的调和。这二灵调和成为一灵。

神圣的灵乃是那将祂自己分赐到我们里面，经过过程之三一神的终极完成。这灵的元素乃是三一神：父、子、灵连同成为肉体给祂的人性、三十三年半的为人生活、钉十字架所成就包罗万有的死以及全能的复活。对那灵这样的认识，就是圣经六十六卷书的神圣启示。在整本圣经的结语，启示录二十二章十七节说，“那灵和新妇说，来！”我们若未看见圣经的素质，就很难明白这节经文。大多数读新约的人认为这一节的那灵是圣灵。然而，只看见这一点乃是看见了那灵的实体，而没有看见那灵的素质。我们若看见了那灵的素质，就会看见那灵不是如此简单。我们需要整本圣经六十六卷书，来解释那灵的真理。

那灵是经过过程之三一神的终极完成。终极完成这个辞含示一些程序，一些过程。三一神所经过的种种过程可以比作烹饪。在三一神成为肉体之前，祂是“生的”神。祂虽然是神圣、永远的人位，却没有人性，也没有为人的生活。正如烹饪时加入一些作料到食物里，三一神在祂的种种过程中也加入了许多元素，诸如人性，成为肉体带着为人生活等。借着经过了祂的种种过程，神是“熟的”了。今天我们所爱、所接受的神不是“生的”神，乃是“熟的”神。今天这位熟的神就是耶稣基督，而耶稣基督乃是终极完成的那灵，作信祂之人的生命和一切。

我们已经看过，新约的精粹乃是神圣的灵与我们人灵的调和。我们人的灵也不是简单的。我们的灵是用神的气造成的。创世记二章七节说，“耶和華神用地上的尘土塑造人，将生命之气吹在他鼻孔里，人就成了活的魂。”创世记二章七节的生命之气成了我们人的灵。箴言二十章二十七节说，“人的灵是耶和華的灯，鉴察人的深处。”在创世记二章七节的“气”字，原文为，奈夏玛，与箴言二十章二十七节的“灵”同字。在旧约，灵这个字在希伯来文用得最多次的是，路阿克。这字与希腊文的，纽玛，如约翰三章八节者，意思都是灵、气息、风、空气。在创世记二章七节的生命之气，不是神的灵，乃是很接近神的灵。我们人的灵是起源于神的气，所以非常接近神。在我们人的构成里有一样东西几乎与神自己相同。神是灵。人的灵不是神的灵，乃是神的生命之气。

人最活泼、积极、有生气的部分是他的灵。人若没有灵，就只是没有生命的泥土。即使人从地上的尘土被造以后，人还是无生命的，直到神将生命之气吹到人里面，人才成了一个活的魂。人的生命是神将生命之气吹到人里面而有的。人活的魂乃是这生命之气进到无生命之人这土器里的产品。然而，因着人的堕落，人的灵就受污染、玷污而死了。当我们灵死了的时候，耶稣这位三一神的具体化身，成了赐生命的灵，临到我们。我们接受祂，祂就进到我们的灵里；三一神的精粹，那灵，就加到我们的灵里。这个精粹就是那成为人、过人的生活、死在十字架上并从死里复活的三一神。

这个精粹包括许多元素，就如神性、人性、为人生活、包罗万有的死、全能的复活。我们接受了这个精粹，我们就接受了其中的一切元素。这个精粹是在我们的灵里，使我们死了的灵重生过来。在我们的灵里如今有神性、拔高的人性、正确的为人生活、包罗万有的钉十字架以及全能的复活。不管我们是否明白这个精粹的元素，这个精粹仍然在我们里面，滋养我们并使我们有能力。

我们重生的灵里有基督那包罗万有的死。我们的脾气、肉体、旧人、天然的人以及我们一切的所是，都在基督包罗万有的死里受了包罗一切的对付。现今我们需要学习如何借着转向我们的灵并留在那里，而应用这死。留在我们的灵里也是应用三一神的神性、耶稣那拔高并有最高标准的人性以及基督大能之复活的路。

借着转向我们的灵，并且留在那里，我们就享受我们所已经接受，如今所拥有的。今天基督的十字架不是在加略山上，乃是在我们灵里。一位弟兄的妻子若给他不好的脸色，他不必思考如何应用基督的十字架。他只需要转到他的灵里，并且留在那里。他在那里会享受到经过过程的三一神，连同祂的神性、人性、为人生活、包罗万有的死以及全能的复活。

新约的素质乃是这二灵，就是神圣的灵与人的灵，调和在一起成为一灵。我们若看见这一点，我们这个人就不一样了，我们会一直有喜乐。人在世上能活在这种调和的灵里，并凭这灵活着，这是何等的奇妙！

第二十一篇 生命的经历（十一）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



对付我们的个性与性格。个性 (disposition) 与性格 (character) 二辞，在字典和辞典里有许多不同的含义。已过四五十年，我们用到这些辞的属灵意义非常多。以后，我们开始很着重我们个性的事。我发现，性格乃是里面之个性的表现。外面的是性格，但里面的是个性。要对付性格却忽略了个性，是徒劳无效的。

在我的职事中，我用了个性与性格这些辞来说到属灵的生命，因为我不得不找些用辞，来帮助圣徒明白魂生命、己、“我”和旧人。“天然的生命”和“天然的”这些辞，也用来说到对付我们己的属灵经历。己乃是我们的魂生命，而我们的魂生命乃是天然的。除了这些辞以外，保罗在罗马第六章六节还提到旧人。这些辞各指明某一属灵的实际。在人类身上有个东西叫作己，就是我们的魂生命；魂生命也叫作旧人。己、魂生命和旧人，全都是天然的，属于天然的生命。

我们交通到个性和性格的时候，没有采用许多字典和辞典一般所用的定义和意义。我们乃是按着属灵的意义给这些辞下定义。个性是指我们人里面的东西，而性格是在我们外面之人里的东西。我们里面有个性，外面有性格。个性是我们里面的所是，性格是我们外面的表现。里面的个性和外面的性格，乃是我们这人的精粹、素质。如果拿走了我们的性格和个性，我们这人就一无所有了。

新约里找不到性格和个性这些辞，但在一些经节中，就如马太十六章二十六节和路加九章二十五节，却含示了这些事实。马太十六章二十六节和路加九章二十五节这两段是平行的，将己和魂生命用作同义辞。马太十六章二十六节说，“人若赚得全世界，却赔上自己的魂生命，有什么益处？”路加九章二十五节说，“人若赚得全世界，却丧失自己，赔上自己，有什么益处？”马太十六章二十六节的魂生命，就是路加九章二十五节的自己。魂是己的生命；而个性和性格，与己和魂都非常有关。

我们可以用不同的动物为例，说明个性上的不同。就如龟与兔：龟走得慢，兔跑得快。每种动物的活动乃是与这动物性情里的某个特点有关。这个里面的特点，我们可称作它的个性。龟和兔各有自己的个性，自己的组成。在我们基督徒的经历中，我们里面有个东西叫作我们的个性。这个性乃是我们组成里的所是。我们每个人都有特别、独特的个性。在里面，在我们的个性上，我们彼此很不相同。

你的个性是指你与生俱来之组成里的所是。凡你天生所是的，那就是你的个性。你若是慢的，你乃是天生被组成是慢的；慢就是你的个性。同样，你若是快的，快就是你的个性。一个人可能是安静的，或是爱讲话的；二者都是里面个性的事。我们的个性虽然是神所造的，却仍需要被神对付。这似乎很矛盾，神所赐的必须被神对付。然而，这非常合乎神圣的启示，也是我们的经历所印证的。

性格指我们外面的表现。中文的“性格”一辞，意思是指里面的性显于外面的格。因此，性格就是我们里面的人显于外面的格。个性总是外显于我们的性格中，性格至少是个性之表现的一部分。你若天生是慢的，慢往往就是你外面表现：你的性格的一部分。你若天生是谦卑的，或是骄傲的，谦卑或骄傲就会成为你这人外面表现——性格——的一部分。

性格的组成，约百分之三十是你的天性，百分之七十是你的习性。比方说，一个小孩若放在中国家庭里，他就会被摆进中国的模子里。同一个小孩被放在别种国籍的家庭里，长大了就会象那种国籍的人。我们外面的性格是由我们天生的性情和我们生活的习惯所组成。对付我们的个性就是对付我们里面的所是；但是对付我们的性格乃是对付我们外面的表现，包括我们里面的所是。我们外面性格的内里元素就是我们天生的内在性情。

我们无法改变我们里面的性情，但我们能改变或改正我们外面的性格。狗无法受训练成为猫，却能受训练象猫那样行动。许多弟兄服兵役时受过训练。他们刚开始服兵役时不是很守时，但受过一些训练和严厉的惩治以后，他们就被调整成为守时的。服兵役也训练他们不那么爱讲话，不随便发表什么。这种训练改变了他们外面的性格。

我们对付罪行、罪性、世界和良心乃是表面的，但对付我们的个性却是最深的。对付罪行和罪性比较容易，但对付我们的个性和性格却非常困难。按照我对新约的研读，我们受嘱咐要认罪、认错，但对于我们的个性和性格，却没有嘱咐我们要承认。许多时候，我们的个性可能不对，但很难说它一定是有罪的。有时候我们只是在自己的个性里，没有什么有罪的事。然而，我们必须看见，我们堕落过的个性紧靠罪与过错这深井的边缘。因此，我们很容易坠入这井中。对付我们的个性与性格，会保守我们不犯错、不犯罪。我们的过错、过犯，与我们的个性和性格有密切的关系。因着我们有一种特别的个性，我们就会犯错。同样，我们容易犯错，是因为我们有某种个性。

问答

问：我们的个性，有没有部分与习惯有关？

答：我们性格的组成，百分之三十是我们的个性，百分之七十是我们的习性。我们的性格比我们的个性更麻烦，因为性格是由个性加上习性组成的。单单对付我们的习惯并不足够，因为我们的习惯只是我们性格的外在表现。在福音书里，主从头一次呼召彼得起，就用每个机会对付彼得的性格和个性。

问：我用“对付”这辞时，意思是指某些东西被暴露、除去、改变或顶替。对付我们的个性和性格，是不是这个意思？

答：按英文的用法，对付某些东西，有好几个意思；可以指顾到、

处罚、改正，也可以指除去。因着我们的个性和性格在我们基督徒的生活中引起难处，我们必须加以对付、顾到或改正，甚至将其治死。这里“对付”一辞同时有积极和消极的方面。

问：对付我们的个性，有什么实际的例子？

答：在新约中，个性和性格都含示在“魂”、“魂生命”、“旧人”和加拉太二章二十节的“我”这些辞里。这些都与天然的生命有关。然而，这些辞太笼统了，它们特别的意思和含义已经失去。但是，说到我们必须对付我们的个性和性格，乃是非常特别的。实际上，对付我们的个性，意思就是对付我们的己、我们的旧人、我们的魂生命和“我”。

问：变化是否就是将神的元素加到神给我们的个性里？

答：描述我们与主的关系有多种不同的用辞。用辞可能不同，事实却是一样。然而，有些用辞可能不是很准确，很容易给人错误的引导。有人说我们基督徒是活交换的生命。这个用辞完全不对，最好是说我们活接枝的生命。活交换的生命，可比作用手表来交换眼镜；手表和眼镜是两样不同的东西。但活接枝的生命，乃是说两个生命接枝，甚至调和在一起。它们接枝了，但两个生命继续存在。一面，我们完结了；但另一面，我们仍然活着，这就是加拉太二章二十节所揭示的。我们在基督的死里完结了，而在基督的复活里活着。因此，就是在永世里，我们还

是继续有神圣的元素加到、接枝并调和到我们这人里面而活着。这并不改变我们的性情或特性。我们的性情和特性，会有又新又活的东西加在其中，而永远存留。我们接受基督以前，只是我们自己同我们的性情和特性。接受了基督以后，我们仍是我们自己，不过加上了又活又新的东西。这个又新又活的元素并没有除去我们的性情。我们的所是仍然存留。

在永世里，我们会看见并认得所有的弟兄姊妹，但他们会更新、更活。已过在接受基督以前，我们凭自己活着，但现今我们不是以老旧的方式，乃是以全新的方式，凭那在我们里面活着的基督活着。变化主要的是对付你的个性，更新主要的是对付你的性格。变化和更新，就是指对付你的个性和性格。变化过的人不会留在他老旧的个性里，更新过的人也无法留在他老旧的性格或表现里。

问：对付我们的个性和性格，与因着神圣的分赐而改变是否不同？

答：神圣分赐的工作总是变化我们，不只是改正或改变我们。改变只是凭自己的努力来改变自己；变化乃是神圣的、出于主的，不是你凭习惯或天生就有的。借着神圣的分赐，神圣的元素分赐到你的里面；这元素在你里面作工来变化你。倘若你的脸色苍白，借着吃，食物的元素就会将你苍白的颜色变化成健康的颜色。这健康的颜色乃是变化过的颜色。若没有神圣的元素分赐到你里面，你只能有改变，却没有变化。为要经历这种变化，我们的个性和性格需要破碎，因为我们的个性和性格乃是最大的阻碍，拦阻神将祂自己分赐到我们里面，以及祂在我们身上变化和更新的工作。

第二十二篇 生命的长大 (十一)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



马太福音十六章二十一至二十六节。

主的工作中两大阻挠的因素，就是野心和意见。在人群社会中，野心是个大难处。每个人，不论是在政治圈的、商界的或教育界的，都在寻求升迁。甚至学校里的学生，为要得班上的第一名，彼此间也有激烈的竞争。渴望升迁就是野心。野心甚至也溜进主的工作里来。

在召会生活中，有些弟兄可能有野心要作长老。野心隐藏在我们的里面。若是弟兄姊妹在聚会中对别人的祷告“阿们”声音比较大，我们就可能会嫉妒。我们可能会受搅扰，散会后饭也吃不下了。甚至在婚姻生活中，夫妻之间也可能有竞争。作妻子的对丈夫作头的地位打问号，会大大地得罪丈夫。作丈夫的可能受搅扰，觉得大家似乎都听他的妻子过于听他，或者他的孩子似乎赞同他的妻子过于赞同他。这种想法乃是与野心有关。

意见的难处可见于马太十六章二十一至二十六节。二十一至二十六节说，“从那时候，耶稣才指示祂的门徒，祂必须往耶路撒冷去，受长老、祭司长和经学家许多的苦，并且被杀，第三日复活。彼得就拉祂到一边，责劝祂说，主啊，神眷怜你，这事绝不会临到你。祂却转过来，对彼得说，撒但，退我后面去吧！你是绊跌我的，因为你不思念神的事，只思念人的事。于是耶稣对门徒说，若有人要跟从我，就当否认己，背起他的十字架，并跟从我。因为凡要救自己魂生命的，必丧失魂生命；凡为我丧失自己魂生命的，必得着魂生命。

人若赚得全世界，却赔上自己的魂生命，有什么益处？人还能拿什么换自己的魂生命？”在这段话里，我们可以看见意见、撒但、己和魂生命。在这几节里可以清楚看见彼得的个性。这里虽然没有提到“个性”一辞，但个性可见于意见、己、魂生命和撒但这些元素。撒但在我们的意见里，我们的意见来自我们的己。这是我们个性的产品。若没有意见，就没有个性这回事。一个人的个性显于他的意见。

在婚姻生活中，野心的罪不是每天发生的，但意见的难处一天可能发生多次。弟兄和姊妹都有意见，不过姊妹比较容易表示意见，弟兄却将意见藏在里面。弟兄们的意见甚至可能比姊妹们强，但不表示出来。弟兄在开车时，他的妻子也许对他开车的方式表示很多意见，但作丈夫的可能一言不发地照他自己的意见作。在主的工作里、在召会生活中以及在属灵的生命上，最大的破坏因素就是我们的意见。多年来在主的工作里，我看到意见的难处。

我们在主面前的用处，与我们的意见大有关系。我们若是满了意见，我们在主的工作上就完了。已往，当我没有意见的时候，那些在主的工作里，在我以上的弟兄们就更多用我；当我有意见时，他们就无法用我。一九四九年我从中国大陆出来以后，在主的工作里，好些圣徒自然就在我的指引之下。他们的用处有多少也与他们的意见有关；一个人意见越多，用处就越少。

福音队的队员出去探访人，可能也经历到意见的难处。我在中国大陆与同工们一起作工时，就一面说，我没有任何意见；但就另一面说，我必须把我的意见“吞下去”。我知道我若表示意见，我在工作上就完了，我还不如到世界里去找工作，因为同工们会无法和我一起作工。我若是个满了意见的人，在工作里在我以上的弟兄们就不会用我，在我以下的弟兄们也不会与我同工。

基督徒生活表面上是个人的事。然而，我们在生命上有多少长大，也与我们的意见有关。我们得救以后有多少长大，在于我们如何对付我们的意见。意见是一件大事，它在我们里面，就象骨头里的骨髓。主若叫我们去看一位姊妹，我们可能说我们没有预备好，这就是我们的意见。在马太十六章二十一节，主耶稣告诉祂的门徒，祂将要被钉十字架。彼得就责劝祂说，“主啊，神眷怜你，这事绝不会临到你。”这就是彼得的意见。对主来说，彼得就象一幅面具，背后藏着意见的源头，这源头不是他，乃是撒但。主转过来，对彼得说，“撒但，退我后面去吧！”意见是个极大、可怕的难处，阻挠主的道路、旨意、计划和经纶。

我在主恢复的召会和工作里已经五十七年了。在这期间，我看见过召会里好几次的风波。每次风波就象风暴一样。主的恢复到了美国这二十五年来，我们曾有过两次大“风暴”；引起风暴的因素是野心和意见。台风是与炎热气候有关的风暴。另一面，地震是因地里面压力增强，无法疏通所引起。在召会生活中引起风波的“热力”和“压力”，乃是野心和意见。然而，我们不该受这些风暴搅扰。风暴会来，也会很快过去，越大的风暴甚至过去得越快。召会生活中的风暴，更是不久就会过去。

召会生活中所有的风波，原则总是一样，乃是由寻求地位，但因自己的意见而没有用处的人引起。一个人可能渴望作长老，这是野心；然而，他可能是个满了意见的人，无法约束自己的意见，这意见就破坏他，使他无法作长老。一九三三年，倪弟兄叫我留在上海与他同工。那时我们中间有一位弟兄渴望在召会中作长老，他多年“追求”作长老，但他是个满了意见的人，不适合作主的工，他那满了意见的谈论经常破坏工作。

后来，他在自己家里设立了聚会，雇用了一位对我们的教训知道得不少的游行传道人。这位游行传道人受这位弟兄指使，写了很长的一篇文章毁谤倪弟兄。这次风暴来自一个有野心想寻求长老职分，却因自己的意见而受到破坏，无法得到这职分的人。野心这只“地鼠”和意见这个“爬虫”，经常联手引起风波。甚至在一国或国际间的政治局势上，也是如此。制造麻烦的人，乃是那些有野心的人，他们因自己不是那么有用，所以得不到努力所要得的。我们在主手中是否有用，在于我们的意见。

世界和罪不一定阻挠我们属灵生命的长大；但那一直存在，妨碍并阻挠我们属灵生命长大的，乃是我们的意见。有时候我们的意见虽然没有表示出来，却仍存在那里。意见是我们个性的表现，我们的个性是我们在神圣生命里长大的最大难处。在远东和美国，我认识好些圣徒，他们都很可爱，非常为着主，并对主认真。然而，过了多年，他们在生命上的长大很少。

他们惟一的难处就是他们的意见。我们的个性就是我们的己。每一个人都有个性。个性在我们里面，个性就是我们。我们的个性使我们难以释放我们的灵。从一九四二年到一九四八年，倪弟兄经历了一场历时很久的风波，使他无法尽职。

风波过去以后，倪弟兄最先释放的信息之一，就是关于人的破碎和灵的出来。从那时起，倪弟兄话语的中心几乎都是关于外面之人的破碎。外面之人的破碎就是我们个性的破碎。我到今天还在学如何对付我的个性这个功课。倪弟兄警告我们说，我们若在五十岁以前没有学会破碎外面的人这个功课，我们在召会生活中就会有难处。我们在年轻的时候对付个性是比较容易的。

问答

问：我们如何对付个性？我们该为自己的个性祷告，还是该寻求更多对主的经历？

答：主似乎不会答应这种祷告。罗马八章十三节说，“你们若靠着那灵治死身体的行为，必要活着。”我们身体的行为乃是我们性格的一部分。我们总是按习惯，以某种方式作事。我们必须靠内住的灵治死我们的习惯。惟有十字架能解决我们个性和性格的难处。我们要取用十字架，治死我们的个性。我们可能愿意治死我们身体上那些与罪有关的肢体。然而，我们的身体每天有许多行为。这些行为都是照着我们的习惯，也必须被治死。我们需要注意的，乃是意见，且要常常定罪我们的意见。

一位弟兄可能来对我们说，“让我们去叩门访问人吧。”我们若学了治死我们个性的功课，就会说，“阿们！阿利路亚！”然而，我们可能觉得，我们有权利表示意见，而且我们不该盲目跟从这位弟兄。惟有十字架的死能对付我们的个性。我们的旧人，就是“我”，已经与基督同钉十字架。所以，我们要让我们的意见，我们的个性，留在十字架上。这就是外面之人的破碎。

问：既然我们的意见影响我们的用处，以及我们能否与人好好一同作工，那么，我们在工作中怎样才能彼此交通并配搭？

答：我们必须把我们的意见摆在一边。基督徒要讨论主的工作是很难的。甚至讲到同心合意也很难。一九八六年二月，约五百位同工、长老来在一起，有一次特别聚会。那次特会的主题就是同心合意。后来，那次特会竟成了一场风波的源头。三位福音队队员来在一起，倘若一位说些话来维持同心合意，他可能会得罪其他两位。因着同心合意是很困难的事，许多基督徒就象政客一样。他们说同意某件事，实际上却不是。他们似乎没有意见，实际上却意见多多。

问：倘若在我们的交通中，出现了我们觉得非常不对的地方，我们该怎样作？

答：我们必须带头作没有意见的人。让那些与我们交通的人说他们想要说的。我们该单单说，“阿们！我没有意见。”然后其他人会跟从我们的榜样。我们若争论并改正别人，就会建立一个争论和改正的模型，别人也会争论。我们若学了对付意见的功课，就会成为没有意见之人的榜样。然后其他与我们在一起的人，也会学到对付意见的功课。

当我提出建议的时候，与我在一起的弟兄往往会有不同的建议。这种事发生时，我很快就随着他们。另一方面，当弟兄们提出建议时，我不愿意说不同的话。我宁愿随着他们，说，“很好，我们就去作吧。”叫我们顽固的乃是意见，我们的个性。我们不喜欢改变或被改正。我们喜欢坚持自己的作法。我们这次若无法突破障碍而行出自己的作法，下次还会再试。倘若我们是这样的人，比我们年长的弟兄不能用我们，比我们年轻的弟兄也不会与我们一起作工。结果，我们就会孤立，没有用处。我们总该与弟兄们好好相处，没有意见，将我们的个性治死。这样，我们就会有用。

问：来在一起交通的时候，有些人因为不想表示意见就很被动。只要我们不坚持自己的意见，乐于放下，将意见说出来有没有不对？

答：这是不对的。我们若认真放下自己的意见，就要积极与别人配搭。我们可能说，我们不要作什么，因为不想有意见。然而，我们若不积极与别人配搭，我们就是有所保留，持守着自己的意见。倘若一位弟兄提议将会所的椅子排得很特别，我们会这样作么？我们必须学习随着弟兄们。我们若随着他，提议的人会知道自己错了。这样，他会提议将椅子恢复到原来的排列。简单地随着他，不要责怪他。最后你会找到正确排椅子的方法。

野心加上意见会建立仇恨，并产生敌人。夫妇出外旅行的时候，对于要走哪条路线可能不一致。他们可能争论得不愉快，就把旅程取消。意见的争论也会在召会生活中发生。在某个公会里，带头的人来在一起谈论召会的事务；最后，他们彼此动怒，一位弟兄竟向另一位弟兄摔圣经。福音队的队员若争论去哪一家邻舍，那一队就会受破坏。我们必须是得释放的人。就是一点的争论也会将队上每个人都捆绑住。有人提出建议时，我们该随着他。这样，我们所作的若错了，就会被暴露出来。作错事比争论好多了。

问：彼此交通与发表意见有何不同？

答：交通的目的是要得着主的同在。我们若各行己路，顾到自己那一分而没有交通，我们就很难享受主的同在。我们越是在一起行动、工作、作事，就越有主的同在。

问：为着不引起难处，我有意见的时候也不发表出来；但我觉得只是外面赞同乃是虚伪。为着维持甜美的气氛而要手腕是否正确？

答：有意见却装作没有，这是虚伪；我们应当定罪这事。我们该定罪我们的意见，学习藐视并否认意见。否认我们的意见就是否认我们的己。我们与别人来在一起的时候，必须否认自己，没有意见，随着别人所提的来行。这不是虚伪。当福音队的队员来在一起，而没有人有意见，这就是主作事最好的时候。他们该祷告说，“主，带领我们，引导我们。我们要跟随你。”这样，出来的就是出于主的。

问：我们如何能区别意见与来自主之带领的感觉？

答：有许多感觉，我们以为是主的带领，实际上却是我们的意见。我们的感觉是否准确，在于我们外面的人有否借着十字架被破碎，并在于我们向自己死有多少。

问：我觉得我们每周除了有家聚会以外，还该叩门访问新人，好一直接触新人，接触新鲜的人。我向我的福音队提出这点，这是否发表意见？

答：要实行聚会与事奉的新路，我们必须先去叩门带人受浸。我们出去所带受我们照顾的人，不该太多。每一位队员都该有三四个人受他照顾。倘若可照顾的数目不足，我们就该再出去叩门。最后，我们该停止叩门一段时间，来照顾我们这二到四个新人。之后，我们该继续跟从这些论到新路实行的信息所说的作法。结果在召会中，光景就会比我们已过所有的好得多。然而，许多圣徒可能只有一半跟随这些信息所说的作法。

他们也许出去叩门访问人，却没有用这些信息里所提议的作法。这就是意见。惟有不坚持自己意见的人，才会完全接受这些信息所提议的作法。因着我们有意见，所以主无法快速行动。直到我们放下了自己的意见，并接受这些信息中所提议的，我们才会看见许多果子。我们若实行目前这些信息所提议的，就会看见果效。召会生活与学校不同。我们在学校里，老师给了功课，我们就必须作。我们若不作功课，就会不及格。然而，在召会生活中，我们可能多次讲一篇信息，听的人却仍然只是跟随一半。这就是意见。在工作上，在召会中，在婚姻生活、私人生活以及我们基督徒的生活里，最大且最为难的阻挠就是我们的意见。

第二十三篇 生命的经历（十二）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



在马太十六章里的己、魂生命与个性最好的字典也很难对“个性”与“性格”这两个辞下定义。人很难说明个性与性格。然而，马太十六章二十一至二十六节所用的一些辞，含示个性这件事。这些辞包括思念、己与魂生命。虽然马太十六章没有用“个性”这个辞，但在那里用了前面所提的这些辞，就明确地含示个性这件事。在这短短的一段话里，彼得的个性被暴露出来。

按照马太十六章二十一至二十六节，当主耶稣告诉门徒，祂要被钉十字架时，彼得立即有了反应，把主拉到一边，责劝主。主带着责备回答彼得。彼得受主责备，因为撒但利用了彼得来反对主的事。彼得被撒但利用，因为在他的个性里有东西给撒但地位来利用他。个性是指在我们里面的东西，含示于思念（心思）、己和魂生命这些辞里。个性包含这一切的元素，所以只说到己或魂生命是不够的。

新约提到四个与个性非常有关联的辞：罗马六章六节的旧人，加拉太二章二十节的“我”，马太十六章二十五至二十六节的魂生命，以及马太十六章二十四节的己。照我们对新约中属灵事物的研究与经历，在与个性相关的事上，除了这些辞以外，我们也用了“天然”这个辞。这五个辞的内容都含示个性。一个人的个性包括所有这五个项目。

我们的个性以不同的形式表现出来。有一类是“英雄”型。有这一型个性的弟兄姊妹，作什么事都要作得令人印象深刻，作得完全而完整。他们若要说话，就要说得很突出，不然就不说。他们作事也很强、很快。另外一型的个性是“非英雄”型。这一型的人作什么事都不彻底、不完全。他们锁门只锁一半，清理房间时角落都不清理。

在第二十一篇信息中我们指出，我们的个性是我们与生俱来的所是，而我们的性格是我们个性外在的表现。个性是我们里面的所是，性格是我们外在的表现。我们之所以安静或多话，是由于我们的个性。在全时间训练开始的时候，有许多弟兄姊妹经常说话，但几周以后，可能由于一些对他们说话的改正，他们就变得非常安静。他们的直言是与他们的个性有关，但他们强迫自己安静则与他们的性格有关。

慢是个性的事。我们可能作每一件事都很慢。如果我们因着慢而受了责备，我们可能被冒犯而有所反应，把每一件事都作得很快。这种外在行为的改变，就不再是我们的个性，而是我们的性格。个性本身不直接与罪有什么关联，然而我们的个性一旦用有害的意图表现出来，那就是罪。因此，我们的个性与罪很少有直接的关系，但我们的性格与罪很有关系。

当你照着个性而活，受了别人的改正，就在改变行为上表现出你的性格。这事可由小孩玩球来说明。一个小孩可能拿到球，就慢慢地运球。他的朋友可能责备他太慢，要他传球。他就对那责备他的男孩作出反应，把球传出去，但传得又快又粗。这样传球，表现出一个男孩的性格：那是不妥的，是有罪的。

在新约圣经，没有一节经文直接告诉我们如何对付个性，但有许多经文可以引用。个性既包含在“我”、旧人、魂与己里，我们对付这些事就包括对付个性。在加拉太二章二十节，“我”已经钉了十字架。这个“我”含示个性。照样，当我们否认己，并且丧失魂生命时，个性就受了对付，因为个性是包含在这些事里。

对付性格的圣经根据

我们可以在罗马八章十三节看见对付性格，那里说，“因为你们若照肉体活着，必要死；但你们若靠着那灵治死身体的行为，必要活着。”身体的行为实际上就是我们的性格。对付身体的行为就是对付我们的性格。

要对付个性，我们必须看见我们已经钉了十字架。从早晨到晚上，我们整天必须记得我们是已经钉了十字架的人。因为我们已经钉了十字架，所以我们不该照我们的个性活着。我们不该照我们天然的所是来生活、行动并为人。这样的活着，就是照我们的个性活着。对付我们个性的路，乃是看见并记住我们是钉了十字架的人，并且整天留在这个认识里。

我们认识自己已经钉了十字架，同时还必须反对自己。反对自己就是反对我们的个性。你若知道你的个性是安静的，只要你保持安静，你就是照你的个性活着。但你若肯反对你安静的个性，你就必须先看见你天然的人已经钉了十字架，并且留在十字架的治死之下。这样，你在聚会中反对自己，就能操练向圣徒说主的话。

在我们基督徒生活与召会生活中，最损害我们用处的，就是照我们的个性活着。我在主的工作中已经多年，发现有些弟兄姊妹在他们个性中有很强成分，使他们不能与别人配搭合作。有些弟兄姊妹如果受安排作一些事，他们就不能包容别人在那件工作上一同来帮助，他们必须包办一切。这样的弟兄姊妹通常很能干，但也很容易在召会生活中引起难处。

主的工作是身体的工作，也是借着身体的工作；所以配搭是迫切需要的。使徒保罗很有才干，但他还需要别人帮助他，并与他配搭。即使你是个顶尖的人，你仍然需要配搭。连主自己也需要与别人配搭。事实上，我们大多数人不喜欢与别人一同作工。我们若是懒惰松散的人，我们可能会喜欢别人为我们劳苦；但我们若是殷勤的人，一直地在劳苦，我们就不喜欢别人与我们一同作工，因为无论别人作什么，都会搅扰我们正在作的事。

在我们属灵生活、基督徒生活、召会生活并主的工作中，我们必须学习作个一直反对自己的人。我是个性很强的人，我能见证我必须一直看见我的个性已经钉了十字架。已过我的认罪几乎全是关于我没有活基督的事，今天我向主的认罪常常是关于我的个性。我们必须学习过反对自己的生活，反对自己就是反对我们的个性。

个性无论是好是坏，都毁坏我们在属灵范围中的用处。我们的用处首先是在于我们的才干。在马太二十五章十四至十五节，主人按照他仆人天然的才能，将家业分给他们。这天然的才能等于他们的才干。使徒保罗是很有才干的人，可能有最大的才干。但保罗若不反对他的个性，他的个性就会毁坏他的用处。主能使用你多少，是在于你的才干，但无论你有多大的才干，只要你顺着自己的个性，你就完了。在整个召会历史里，有许多有才干的弟兄们，如彼得、保罗、路德马丁、达秘和倪柝声，主曾大大使用这些弟兄们。我能见证，倪弟兄不仅是有才干、有才能的人，也是学习一直反对自己的人。

世界政治的动乱和我们中间当前的风波，原因都是由于两个因素：野心加上无能。一个人或许有野心作一国的总统，却没有才干担任这个职位。当这样一个人得不着总统的职位时，他就造成麻烦。另一面说，一个人或许很有才干，但他若是有了野心，他的野心就会毁了他的才干和他的用处。事实上，野心是我们个性中一个很大的元素。

一个国家若要成为强国，就必须产生许多大有才干的人。但这些人也必须反对他们的个性，就是反对他们的野心。一个有才干而又反对自己野心的人，是最有用的人。一个国家若能在一代产生二十个这样的人，那个国家必定是顶尖的国家之一。

有才干而没有野心，结果就有用处

有才干而没有野心的人非常有用处。相反的，有才干又有野心，就损害一个人的用处。在整个历史中，那些最破坏国家的人，都是极有才干却太有野心的人。希特勒就是这样一个例子。他很有才干，但除了他的才干之外，他还有可怕的野心。希特勒的才干和他具有破坏力的野心，乃是他残害人类的原因。才干是好的，野心却是可怕的。

在主的工作中，原则也是一样。在主的工作中，最可怕的，乃是有才干又有野心的人。另一面说，在主的工作中，有才干而没有野心的人就非常有用处。因着主的怜悯，我一生所看见的，一个极有才干而没有野心之人的最好榜样，就是倪弟兄。我能从我的良心作见证，他一点野心也没有。他的工作有最高的水准；他虽然作了这样的工作，却没有为他自己保留什么。

在上海的召会，另一位很有才干的弟兄是俞成华弟兄，他是眼科医生。他把奥秘派作者，如盖恩夫人、劳伦斯弟兄等人的书翻译为中文。我也能为他作见证，他也是没有任何的野心。俞弟兄与一些别的弟兄在上海的召会和中带头，但是在弟兄们中间从来没有野心的问题。结果，那里的召会得着建造，许多圣徒都蒙了造就。

有才干而没有野心，意思就是才干加上十字架。每一个人都有野心，野心是每一个堕落之人个性的主要元素。即使最低下、最没有才干的人也有野心。在召会生活中，有些人很有才干和野心；另一些人没有什么才干，但也有野心。两者都能在召会生活中造成很大的难处。在召会生活中，如果人人都反对野心，那是多么美好！我们若都得了帮助，过一种反对我们个性的生活，我们的野心就会被杀死，在召会生活中就不会出难处。在召会生活中野心若被杀死，每一个人，包括才干有限的人，都会显出用处来。但圣徒的个性若没有受对付，野心就会显露，结果就产生风波，圣徒的用处就会被扼杀，造成极大的损害。

所有圣徒，特别是那些受训练全时间事奉主的人，若都能治死他们的个性，凡事就能顺遂。不然，每一个受了训的人都会成为召会潜在的难处。我们若受了训练，却用我们的野心和才干来实行，结果就是难处。每一个受了训的人若不治死自己的个性，个个就都是难处。你对主有多少用处，或对召会造成多少难处，乃在于你的个性有多少被治死。所以，对付个性是一件紧要的事。

第二十四篇 生命的长大 (十二)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



个 性

我们的个性是我们天生的所是，我们天然的构成。在我们的经历中，我们可以在“我”、旧人、己与魂生命里发现我们的个性。虽然在新约没有明文说到个性，但这辞的意义含示于圣经中的几段话。加拉太二章二十节说，“我已经与基督同钉十字架；现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着。”在这一节经文，个性是由那已经与基督同钉十字架的“我”所含示。在马太十六章二十一至二十六节，路加九章二十二至二十五节，个性是由“己”和魂生命所含示。在马太十六章二十二节，彼得照着自己的个性责劝主耶稣。

彼得的个性主要的是显在他的快，以及他带头表现自己的事上。彼得是十二门徒的发言人，在许多场合带头表现自己。没有别的门徒在这事上超过彼得。我们每个人都有自己的个性。按照我们的个性，我们可能也象彼得一样，急于表现自己。另一面说，按照我们的个性，我们可能是很少说话表现自己的人。

我们的个性是我们这个人最难对付的一部分；在我们的个性中，常有特别的一部分，非常难以对付。移山似乎比改我们个性中的一部分更容易。个性是我们的己的一部分。我们是基督徒，我们必须拒绝己而活基督。我们必须学习反个性而行。照我多年的观察，我们在神圣生命的长大上，真正的敌人乃是我们的个性。我们的个性也是破坏我们在主手中用处的因素。我得救后不久，就从倪弟兄的著作中得着了主恢复的异象，我就离开了我聚会所在的宗派。一九三二年，主在我所在的地方兴起了召会。一九三四年，我开始与倪弟兄同工。从那时起，因着照顾召会和工作，我接触了許多人，并认识他们。

我发现许多圣徒最终在神圣的生命上停止长大，不能更进一步往前。在他们头几年的基督徒生活中，他们在神圣的生命上长得很快。但最后由于他们个性上特别、怪僻的一面，他们停止了长大。他们放弃了世界，为主牺牲了许多事物。他们也听了许多信息，并且爱这些信息。然而，还有特别、怪僻的一面留在他们里面。他们本性的那一部分成了坚固的营垒，使他们无法在生命长大上进步。这样的圣徒很少有进步。有些圣徒五十年来没有什么长大。

我也看见一些很有盼望的圣徒，他们爱主，多方面为主牺牲，受过高等教育，在受苦和人生里有很多的经历。照理说，这样的人对主很有用处。然而，由于他们本性中特别、怪僻的一面，他们的用处被扼杀了。他们虽然没有坚持不放他们里面这特别的一面，但只是让这特别的一面留在他们里面，就破坏并停止了他们的用处。

我们怪僻的特性可以比作木块中的木纹。木匠喜欢用木纹均匀的木块。木匠若发现一块木头的木纹不均匀，他不会用这块木头。一块木头的质料可能很好，但若有节瘤，就不容易锯切，而没有什么用处。凡没有任何怪僻特性的基督徒，是长得最多、最快的人。照样，最有用的弟兄姊妹，是那些没有任何怪僻个性的人。在事奉上，最有用处的人，是那些一直拒绝并否认他们所是的人。

多年来我一直在观察召会中的光景。当我与倪弟兄在一起时，我看见了好些背叛的例子；在台湾和美国，我也看见几次这样的例子。我们若诊断这些背叛的例子，我们能看见背叛的源头乃是与人的个性有关。人卷入背叛的原因，几乎没有例外的都是因着他们怪僻的特性。一面说，许多卷入背叛的亲爱的圣徒很有用处；另一面说，在他们里面有“瘤”，使一些消极的东西长大累积起来。这个“瘤”至终扼杀了他们的用处，导致他们的背叛。然而，许多其他亲爱的圣徒虽然没有背叛，但他们在前些年日比今天更有用处；他们留在召会里，但他们的用处被他们的个性所扼杀了。

在基督徒的生活和工作中，个性是一个很大的消极因素。我们若回顾我们的一生，我们能看见我们所受的苦，许多都是因着我们个性中怪僻的特性所造成的。因着个性，一个学生可能在读书上受挫；他的教授可能对他并不关心，结果他就不能得着好分数。他的个性若能改变，就会得较好的分数。在法庭上，法官可能消极地受一个人怪僻的特性所影响，使那人得不着有利的判决。甚至在家庭中，一个孩子可能因着他的个性而比别的孩子受更多的苦。

一个人的雇主可能知道他有怪僻的个性，但因着公司需要他，所以还继续雇用他。然而，当公司开始裁员时，他可能是头一个被解雇的人。在邻舍之间，我们也可能因着怪僻的特性而受苦。我们或许爱别人，乐意帮助别人，但因着我们怪僻的特性，我们的邻居没有人关心我们。在我们的婚姻生活和家庭生活中，我们的个性是一个消极的因素。父母与儿女之间的难处，表面看来是由于一些错误。但错误是很容易对付的，错误就象桌面的灰尘，是可以抹掉的。父母与儿女之间的难处，真正的原因乃是在于他们怪僻的特性。

倘若父母或儿女的个性肯改变，就不会有这样的难处。然而，甚至父母也不能改变他们自己。结果难处就日渐累积。一年过一年，难处累积起来。这种累积可以比作地震的原因。地震是因着地下的压力日渐累积，最后爆发而造成的。即使父母和儿女多年彼此相爱，彼此为对方而活，但这种累积至终会导致很大的难处。

我们怪僻的特性使我们在婚姻生活中受苦。丈夫与妻子可能彼此相爱，但结婚数月之后，妻子可能发现她丈夫的“瘤”。丈夫与妻子之间真正的难处，乃是他们本性中，个性中特别而怪僻的部分。这是使丈夫与妻子不悦的因素。令人愉悦的丈夫与妻子，是那些没有怪僻个性的人。妻子的美丽并不能长久使人愉悦。一位弟兄在约会时，在结婚之日，可能受一位姊妹的美貌所吸引，但他们生活了短时期之后，他可能发现他与一位美丽却很难对付的姊妹结了婚。从那时起，怪僻的特性就造成他们之间的困难。丈夫与妻子可能彼此相爱相珍，但由他们怪僻的特性所产生的难处累积起来，至终可能导致离婚。在召会生活中，多年所累积的难处可能导致背叛。

在四福音里，彼得在主面前最难的对付是与他的个性有关。即使到了加拉太二章十一至二十一节，那时彼得的个性还没有完全受对付。有些难处仍然留在他里面。但按照整本新约的记载，彼得至终有了突破。在加拉太二章，保罗当面责备彼得，因为彼得多多少少还活在他的个性里。但在彼后三章十五至十六节，彼得对保罗有很高的推荐。彼得若是仍旧活在他的个性里，就不会对曾经责备他的人作这样强而有力的推荐。责备人会得罪人，但彼得没有被触犯。这可能指明，他的“瘤”，就是造成难处的因素，已经从他挪去。人的手无法挪去个性的因素，但是在主的手中就有办法。在马太十九章二十五节，门徒问主：“这样谁能得救？”主回答说，“在人这是不能的，在神凡事都能。”这话必然已经在彼得身上应验了。

在彼后一章五至十一节，彼得写到借着生命的长大，发展主给我们的，使我们得以丰富进入永远的国。彼得能写这样的话，因为他学了属灵的功课。主在他身上有了突破。我们不可能突破我们个性上的难处，但主能作到。在我们属灵生命的开头几年，我们可能长得很快。然而，由于我们的个性，我们的成长可能慢下来，甚至停顿下来。我们应当接受对我们的个性的警告。我们必须留意我们本性中，个性中的“瘤”。我们若对付这个“瘤”，就会长得快，并在属灵生命上步入坦途，在生命长大上没有什么阻挠，对主也会更为有用。

问答

问：为什么我们的个性在我们属灵生命的初期并不阻挠我们生命的长大？

答：在我们属灵生命的初期，我们的个性隐埋在世俗、软弱和罪行里。我们借着对付世界、弱点和罪行，而长大得很快。当这些表面、消极的事物受了对付之后，我们就碰到较深处的问题。这更深处的的问题乃是我们的所是。在我们的所是里有“瘤”。我们的坦途大道被截断，而在属灵生命上受困阻，不能继续往前。我们的个性成了我们的难处，阻挠我们在生命里长大，使我们不能被主使用，反而给我们造成问题，使我们受苦。

第二十五篇 生命的经历 (十三)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



哥林多前书七章十节、十二节、二十五节、四十节，加拉太书二章二十节。

林前七章里四处紧要的经节

在本篇信息，我们要来看在林前七章里对基督的经历。倪弟兄曾说，新约信徒最高属灵的层次，是启示于林前七章。他认为这一章给我们看见，保罗的属灵到了最高峰，使保罗成为最属灵的人。在林前七章，有四处紧要而非常独特的经节。在十节，保罗说，“至于那已婚的，我吩咐他们，其实不是我吩咐，乃是主吩咐，说，妻子不可离开丈夫。”“不是我……，乃是主。”这句话与加拉太二章二十节类似，在那里保罗说，“不再是我，乃是基督在我里面活着。”在林前七章这一节里的吩咐是很严肃的吩咐，因为是与神命定的婚姻有关。所以保罗有信心说，“不是我……，乃是主。”但在十二节保罗说，“我对其余的人说，不是主说，倘若某弟兄有不信的妻子，妻子也情愿和他同住，他就不要离弃妻子。”在这一节里，保罗大胆地向哥林多人说他自己的话；但他所说的，成了神圣启示的一部分。

在二十五节，保罗说，“关于童身的人，我没有主的命令，但我既蒙主怜悯成为忠信的，就提出我的意见。”保罗在童身这件重要的事上提出他的意见，是基于他蒙主怜悯成为忠信的。保罗似乎是说，“到这一刻我还没有得着主的命令，但我把我对童身这件事的意见和感觉提给你们。我承认我所必须说的，乃是我的意见。但我的意见是由主的怜悯所构成，使我成了忠信的人。”

在四十节，保罗说，“然而，按我的意见，她若守节更是有福；但我想我也有神的灵了。”在这一节里的“意见”这辞，可能不那么令人愉快或感觉甜美。当主说话时，祂不必说祂的话是祂的意见，以限制祂的话。祂只要说就可以，因为祂既是主和主人，祂就是“老板”。但保罗是主的仆人，他说他的意见时，他必须先限制他的话。今天许多所谓属灵的人，不是这样说话。他们反而经常这么说，“我向你们保证，这是对的，我所说的是出于主的。”但保罗不是这样说话。他只是照着他的意见，说他所想的。但在提出他的意见时，他不是单独的，他有神的灵与他同在。

大数的扫罗在得救以前，逼迫圣徒并残害召会。他得救后成了一个不同的人，并且开始照着前述经文所启示的方式为主说话。在旧约里为主说话（申言）的原则是：“耶和華如此说”。但新约话成肉体的原则乃是：“我〔说话者〕吩咐”。说话者与主乃是一。当保罗说话时，你可以说那不仅是他说话，也是主说话。在话成肉体的原则上，保罗与主乃是一。

话成肉体是神进到人里面，与人调和，神与人成为一。神在为人的耶稣基督里成为肉体。耶稣是一个奇妙、独特的人，有两种性质。祂有神性，也有人性，但这二性并不是分开的，乃是调和在一起的。祂是独一的神人。

基督的两种性质调和在一起，这可由茶与水来说明。茶水包含两种元素：茶和水。当我们说我们在喝茶，事实上我们是在喝茶与水。所以我们可以说，我们是在喝茶水。神可以比作茶，人可以比作水。正如茶与水调和在一起成为茶水，神与人也调和在一起成为神人，就是主耶稣。这位神人是由两种元素，两种性质调和成一个实体，而没有产生第三种性质。在茶水里，茶与水这两个元素仍然有分别，却不是分开的。二者调和地存在在一起。照样，主耶稣基督是神人，兼有神、人二性。

在神学上，“同时存在、互相内住”，这辞用来形容两个东西如何不仅同时存在，也互相内住。在约翰十四章十节，主对门徒说，“我在父里面，父在我里面，你不信么？”在十五章四节，主进一步地说，“你们要住在我里面，我也住在你们里面。枝子……自己……不能结果子……。”这两段话指明同时存在并互相内住，也就是两个元素互相内住并调和在一起，使二者成为一个实体，但这两个调和的元素虽有分别，却不是分开的。

基督徒在读新约时，常忽略了同时存在并互相内住这件事。结果，我们与主的关系常被误解。有人说，我们基督徒是活一种替换的生命。照这种领会，基督以祂超凡、神圣的生命顶替并除去我们人可怜的生命。我们若肤浅地读加拉太二章二十节，就会误以为这一节说到替换生命的观念。这是因为保罗说，他已经与基督同钉十字架，现在活着的，不再是他，乃是基督在他里面活着。许多基督徒读加拉太二章二十节时，曾有过这种观念，现今还有这种观念。

戴德生的传记多年来帮助了许多基督徒，但这本传记的作者，戴德生的媳妇戴存义夫人，却提倡替换的生命这种错误的观念。关于我们与基督关系的正确观念乃是同时存在并互相内住，就是基督活在我们里面，我们也活在基督里面。神在基督里借着重生，将祂自己放在我们里面；然后借着受浸，我们被放在基督里。我们没有被扔掉或被抛弃，乃是被放在三一神里。我们不仅没有被扔掉，反而被放在基督里。基督现今是在我们里面，我们也在基督里面。这真是奇妙！约翰十五章清楚地启示，我们在基督里面，基督也在我们里面这个事实。但在约翰十七章，主为我们祷告，使我们能实化这事实。祂祷告，要叫我们知道我们在祂里面，正如祂在父里面一样，并且祂在我们里面，正如父在祂里面一样。神圣的三一有这奇妙的同时存在并互相内住的一。

这同时存在并互相内住的一，已经重复在基督和祂的信徒身上。今天基督是在祂的信徒里面，使祂的信徒也得以在祂里面。这就如父是在子里面，使子也得以在父里面。基督在约翰十七章的祷告，启示出这样同时存在并互相内住的一。按照约翰十五和十七章，我们与基督的关系乃是同时存在并互相内住的关系，不是替换的关系。在新约圣经里，个性最强的人可能是使徒保罗。他内在的个性很强，他的身量却是瘦小。

虽然保罗的个性强，但你读林前七章时，你看不见他那强的个性。保罗写信给在哥林多，有希腊逻辑和哲学背景的信徒。他所写的很有逻辑，但你却找不出一丝他那强的个性。保罗这个人还在那里，但他个性中的“蛇”已经受了对付。在林前七章，那曾是大数扫罗、个性很强的人，已经受了对付；但得了重生的保罗仍然存留。按照保罗在加拉太二章二十节的话，他已经与基督同钉十字架。他与基督同钉十字架，就对付了他的个性。

在加拉太二章二十节，有旧“我”和新“我”。旧“我”包括大数扫罗的个性。虽然这个个性被钉死在十字架上，但扫罗并没有被除掉。相反的，借着重生，大数的扫罗被拔高了。就象海边的沙被筛过，好发现宝物，大数的扫罗也被筛过。所有消极堕落的事物都被除去，但扫罗重生的人位被拔高并被炼净。我们是得救的罪人，我们消极的一面已经被除去，但我们积极的一面正在被拔高。借着重生，我们有了拔高的人性。

这不是说，我们的旧人性换成了新人性。我们仍然有与生俱来的人性，但在重生以前，我们的人性是旧的，也是低水准的。重生以后，我们的人性就被筛过，并且借着这样的过程，我们的人性就被拔高，并被炼净。这拔高、炼净的人性就是加拉太二章二十节里的新“我”。保罗说，“并且我如今在肉身里所活的生命，是我在神儿子的信里，……所活的……。”保罗乃是凭着基督自己这生命而活着。

在林前七章，成了保罗的扫罗这个人位仍然存留。借着筛的过程，扫罗成了保罗，就是被拔高并炼净，有高标准人性的人。这样一个人是与主联合，并与主成为一灵的。当保罗写林前七章时，他是与主联合成为一灵的。所以他能给命令，说，“我吩咐。”他也能说，“不是我……，乃是主。”他能说这样的话，因为他与主是一灵。他那强的个性，在与基督同钉十字架的客观事实上，并在对这事实的主观经历上，已经借着基督的十字架筛去了。保罗借着经历主观的基督，而经历了主观的基督的十字架。保罗是一直活在十字架阴影下的人，因此，他在写林前七章的时候，乃是个得了重生、被筛过、被拔高并被炼净，而与主联合成为一灵的人。

保罗是在成为肉体的原则下写林前七章的。成为肉体的原则就是神进到人里面与人调和，使人与祂成为一。因此，神在人里面，人也在神里面。这可由接枝说明。当两棵树接枝在一起，二者都必须被切割。在第一棵树上的切割乃是接受另一棵树的切口。第二棵树也必须切割，好接入第一棵树。这样，两个切口接在一起，两棵树就开始长在一起。为了让我们接枝到基督里，基督和我们都必须被切割。这个切割成就在基督的十字架上。基督这栽种的好橄榄树，借着祂在十字架上的死而被切割。我们也因着与基督同钉十字架而被切割。当我们信入基督，并受浸归入祂，我们就被接枝到基督里面，两个切口接在一起，我们就开始与基督长在一起。这不是生命的替换，乃是两个生命接联在一起，并开始生机地生长在一起。

在接枝的生命上，在基督这一边不需要筛，因为在祂并没有消极的事物。但在我们这一边，我们需要很多的筛，因为我们充满了消极的事物。在我们得救并进入召会生活后，我们也带来了许多消极的事物。这些消极的事物可以看作是要筛掉的沙。所有的沙都必须筛掉。主用我们在召会生活中所经历的试炼来筛我们。妻子、丈夫、孩子甚至召会中所有的弟兄姊妹，都是筛的凭借。在为人生活和召会生活中，我们都喜欢平静而没有风波的生活。众召会中许多长老必定会喜欢荣耀的召会生活，没有任何难处和问题。我们或许喜欢这样的召会生活，但我们所有的常常正好相反。很难说哪一种最好。当我们进到永世回头看时，我们可能会说，我们所受的风波太小，难处太少，以至于不能筛我们。保罗的召会生活常是满了风波。在行传二十七至二十八章，保罗从该撒利亚到罗马的行程中，有许多的风暴和艰难。倪弟兄在中国，从他职事的开始，直到临终，他的一生满了风波。我与他同工的那十八年里，他难得有平静的时候。从一九五二到一九七二年，他一生最后的二十年，是在监牢里度过的；在监牢里的那些年日，终结于他的死。

风波是祝福，因为借着风波我们就被筛过。这个筛与我们的罪或错误关系较少，与我们的个性关系很大。我们如果凭着主的怜悯和恩典，都能通过筛的过程，我们就能一直对主是有用的。我们的用处不在于我们天生的好个性。我们的用处决定于我们有多少被筛过。有强的个性而天天、年年经过筛的过程，比只有好个性要好多了。保罗是个性强的人，借着许多的风暴，经过了长期的筛，所以他能写林前七章这样的章节。

林前七章是人所写的，但这人所写的成了神圣的启示。他可以说他的话不是主的命令，但他所说的话成了神圣的启示。在那一章末了保罗总结地说，他所说的是按他的意见，但他想他也有神的灵。他不仅有他的意见，他也有神的灵。这二者是调和在一起说话：神的灵在他的意见里说话，他的意见带着神的灵而有所发表。神与人调和成为一个有两种性质的人位，在一个生命并一个生活里活在一起，这就是在话成肉体的原则里，经历接枝的生命。这是真正的对付个性。

第二十六篇 生命的经历（十四）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



在一九三三年夏天，我蒙主呼召全时间事奉主，但在这件事上我与主挣扎了三周左右。虽然我最后向上司辞职，但我里面有一段时间仍在挣扎。在我辞职那天，晚上祷告聚会之后，我与一位带领弟兄和一位带领姊妹谈到我放下职业事奉主的决定。他们虽然都印证我的决定，我仍然觉得缺少从主来的印证。但那天夜里我到主面前时，主立即责备我缺少信心信靠祂。

因着这个经历，我最后清楚主的确要我放下工作。次日，我接到东北一些长老会信徒的邀请函，这是另一种形式的印证。这封邀请函在我辞职那一天就到了邮局，等我去领。这对我而言，是主的带领真实的印证。根据这封邀请函，我到上司那里，请他容许我去东北一段时间，等我回来时我会与他一同安排我工作的事。他答应了。

在东北，我浸了大约二十位信徒，这些信徒成了那地区召会生活的开始。这使我非常快乐。当我在东北时，我收到上司来的信，要求我继续留任，并应许给我加薪。公司也有一项政策，在年底时给员工很大的一笔红利。这笔要来的红利对我成了真正的诱惑。我开始和自己讲理由，说，“现在是九月，我只要再过三个月。为什么不等到十二月再走？三个月有什么差别？如果我等到十二月，我就可以得到那笔红利。”因为这个理由，我回到烟台，有可能留在公司任职到一月初。但是当我从东北回家时，有一封倪柝声弟兄给我的信在等着；倪弟兄那时正在从英国回中国的路上。那封信只是一纸短笺，说，“常受弟兄：关于你的前途，我觉得你应当全时间事奉主。你感觉如何？愿主引导你。”我很受这张短笺感动，因为我知道倪弟兄一向不写这样的便条给人。

当我看到这封信的日期几乎正好是我在挣扎的时候，我更受感动。这意思是说，当我在挣扎时，他不知怎样晓得了。那使我非常地惊讶。倪弟兄这封信很强烈地与我上司的信对抗，并且大大地感动并加强了我。最后，我决定去办公室把工作尽快地移交给另外一个人。我也定意要去倪弟兄那里，找出他如何并在何处写那封信给我。我辞去工作后，在一九三三年秋到上海去见倪弟兄，问他为什么写那封短笺给我。他回答说，当他从英国回中国，船在地中海航行时，有一天他与主交通，主给他感觉他应当写一封短信给我。他就写了那一封短笺给我，寄到上海的福音书房。上海福音书房就把信转到我在烟台的家里。

我非常受他的信所感动，因为我知道他寄那封信不是一个巧合，那必定是出于主的。我对倪弟兄印象也非常深刻，因为这表明他是非常有主同在的人。不然他远在从英国回中国的旅途中，怎能有这种感觉要写信给在中国的我？他是个有主同在的人，甚至到今天我还能宣告，我完全地信任他。倪弟兄也不是那种常常告诉人该作什么的人。

许多时候弟兄们到他那里问他，是否觉得他们该去某处地方作工，通常倪弟兄不会回答他们，因为他不肯按着旧约申言者的原则。他教导说，在旧约时若有人需要知道神的事，他就要到象以利亚那样的申言者那里去；但在新约时，信徒有膏油的涂抹。所以我们不必任何人教导我们。他很强地如此实行，但在这件事上，他写了这样一封短信给我。这向我证实，这事的确是出于主的。

在一九三四年春，倪弟兄释放了一系列的信息说到基督的中心与普及。在同一时期内，他也说到得胜者，用亚伯拉罕为例证。在那时候，“中心”与“普及”这些辞对我非常的新，当倪弟兄交通到这事时，我的印象非常深刻。这些信息印在他的刊物《复兴报》上，倪弟兄说到基督是一切受造之物的首生者。

他说基督不仅是创造者，祂既是一切受造之物的首生者，祂也是受造者。作为创造者，祂是神；作为我们的救主，在祂的人性里，带着属人的性情，祂是受造者。祂离了神的地位，来取了人的地位。

这篇信息是倪弟兄在一九三四年讲的，最近翻成了英文。然而在英文的翻译里，“地位”一辞被改译为“地方”。这翻译说，基督是神，离了神的“地方”，来到人的“地方”。“地位”和“地方”虽然在意思上相近，却有重大的不同。让我举例说明。当我们说英国女王离了她在英国的地位，取了香港百姓的地位时，意思是说英国女王成了百姓。但说英国女王离了英国的地方，来到香港百姓的地方，就只是说她所在的地方、地点改变了，而不是她作女王的地位改变了。换句话说，英国女王离了她在英国的地方，来访问香港百姓的地方，但她并没有成为百姓。但在成为肉体时，基督不仅来到人的地方，也是来到人的地位。这指明发生了很大的改变。换句话说，基督这位是神的创造者，成了受造者。

倪弟兄所讲的那些信息，给我很深的印象，使我的心思有很长一段时间，日夜都被那些信息所占有。在那次特会后，我留在上海几个月，后来就回到烟台。在烟台我立即召集一次特会，几乎逐字逐句地照着倪弟兄在上海特会所说的话交通。你们是这次训练的受训者，我盼望你们最终也能这么作，特别是对最近在安那翰感恩节特会中所释放的信息这么作。这些信息告诉我们，什么是召会内在的所是。召会在积极一面有四项内在的事：召会内在的素质、内在的生长、内在的建造和内在的交通。召会在消极一面有一项内在的事，就是教训之风。

召会内在的素质、内在的生长、内在的建造以及内在的交通，都是生机的。召会是内在生机地建造起来的。生机的建造就是在生命上内在的生长，也就是在那经过过程，如今将祂自己分赐到我们里面作我们生命与生命供应之三一神里面生长。当我们生长时，我们就被建造起来。召会作为基督的身体和神的家，乃是约翰十五章里所见的宇宙葡萄树，作经过过程及分赐之三一神的生机体。

许多基督徒不明白，也不认为召会是什么内在的东西。他们反倒以为召会是外在，甚至是物质的东西。这种对召会外在的领会乃是众召会中间风波的因素。我们若不认识召会内在的素质、生长、建造和交通，我们就会被筛掉。我们若没有照着这四个内在的事项正确地看召会，我们都会受教训之风所摇荡。但我们若对这四个内在的事项有认识，我们就绝不会被引开或被摇动。这就是我感觉不得不于最近在安那翰的感恩节特会中释放这些信息的原因。

积极地说，召会的素质、生长、建造和交通，都是内在的。消极地说，教训之风也有内在的因素，就是人的欺骗手法。从外在来看召会，你不知道召会是什么；要认识召会的所是，你必须认清召会内在的因素。关于风波和反对的事也是一样。表面上，不太容易辨别教训之风；但在表面之下，教训之风的内在因素乃是人的欺骗手法，在于将人引入错谬系统的诡诈作为。

欺骗的手法、诡诈的作为是属人的，系统却是属撒但的。撒但已经把一些似乎是好的、合乎圣经的教训系统化，但这些教训乃是为要破坏、倾覆信徒的信心，残害并拆毁召会的建造，并分散众圣徒。在当前的风波里，查问谁是谁非不是真正的问题。你必须问那些反对者所给的信息，是否加强了圣徒的信心，并加强了他们在生命上的长大。这些信息真是建造了基督的身体么？

教训之风使你的信心软弱，使你对召会生活和主的恢复发生怀疑。虽然许多圣徒还是积极的，但在他们里面的这些怀疑和疑问成了使他们信心软弱甚至动摇的因素。有些人受了教训之风的影响，从召会生活中退去，并堕落到属世、罪恶的活动中。人欺骗手法的教训之风非常诡诈，带给召会的结果乃是残害与破坏。在召会生活中，以及在众召会之间的问题，是来自一些不是内在或生机的东西，也就是来自一些不是经过过程及分赐之三一神的東西。

当我回顾一九二二至一九四九年我们在中国大陆的历史，我对在上海的召会有深刻的印象。在形成当地召会重心的五个人中间，从来没有异议、意见或野心。当然，在那些年间，有些时候有风波，但都是在这五人之外。我们守住一个原则，就是一切不为着自己。我们没有为自己劳苦作什么；我们只为主的恢复劳苦。同时，我们按着召会内在的素质而活。在我们这五位弟兄姊妹之间，有很强的配搭，每一位弟兄和姊妹都知道自己的限度和范围，也留在这限度和范围内。我们对彼此也完全地信赖。

倪弟兄在一九五〇年去香港，给那里的召会带进了很大的复兴。后来他要我去那里安排同工、长老和执事的一切事奉。他也要那一组负责买地建会所的圣徒们，在买地的事上要凡事都听我所说的。这就是我们实行召会生活的方式，每个人都留在各自的限度之内，每个人也都知道自己在哪里。我盼望我们都学习这样内在地事奉主。

第二十七篇 生命的长大 (十四)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



在已过的信息里，我们已经看见，我们的个性是我们里面的所是，而我们的性格是我们所是的外在表现。在最近的特会里，我们看见召会的四个内在的东西：内在的素质、内在的生长、内在的建造和内在的交通。这四个内在的东西与我们的个性与性格相对；与我们内在的所是和外在的表现相对。若没有我们这内在的所是和外在的表现，召会里就没有别的留下来，只有神这内在的元素。

召会的四个内在的东西乃是神自己。召会内在的素质是神圣的生命，而神圣的生命就是神自己。神是召会内在的素质、内在的生长、内在的建造和内在的交通。召会内在的元素就是神。这位神不是“生”的神，乃是经过了过程、现今正在分赐的三一神，具体化身在耶稣基督里。那是召会内在元素的神，乃是基督。基督是召会这宇宙新人的头，基督也是身体。

林前十二章十二节说，“就如身体是一个，却有许多肢体，而且身体上一切的肢体虽多，仍是一个身体，基督也是这样。”基督不仅是头，也是身体。所以基督这经过了过程，如今正在分赐之三一神具体的化身，乃是召会的集大成。歌罗西三章十一节说，“在此并没有希利尼人和犹太人、受割礼的和未受割礼的、化外人、西古提人、为奴的、自主的，惟有基督是一切，又在一切之内。”凡是在新人里的，就是基督。在新人里，没有希利尼人、犹太人、化外人、西古提人、为奴的、自主的，惟有基督是一切。基督是你，基督也是我；基督是一切。在新人里基督是一切，基督也在一切之内。

歌罗西三章十一节的“一切”，是指组成新人的众肢体。所有的肢体都是基督。没有一个肢体是中国人、英国人，没有一个是黑人或白人，也没有一个是男或女。十一节如果结束于“基督是一切”，我们可能觉得基督顶替了召会中的众肢体。然而保罗加上说，“又在一切之内。”众肢体仍然在召会里，但基督是在众肢体里，基督甚至就是众肢体。包罗万有的基督就是召会这团体的实体，因为召会内在的素质、内在的生长、内在的建造和内在的交通，乃是那分赐、经过过程、化身于基督里的三一神。基督是神的具体化身。

祂在神圣的三一里是完整的神，祂也是完全的人。基督这位完整的神与完全的人，借着祂的死与复活成了那灵。这包罗万有的灵，乃是三一神终极的完成。在已过的永远里，三一神没有得着终极的完成，但借着经过成为肉体、为人生活、包罗万有的死以及复活这些过程，祂就终极完成成为包罗万有的那灵。启示录二十二章十七节说，“那灵和新妇说，来！”圣经结束于“那灵”这神圣、包罗一切的名称。

基督是三一神的具体化身，那灵是基督的实化。以弗所四章四节说，有“一个身体和一位灵”。这节经文指明，那灵和身体不是两个实体，乃是一个实体。召会的素质、生长、建造和交通，乃是那经过了过程、现今正在分赐的三一神，祂化身在基督里，实化为包罗万有的那灵，就是经过过程之三一神终极的完成。

借着炼净我们的个性而建造召会

在神的创造里原初只有一个人，亚当；夏娃并不在神原初的创造里。神取了亚当的一根肋骨，建造成女人，作亚当的配偶。夏娃既是亚当的配偶，就是他的伴侣，与他相配。没有别的受造之物能成为人的伴侣与人相配。神只需要很短的时间就把亚当的肋骨建造成夏娃；但是要把信徒建造成召会，神用了将近二千年。神一直在建造，现今仍然在建造，召会的建造需要一段很长的时间。

因为建造持续了这么久，作为建造材料的信徒就有机会彼此相争，在建造的过程中造成风波。这一切的风波都是为着建造召会。从亚当的肋骨建造女人是个预表。这个预表的应验乃是召会的建造，而召会的建造经过了许多的风波。在召会中的风波一直是“筛”。在保罗的时候有一次筛。保罗说，“所有在亚西亚的人都离弃了我。”在亚西亚的众召会离弃了他的职事。然而，这不是说在亚西亚没有人仍然忠信地向着主的职事。在启示录一、二章，在亚西亚的七个召会仍然留在主的职事里。在民数记十六章所记述的风波也是一种筛。在民数记十六章，可拉和他全家被地吞下去。然而，有一些诗篇是可拉的后裔写的。可拉家仍有人留下来，成了圣别的人并作诗的人。

那些造成风波的人可能并不想这么作。然而，他们的个性使他们这么作。他们造成难处不一定快乐，但他们不得不如此。照样，我们可能不喜欢向自己的丈夫或妻子发脾气。当我们发脾气时，我们最后会懊悔，决心不再犯。然而，过了半小时我们又发脾气，因为那是我们的个性要这么作。另一面说，我们或许生来有另一种个性。我们可能是里面很气愤，却能“吞下”怒气而不显出来的人。别人也许称赞我们的行为，但在我们里面，我们和那些发脾气的人都是一样。此外，因着我们的个性，我们很难合宜地发怒，象主耶稣对那些在圣殿里兑换银钱的人一样。我们在召会生活中太凭着我们的个性而活；所以召会不是纯净、绝对地由神、基督和那灵所构成。

没有人喜欢风波。照我们的感觉说，风波不是好的。然而在对付我们的个性上，风波却是需要的。表面上，我们的个性是我们的一部分，是无法破碎，无法改变的。要我们改变个性，就象要我们脱胎换骨一样。所以，因着我们的个性，就某种意义说，为着建造召会，风波是需要的。在已过，一些圣徒在个性上很强。然而，他们因着风波受了很多苦，就向主哭求。他们的眼泪是最好的“清洁剂”，洗去他们的个性。今天他们在个性上已经不象以前那么强。

当我们初次进到恢复中，我们认为召会是奇妙的。那是我们的“蜜月期”。我们或许期望蜜月能维持一生之久。然而，“蜜月”最后成了“醋月”。我们或许曾经自问：“这就是奇妙的召会生活么？”在召会生活中，风波对我们常常象是醋。奇妙的召会生活是一种不只有“蜜”，更是常常有“醋”的生活。许多时候，似乎在召会生活里随处都是“醋”。然而，在别的时候，召会生活却是甘甜的。主是最好的医生。祂知道该开给我们多少“蜜”和多少“醋”。我最近皮肤有些毛病，皮肤科医生叫我每天两次用醋水洗感染的部位。醋在杀菌上很有效。最终，借着在召会生活中的风波象醋一样而有的炼净，主会宣告说，在召会里的“细菌”已经洗去了。

现在我们要继续来看，建造召会作基督的身体乃是借着我们生命的长大，而我们生命的长大是借着神在我们里面的增长。歌罗西二章十九节说，全身以神的增长而长大。这意思是说，我们在神圣生命中的长大，需要神在我们里面增长。当神在我们里面增长，我们就以神的增长而长大。

这是相当深奥而且非常奥秘的。我们或许希奇说，神怎能增长。但歌罗西二章十九节告诉我们，如果我们要长大，我们就必须有一些增长而长大。我们乃是以神的增长而长大。我们只能以神的增长而长大。神是完全的，是完成的；这样一位完全、完成者怎能增长？生长是为着成熟，但我们知道神是悠久的。祂不老旧，却是悠久。旧约称祂为“亘古常在者”。这样一位悠久者需要增长么？答案是：神在祂自己里不需要增长，但在你、我里面，祂需要增长。

神是在我们里面，但神在我们里面有多少？我们基督徒是神的儿女，我们有神在我们里面。神与我们调和成为一人，但我们必须察看我们真实的光景。到底是我们多，神少；还是神多，我们少？我们可以宣告说，我们有神，并且神与我们是一；但我们当前情形的事实如何？我们许多人必须承认，在我们身上乃是我们多，神少。

我们多，神少，因为在我们里面我们不给神地方；我们不与祂合作。在我们里面给祂地方，乃是让祂生长。凡是生机的东西都需要地方，好适当地生长。在马太十三章，种子预表有神圣生

命在其中的话。这种子已经撒在我们心里。它需要充分的地方，好适当、完全地生长。按照马太十三章，有些种子很难长大，因为在我们心里有许多东西，没有余地让种子长大。有许多神以外的东西占据我们的心。主告诉我们，荆棘是今世的思虑和钱财的迷惑，把道挤住了。

一切神以外的东西，都是挤的东西。这些东西在我们里面挤住神圣的生命，就是神。因着我们心中有占据的东西，生命的种子在我们里面就没有地方，就不能生长。我们要以神的增长而长大，就必须把我们里面的地方让给神。在我们参加的每一个聚会里，我们该把我们里面的地方让给神。我们应当与神合作。基督徒的聚会是神说话的范围。神在其中如果不能说话，就不能得着什么。人类多半不让神说话。

神拯救人，并召集他们到聚会里，使祂能在他们的说话中说话。谁要让神在地上说话？神拯救、救援我们，将我们从世界分别出来，并召集我们在一起，使祂可以说话，但祂不能凭祂自己说话。在新约时代，神是在成为肉体的原则里作每一件事。祂不单独地作什么事。祂一直是借着与人是一，并使人与祂是一，而使用人、在人里面并借着人，作每一件事。

神渴望说话，但我们是否说话？基督教的作法是一人讲众人听。因为没有多少主的儿女肯说话，一些专职的人就受训练替会众说话。神当然不喜欢这个，所以我们尽可能地把这种作法摆在一边，并给神机会说话。神在我们里面，并且祂要说话。祂要我们说话，好叫祂能在我们的说话里说话。但为什么我们不说话？我们不说话，因为在我们身上自己太多，三一神太少。我们若与神合作着说话，祂就会在我们里面得着地方可以生长。

许多时候，在许多事上，我们里面没有给神地方。祂在我们里面等候机会生长；祂要在我们里面生长，我们一直需要在我们里面给祂地方。当我们在里面给祂地方时，祂就增长，并且祂在我们里面的增长，就成了我们的长大。今天在许多基督徒里面，很难有地方给内住的神增长。照我所见，即使在我们里面，也没有太多地方让祂增长。在主日早晨，我们许多人来聚会却不说话。神在我们里面，但我们不肯给祂地方让祂增长。借着说话，我们能给祂一点地方。我们需要为主说话并说出主来。我们越说话，就越有可说的。我们越说话，就越能说话。我们越说话，就越学会如何说话。我们越说话，就越接受神的供应。我们越说话，就越在我们里面给神地方。这样，祂就在我们里面增长。

我们竭力并花了这么大的代价，将一人讲改为众人讲；我们这么作的原因是要让神可以在我们里面增长。让神增长的原则不仅是在聚会中说话的事上，也是在我们日常生活的一切事上。在约翰三章三十节，施浸者约翰说，“祂必扩增，我必衰减。”这是神的路。祂扩增，我衰减。“扩增”这辞与“增长”一辞在原文是同字，增长就是扩增。我们必须让神增长，意思是说，我们必须要在里面给祂地方扩增。这样，祂就有路得在一切事上在我们里面增长。

第二十八篇 生命的经历（十五）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



腓立比书四章八节。

保罗在腓立比书中的教训是论到我们活基督。在说到主题的主要方面之后，他在四章八节说，“末了的话，弟兄们，凡是真实的，凡是庄重的，凡是公义的，凡是纯洁的，凡是可爱的，凡是有美名的；若有什么德行，若有什么称赞，这些事你们都要思念。”“末了的话”这句话指明，虽然保罗已经写了将近四章，他还有更多话要说。他仍然有负担往前再说一些话，只因他没有时间，也不便于说完他的话，他只好说“末了的话”。在八节所提到的项目，可说是他进一步要说之话的纲要。他无法说到太多的细节，所以他给了一个包含八个要点的纲要。这些要点包括：凡是真实的，凡是庄重的，凡是公义的，凡是纯洁的，凡是可爱的，凡是有美名的，以及任何德行和称赞。

首先，你必须是一个真实的人，专心于真实的事。然后，你必须是一个行事庄重的人，不摸任何可耻的事。你也必须是一个在各方面对神对人都是对的人。你还必须是一个纯洁的人，只摸纯洁的事。纯洁在神子民身上，比在不信者身上的意义更深重。对不信的人而言，事情是否纯洁并不重要。但神的子民，在各方面都必须是纯洁的。作为神的儿女，你也必须是可爱的。这意思不是说，你在外观上必须是美丽的，而是说你所摸的每件事都该是可爱的。你或许是可爱的人，但你每天所摸的事，不一定那么可爱。在世界上，有许多可爱的人，但他们的衣着，并他们所去的地方，却绝不可爱。

作为基督徒，我们也必须有美名。以弗所一章三节的“祝福”一辞，意思是受美言、有美名的。神对我们说出美言，祂在基督里，用诸天界里各样属灵的福分祝福了我们。但魔鬼撒但从未对我们说出美言。所以，我们必须知道要有美名并不容易。在马太五章十一节主耶稣说，逼迫者要说各样的坏话毁谤信徒，这些对信徒所说的坏话都是捏造的事。这些捏造的事，其中总有一点是真实的。我们虽然受到反对者或逼迫者的毁谤而无法有美名，但我们必须尽力只摸有美名的事。

保罗在腓立比四章八节末了，总结于两个项目，这两个项目概括了这节前面部分所提到的点。这两个项目是德行和称赞。“若有什么德行，若有什么称赞”这句话很难领会。这里“称赞”一辞不是指我们称赞神，乃是指别人因着我们所作值得称赞的事，而对我们的称赞。“德行”一辞，按英文的用法，是指行善的内在能力。在路加八章四十四至四十六节，当那妇人摸主的衣服穗子时，她。这能力就是行善的能力或力量。但腓立比四章八节中德行的意思是不同的。这里德行的意思是优越的行为或行事。你或许有好行为，但除非你的行为是最好的，否则便不能视为德行。德行是在最高水准上的行事为人。如果你有这种超越的行事为人，无论你作什么，你都会得到别人的称赞。先有超越的行事或德行，然后才有别人的称赞。

如果你是有全部这八项的人，你必定是一个有好性格的人，一个有超越特征的人。这里所提到的每个项目都是一种特征，而这些特征乃是你的彰显。你对人的表现就是你的性格，而性格就是你的个性以外在的形式表现出来。就里面说，你有你的个性；就外面说，你有你的性格。我们性格的许多成分，常常由我们的天性和习性不自觉地表现出来。性格是由百分之三十与生俱来的天性，和百分之七十由日常生活而形成的习性所构成。我们的性格表现在许多的特征上。这些特征是由我们百分之三十的天性和我们百分之七十的习性所建立的。或许你天生是慢性子，在严格的父母和教师手下，他们不允许你慢，反而强迫你快，这会将你那与生俱来的慢性子改变到某种程度。另一面，如果你天生是慢的，同住在一起的父母也是慢的，这样，慢的习性就在你里面建立起来。你与生俱来的慢性子和慢的习性结合，就形成你性格中一个可怕的特征。

新约告诉我们，要跟从主，就必须学习否认己。然而，我们必须问，什么是己？己在里面就是我们的个性，己显于外，就是我们的性格。我们常说年轻的男孩非常顽固，年轻的女孩则不然。当男孩子作错事，父亲会很严厉地对待他。但是，往往他的父亲告诉他当作的事，即使他同意要作，他还是不作。这暴露出年轻男孩顽固的性格。如果他对他父亲非常顽固，当他有了自己的家庭，或在召会生活中作一个弟兄，他也许更加顽固。男性通常有一种显而易见的顽固的独特特征，女性似乎一点也不顽固。

事实上，男性和女性，二者都是顽固的，因为都是亚当的子孙。男性和女性即使在个性的某些点上相同，但仍然有一些不同。女性或是姊妹们，是软弱的器皿有许多小弱点，最明显的弱点之一就是流泪。女人天生也许是软弱的，但她们必须操练不养成流泪的习惯，这样的习惯一旦得以发展，就会成为她们性格中一个强的元素。这个性格就是己。主在马太十六章二十四节说，若有人要跟从祂，就必须否认己。姊妹们所必须否认的己就是流泪。

然而，弟兄们有相反的问题，就是不流泪。在行传二十章，保罗见证他流泪地劝戒圣徒。读了这个以后，我多次为着没有流泪而责备自己。我已经养成一种习惯，当眼泪要流下来时，我硬忍住，叫眼泪只往里面流，不往外面去。但有时候，为了要跟从主，我们必须会流泪。弟兄们必须学会反自己而流泪，姊妹们必须学会反自己而不流泪。

基督徒是在最高水准上的人。不管我们是富或是贫，是受过高等教育或未受教育，我们都是高标准的人。或许我们的社会地位低，但无论我们作什么，甚至扫马路，都该照着高的标准来作。我们的性格必须是非常高的。譬如，我们也许喜欢快而不喜欢慢，但我们的快常过于野蛮，没有任何标准。即使快，也必须是照着高标准之适当的快。我们整发的方式，也应当合于高的标准，甚至是尊贵的。

腓立比四章八节所提到的八个项目，是我们必须用以建立我们性格的。我们必须成为有这样性格的人，在各种情形里都是真实的，在每件事上都是庄重的，在每方面都是纯洁的，是公义、可爱、有美名的。虽然我们无法避免逼迫者对我们的藐视、诬蔑和伤害，我们仍然有某种的性格。这种性格是经过多年，已经建立并构成在我们里面的。我们人都有某些属于我们性格的特征。所以，如果我们听到有人控告我们认识多年的人，我们不会接受。理由是我们认识这人的性格，这人的性格有某种特征与所受的控告不符。

年轻人该尽力养成好习惯，其中有一项就是早晨整理床铺。如果我想知道一个年轻人的性格，第一件我要看的事就是他的床。这虽是件小事，但我们的所是，在小事上比在大事上更容易显出。在大事上，我们可以象演员一样表演，但在小事上，我们才是真正的，彰显我们真正的所是。我推荐《性格》一书，或许对你们发展性格有帮助。在这本书中所陈明之性格的头三点，乃是真、准、紧。真就是作你所是的，而没有任何虚伪。准就是准确的，没有掩饰或夸张。在婚姻生活中，许多的分居和离婚都是因着粗心和不准确。在召会生活中，不准确会引起许多难处；我们必须学习真、准、紧，操练建立我们的性格。

借着操练，我们建立起习惯。譬如，有些人只擦拭家具的中间部分而忽视边缘，但有人彻底擦拭整个家具。这在于习惯，我们必须建立起作事彻底的习惯。我们也该操练准确，一个不操练准确的人，无法正确地明白圣经。你若操练准确，当你读圣经时，你也会正确地读，因为这是你的习惯。例如，林前十四章二十三是节是我们很熟悉的一节，这节说，“所以若全召会聚在一处。”大多数的读者都忽略了头两个辞。“所以”这辞指明这是前一节经文的延续。但“若”所指明的更多。

如果召会经常聚在一起，就无须说“若全召会聚在一处”。“若”指明全召会不是经常聚在一起。我们的实行符合这节经文。新约实行召会聚会的路，主要的是在家里聚会。有时候全召会聚在一起，所以才用“若”。这是一个准和紧的例子。你若借着操练而得建立，成为紧而准的人，你会注意圣经的每一个字。

问答

问：我们可以用天然的努力建立我们的性格么？

答：不，我们不可以。我们既是寻求主的基督徒，就不需要凭自己的努力作任何事。我们作事首先总该有祷告。这就是圣经嘱咐我们要不住祷告的原因。我们应当赞美主，告诉祂我们是软弱的，作不到我们该作的。祷告之后，我们应当操练天天信靠主，并且仰望祂。我们若关心我们的性格，就当祷告、信靠主并且仰望祂。我们仰望祂帮助我们建立我们的性格，拯救我们脱离老日的习惯。这就是竭力的意思。在歌罗西一章二十九节，保罗说他竭力奋斗。似乎是我们竭力奋斗，但事实上我们是信靠主来作。当我们说我们要竭力作事，这意思不是说我们象奥林匹克运动员一样，凭自己的努力作事。我们竭力、奋斗甚至争斗，不是凭着自己，乃是借着祷告，信靠主。

问：象这次训练中一些外面的规则、规律，能帮助我们发展性格么？这些似乎都是外面的。但祷告、信靠主、仰望祂，似乎偏向里面。是否二者都有用？

答：我们很难说仰望主只是里面的。仰望主并信靠主是里面的，也是外面的。我们的确有一种态度，并有这样的灵，我们是仰望主，信靠主会为我们作事。甚至这是一种性格，一种好的基督徒性格。这是每一个有心寻求的基督徒该有的。我们整日都该有一种仰望主、信靠主并向主祷告的态度。当我们是这样的人，那些周周日与我们在一起的同事，就会发现我们是信靠主的人。这是我们与主的合作。我们联于祂，与祂联结，成为一灵。所以，我们必须过这样的生活，作每一件事都借着祷告信靠祂。

第二十九篇 生命的长大 (十四)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



基督徒生活是在话成肉体的原则里的生活。因着许多基督徒没有看见话成肉体的原则，对于基督徒生活的性质就有许多争论。有人说基督徒生活是替换的生活。然而，这种对基督徒生活的领会并不正确。作为基督徒，我们有一个双重的性质。我们不再仅仅是人，我们乃是神人。在耶稣的成为肉体以前，新约尚未来到。没有话成肉体，就不可能有新约。耶稣的成为肉体，引进并开始了新约，如今我们这些新约信徒，乃是奇妙的子民。

我们有神在我们里面，并且已经与神成为一。与神成为一，成为神人，这是何等的荣耀！在旧约，当申言者为神申言时，他们多次的申言都是开始于“耶和華的话临到……”，或“耶和華如此说”。这指明主和申言者是分开的，耶和華的话客观地临到说话的人，他们声称那不是他们的话，乃是神的话。然而，保罗在林前七章二十五节说，“关于童身的人，我没有主的命令，但我既蒙主怜悯成为忠信的，就提出我的意见。”当他提出意见时，他说，“但我想我也有神的灵了。”保罗指明他所说的，不是从主来的话，乃是他的意见。

然而在他所提出的意见里有神的说话。神活在保罗里面，并在保罗的说话里，甚至是在他的意见里说话，因为神已经与保罗成为一，并使保罗与祂成为一。当我们说话，不仅是我们说话，乃是作神具体化身的基督与我们一同说话，并且在我们的说话里说话。这就是话成肉体的原则。希伯来一章一至二节上半说，“神既在古时，借着众申言者，多分多方向列祖说话，就在这末后的日子，在子里向我们说话。”一面说，写希伯来书者并没有具名，在这本书中，所引用的旧约都没有提到说话者的名字。另一面说，希伯来书乃是神在子里的说话。三章七节说，“所以，正如圣灵所说的。”十章十五节又说，“圣灵也对我们作见证。”希伯来书中说话的不仅是保罗、诗人或耶利米，乃是那灵。

整本新约，从马太福音到启示录，都是神在子里的说话。在四福音，神在子里说话；在使徒行传至启示录，神继续在子里说话。在四福音，祂借着耶稣基督说话；但在使徒行传至启示录，祂说话的外在形式改变了。祂乃是在子里，借着众使徒说话。众使徒的说话乃是子的说话，因为众使徒已经与子成为一。基督是神的长子，我们乃是神的众子。神有许多儿子，这许多儿子已经合为一。长子加上众子就成了集合的、团体的儿子。

为这缘故，神借着众使徒的说话，也就是神在子里的说话。当主耶稣，就是那灵，借着彼得说话时，那就是神在子里说话，因为彼得与子乃是一。保罗比彼得写得更多。保罗受了托付，完成神关乎祂经纶里之奥秘的话。至于圣言的总结启示录，乃是约翰写的。然而，整本新约乃是经过过程的神在子的人位里说话。此外，子不是独自一人，乃是子同着祂所有的肢体。我们是基督身体的肢体，这身体是由神的众子组成的。神生了许多儿女，作祂的众子，这些众子乃是基督身体的组成成分。因此，我们乃是子的肢体。今天神仍然在话成肉体的原则里，在团体的子里说话。

基督徒生活是同着经过过程并分赐之神的生活

基督徒的生活乃是神所拣选、救赎、重生并拯救的人，与经过过程并分赐之神一同过的生活。基督徒生活是特别的，不是每一个人都能过这样的生活。只有我们这些蒙神拣选、救赎并拯救的人，能与经过过程并分赐的神一同生活。这是在话成肉体之原则里的生活，也是调和的生活，就是神与人调和的生活。无论我们作什么，我们必须知道我们是与经过过程并分赐之神调和的人。我们不是单独的。

当我们与配偶争执时，我们必须知道神在我们里面。这会停止争执。当我们要去某个地方，我们必须记得我们乃是与神调和的人，并记得神是与我们同去的。当我们受提醒我们是与祂调和的，这似乎是我们自己想起的。但我们那时能想起，实际上不是出于我们自己，乃是出于基督，祂是我们的同伙，与我们是一。一个不信的人去电影院，他不会想到神与他同去，因为他没有基督作他的同伙。但无论我们往哪里去，我们有一位同伙。

我们是特别的、奇特的人。无论我们在哪里，我们都不是单独的，另有一位始终与我们同在。许多基督徒能作见证，他们对神有这样的经历。有人在得救前经常赌博，但得救后再也不能赌博了。当我还是不信的人，我花很多时间玩足球。得救后，我继续玩足球，因为我不觉得那是罪。然而，有一天当我在足球场上，球到了我面前，我觉得似乎不能用脚踢球。我转身走出了球场。从那时以后，我再也没有回去玩足球。甚至那时我还没有觉察到我不是单独的，乃是有主耶稣与我同在的。我以为我是独自一人走出球场。许多基督徒都有类似的经历。我们不知道并不是只有我们在行动，乃是经过过程并分赐之神，就是终极完成为那灵的基督在行动。

基督徒生活是我们这些蒙神拣选、救赎并拯救的人，与经过过程并分赐之神生活在一起，就是二位调和一起，如同一位活在一起的生活。无论我们是否有意过这样的生活，只要我们是基督徒，特别是有心寻求的基督徒，我们就与基督一同生活，祂是三一神父、子、赐生命之灵包罗万有的具体化身。即使我们后悔作基督徒，也已经太晚了。有些东西已经作到我们里面，是我们永远无法去掉的。主的恢复就是恢复这样的生活，也就是蒙神拣选、救赎、重生并拯救的人，自觉或不自觉，有意或无意的，与经过过程并分赐之神生活在一起。当我们过这样的生活，我们是在宣告说，我们是蒙拣选、救赎、重生并拯救的人。我们不是属于自己的人，乃是属于拣选、救赎、重生并拯救我们的神。我们宣告说，经过过程并分赐之神与我们同活。不仅我们与祂同活，祂也与我们同活。

我们得救以前，也许很少自问所行的是否正当。我们可能以为我们所行的每一件事都是对的。但如今主常常打搅我们，质问我们所作的。我们可能以为是我们自己在问这问题，但我们该知道，这不只是我们，乃是我们的同伙在问这问题。我们的同伙与我们是一，有时候祂好象就是我们。加拉太二章二十节说，“我已经与基督同钉十字架；现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着；并且我如今在肉身里所活的生命，是我在神儿子的信里，与祂联结所活的，祂是爱我，为我舍了自己。”在这节经文头一部分里的“我”是旧人；第二部分里的“我”是新人，这新人与祂的同伙基督是一。

在我们里面一直有一位在提醒我们，我们与祂乃是一。我得救以前，可以不受拘束地作事，但如今我是一个不同的人。有时候我笑得太过，我的同伙就会问，我的笑是否出于那灵。这样一问，我的笑就停止了。我得救以前，我发起脾气是毫无节制的。但我得救后，我经历到当我发脾气时，在我里面有东西阻止我。象这样的经历，证明我们是得救的。神在这里，不仅与我们同在，更与我们是一。祂在我们的生活里与我们同活，并且祂在等着我们与祂合作，使我们的生活与祂的生活成为一。在约翰十四章十九节，耶稣说，“因为我活着，你们也要活着。”表面上看，主是自己活着，我们也是自己活着。但十六至二十节告诉我们，主与我们是一同活着。祂活着，我们就在祂的生活里活着；我们活着，祂就在我们的生活里活着。

这是极深的奥秘。表面上看，十九节是一句简单的话，意义却非常的深。神亲自与有罪并污秽，却蒙拣选、救赎、重生并拯救的人一同生活。这就是基督徒的生活。阿利路亚，我们蒙了拣选、救赎、重生并拯救。我们没有拣选祂，反倒弃绝祂。我们无法解释究竟发生了什么事，使我们相信主。这不在于我们。我们改变了心思，并呼求了祂的名。现今我们是与主调和的人。当我们顺着祂，我们就快乐。当我们不顺着祂，我们就没有安息。基督徒不是常有安息的人。许多时候，我们里面有个东西烦扰我们。我们受烦扰的时间甚至可能比享安息的时间长。烦扰我们的，就是我们的同伙。因着我们的同伙，我们如今得以在召会生活里，并且放下了许多事物，好专心过基督徒生活。

我们若认识什么是基督徒生活，我们就真蒙祝福。我们与主是一；这是我们的安息，也是我们的见证。我们不自觉地，自然而然地与神同过生活。我们活着，就是祂活着；我们说话，就是祂说话。我们无论去哪里，祂也去。我们既不能否认，也不能弃绝这个实际。这就是基督徒生活。基督徒生活不需要我们挣扎努力去作好。这样挣扎所产生的结果只能维持短时期。我们只该与神一同生活。保罗说，“因为在我，活着就是基督。”在他的生活里，他活基督并彰显基督，与基督是一。至终，不再是我们活着，乃是基督在我们里面活着。

第三十篇 生命的经历（十六）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



在本篇信息，我要进一步对生命经历的交通作一结语。这结语有两部分，是我们应当记住的。头一部分是要记住，我们如今有基督一直在我们里面作我们的同伙。我们不再凭自己生活、行事、行动并为人。我们必须记得，主活在我们里面。第二部分是该记住，我们是哪一种人。

基督徒生活是人与神调和的生活，是两个人位调和在一起，生活在一起的生活。你不是凭自己过生活。你是基督徒，必须一直记得你不再是单独的人。另有一位一直与你同在，无论在大小事上都作你的同伙。不信者在经历上没有这样一位与他们同在；所以，他们不明白这种语言。你在日常的活动中，应当知道另一位看不见的与你同在，并住在你里面。

有时候我们不喜欢祂住在我们里面这事实，因为我们不能随心所欲地作事、说话。当我们要发脾气时，我们必须想到祂。我们必须想想，祂是否喜欢与我们一同发脾气。我们有另一位活在我们里面，所以我们必须过一种生活，绝不忽略、忘记或者不管祂。

我们必须学习一直与我们里面的另一位一同生活。这应当一直是我们的自然而然的经历，但今天这仍然只是我们偶尔的经历。我们若不记得主是在我们里面，我们会自由地照着我们自己的拣选，而喜欢或讨厌别人。但是当我们记得祂是在我们里面时，我们的自由就大为减少。婚姻减少了我们的自由，因为我们必须学习与另一人共同生活。一位弟兄结婚以前，自由自在的，随着自己的爱憎，喜欢去哪里就去哪里。但他结婚以后，就一直有另一位与他同在。

丈夫常常因着妻子而不能作他喜欢作的事，妻子因着丈夫也是如此。丈夫可能想笑，但因着他的妻子，他可能不便这么作。在结婚之前，他没有这种限制、拘束，但结婚后他有很多的限制。有了妻子或丈夫，实在限制我们的自由，但我们的妻子或丈夫对我们也大有益处，特别是在作伴的事上。

从我年幼时，我就在寻求认识如何过基督徒生活，如何圣别，如何得胜。我读了许多有关这个主题的基督徒刊物，至终我发现这些刊物中所说的方法，没有一样真正有效。照我自己的经历，只有记住祂在我们里面，才真正行得通。我们的难处是常常忘记祂在我们里面。在我们日常生活中，我们不记得主是与我们同住的另一个人位。但是当我们记得并知道祂在我们里面，凡事就没有问题。

在我们实际基督徒的经历中，我们必须一直记得我们的所是。我们必须记得，照着我们堕落的天性，我们是败坏、邪恶的。我们若欣赏自己或高抬自己，我们就很容易犯错。当配偶向对方发脾气或争闹时，丈夫若自认比妻子好，他的怒气似乎就增加了。但丈夫若记得自己是卑下、污秽、丑陋、完全无用的，他的怒气就会消减。有时候，我们正要批评别人时，就被提醒，想到自己的光景。这种记得，会保守我们一直在正确的地位上，并挽救我们免于犯错。每一天我们都需要受提醒，记得我们是哪一种人。神创造我们是很美妙的，但我们也受了撒但的破坏与玷污。我们虽然蒙主救赎并拯救，但我们仍然有堕落的身体，充满污秽和邪恶的私欲。为此我们叹息，切望从我们败坏、堕落的身体得赎。因着我们全人受了玷污，我们需要耶稣基督的血，经常不断地洗净我们一切的罪。血的洗净就象一直开着的莲蓬头，在这道洗净的流中，玷污就被除去。但是当我们不在这洗净之下，就又会沾污。所以，我们需要整日多次地应用这血的洗净。

在旧约，祭司每日献上许多供物。这些供物表征基督不同的方面。我们必须献上基督作我们每日的赎罪祭与赎愆祭，使我们不断地得洗净。一天当中，我们多次需要把基督的血应用到我们的光景中。

记住我们的腐败和败坏，会拯救、保守并保护我们。因着自己的教育程度或民族遗产，而看自己比别人高，的确会破坏我们。我们必须一直认识并记得，我们是败坏的人，我们肉体的身体充满了私欲，我们的魂充满了那恶者，使我们的已成了撒但的具体化身，并且我们的灵是死沉的。虽然我们的灵已经确实得了重生，但今天仍然在发死的光景中。

林后七章一节说，我们当洁净自己，除去肉身与灵一切的玷污。这种灵的玷污就是灵的发死。我们的灵常常空洞、枯干、下沉、受污染的原因，是因为我们的灵不是那么活。因着我们的灵是发死的，我们就容易发脾气，或批评人，很难赞美主。我们的灵在晨更时可能很活，但在一天其他时间里，我们却不是那么活；所以我们的灵容易受污染。无生命的木杆很容易变脏、受玷污，活的树就不容易。

当我们记得我们是个身体充满了私欲，魂与撒但成为一，灵发死的人，我们就不会信靠或信赖自己。保罗就是这样的人。按照腓立比三章一节，保罗在基督耶稣里夸口，并且不信靠肉体。他对自己没有信心，所以他不信赖自己。这种经历使保罗只信赖主自己。我们需要经历同样的事。我们必须认识，除了基督，没有一人可以信赖。我们必须完全信赖祂；若没有祂，我们就是可怜的人。我们不该说我们算得什么，我们最好说我们什么也不是。

我们是可怜的人，是需要主的。为了认识生命的经历与长大，我们需要认识整本圣经各种的教训。可是除了这些事之外，我们还需要认识两件非常重要的事。第一，我们需要认识主耶稣已经使祂自己与我们成为一。结果，我们就不该再凭自己活着；我们必须与祂一同生活。第二，我们必须认识，我们的全人灵、魂与身子已经败坏了。所以我们应当不信赖、不信靠自己。我们有了这两个认识，就会祷告说，“主啊，我不信靠也不信赖自己。我完全信赖你。若没有你，我就是可怜的人。若没有你，或是离了你，我就什么也不能作。但在你这加我能力者的里面，我凡事都能作。”这才是基督徒生活。

在主钉十字架以前，彼得非常信靠自己，自认不会否认主。所以，主在祂主宰下安排环境，让彼得三次否认祂，甚至是当着祂的面否认祂。借着这些经历，彼得被征服了。按照约翰二十一章，主在复活后，到彼得与其他门徒退后的地方去遇见彼得。当他们打鱼的时候，主在岸边向他们显现。他们看见主，才知道自己是赤身的。这是很有意义的。主在彼得退后的光景、没有遮盖的光景中遇见他。

他们上了岸，在吃早饭的时候，彼得很受拘束，也可能很不自在。他可能由于不久前的失败而感觉非常羞耻；他否认了主，又没有停留在耶路撒冷，就是主吩咐他要停留的地方，并且还带头退后，回到加利利干打鱼的老行业。彼得心里可能很高兴见到主，但由于他的失败，他可能没有信心在外面表现他的感觉。

他们吃了早饭，主问彼得说，“约翰的儿子西门，你爱我比这些更深么？”彼得回答说，“主啊，是的，你知道我爱你”，彼得的回答说明了很多。他不是说，“主啊，是的，我爱你。”也不是说，“主啊，不是的，我很抱歉，我愿意爱你，但我不能爱你。”彼得对主的回答，显示他真正地被征服了。他对自己完全失去信心。彼得不再信靠自己，转而信靠主。因着他不再信靠自己，他想要知道主怎么说。他可能想起他自信的宣告，说他绝不会否认主；也可能想起主的话，说他要三次否认

主。借着这些失败，彼得认识只有主的话才真正算得数。所以当主问彼得时，彼得把问题反过来问主，看主怎么说。从这短短一句话，你可以看见彼得不信靠自己，他已经被征服，被破碎了。这就是基督徒的生活，乃是被征服、被破碎的生活。

第三十一篇 生命的长大 (十六)

[上一篇](#) [回目錄](#)



在前面各篇信息，我们已经看过，基督徒生活是两个人位生活在一起，调和成为一。我们也已经看过我们是谁。我们是肉体，我们的灵是发死的，我们的魂受了玷污。既是这样，我们就不信靠自己。在本篇信息，我们要来看基督是谁。我们若寻求在神圣生命上长大，并寻求过基督徒生活，我们就该一直记住我们的救主是谁。我们对基督的认识是没有止境的。许多基督徒对基督的认识太有限、太肤浅、太传统甚至太迷信了。

许多人对基督在神圣三一里的观念很不充分，并且不认识基督的身位与神的经纶有怎样的关系。我们的救主基督是神，也是灵。总之，祂是经过过程并分赐的三一神，终极完成为那灵。神的灵乃是终极完成的灵，也就是经过过程之三一神的终极完成。约翰的著作对神圣的灵与人的灵有很多启示。约翰三章二至十三节是说到重生的一段话。在那一章里，没有用到“圣灵”一辞。五节、六节和八节只是说，“那灵”（五节的灵即那灵）。

七章三十九节也说到那灵：“耶稣这话是指着信入祂的人将要受的那灵说的；那时还没有那灵，因为耶稣尚未得着荣耀。”最后，启示录二十二章十七节说，“那灵和新妇说，来！”约翰三章六节与四章二十四节说到神圣的灵与人的灵这二灵。三章六节说，“从肉体生的，就是肉体；从那灵生的，就是灵。”四章二十四节说，“神是灵；敬拜祂的，必须在灵和真实里敬拜。”神圣的灵重生我们人的灵，我们人的灵敬拜神圣的灵。结果我们人的灵就充满了神圣的灵。

保罗在他的书信里也多次说到神圣的灵与我们人的灵。保罗许多说到“灵”的地方很难翻译，因为保罗常用“灵”这字指调和的灵。在书信中多处说到灵的地方，事实上是指神圣的灵调和着人的灵。在加拉太五章，有几次指明这调和的灵。十六至十七节说，“我说，你们当凭着灵而行，就绝不会满足肉体的情欲了。因为肉体纵任贪欲，抵抗那灵，那灵也抵抗肉体。”二十五节说，“我们若凭着灵活着，也就当凭着灵而行。”在这几节里的灵，照该章上下文看，乃是住在我们里面并与我们重生之灵调和的圣灵。凭着灵而行，就是让圣灵从我们的灵里，规律我们的行动。在十七节，与肉体相对的，乃是神圣的灵与我们人的灵调和的灵。

在罗马八章十六节，保罗说，“那灵自己同我们的灵见证我们是神的儿女。”在这节经文里，这二灵不再分开。神圣的灵与我们人的灵在一起，二者成了调和的灵。我们的救主是耶稣基督，神的儿子。子是父的具体化身，灵是子的实化。三一神经过了祂一切的过程之后，那灵成了终极完成的灵，就是三一神的终极完成。在已过的永远里，神是完全的。祂是神圣的人位，全能、无限且永远。然而，在已过的永远里，祂没有人的性情，因为祂尚未从童女而生。祂还没有经过三十三年半为人的生活。

祂也还没有进入死并从死经过，也没有复活的经历。祂在诸天之上，但祂还没有从诸天降到地上，再降到阴间，然后从死与黑暗的范围里上升，进入复活。祂还没有升到诸天之上，就是不仅在祂的神性里，更在祂的成为肉体、为人生活、包罗万有的死与全能的复活里升到诸天之上。然而，在经过这一切过程之后，祂如今是终极完成的三一神。祂不仅是完全的，也是完成的。我们这些在基督里的信徒，已经与神成为一，并成了基督的肢体。神化身于基督，而基督是个别的基督，也是团体的基督。个别的基督就是基督自己，但团体的基督乃是基督同祂所有的肢体。神已经使祂自己与人成为一，也已经使人与祂成为一。

在行传九章可以看见基督与祂肢体的一。在四节，主耶稣对保罗说，“扫罗，扫罗，你为什么逼迫我？”保罗从未逼迫耶稣个人。他逼迫基督的肢体，但基督把这个看作是逼迫祂自己。在腓立比一章二十一节，保罗说，“因为在我，活着就是基督。”这指明保罗与基督是一。林前六章十七节也给我们看见，我们与基督是一个奇妙的实体。这一节说，“但与主联合的，便是与主成为一灵。”此节中的这一灵乃是调和的灵。

早期召会的教父们，在他们的写作中用了“调和”一辞，描写我们与主的一。他们也教导说，信徒借着与主联合而“成为神”。然而，用这些辞有可能被人误解。当我们说，我们与神是一，我们的意思不是说我们有了神的位格。这是使我们自己成为敬拜的对象，该定罪为亵渎。与神是一，就是在祂神圣的生命和性情上与祂是一。每种生命都是各从其类地产生后代。

我们是肉身父亲的儿女，有父亲的生命和性情，但我们不是与父亲同位格。祖父、父亲、儿子都有相同的生命与性情，但他们的位格不同。他们在生命与性情上是相同的，但在位格上是不同的。我们是神的儿女，已经“成为神”，但不是在位格上，乃是在生命与性情上“成为神”。我们是在生命和性情上，而不是在神的位格上与神成为一。

基督是神人，生来就有神性与人性这两种性情。祂在地上过了为人的生活，经过许多试炼与试诱。祂是神人，也进入死，成就了包罗万有的死。基督的死结束了宇宙中一切消极的事物。祂包罗万有的死了结了罪、撒但、肉体、旧造、旧人和一切消极的事物。然后祂与借着祂的死所了结的一切项目一同埋葬。我们的旧人已经与基督一同埋葬。罪性、罪行与魔鬼也都埋葬在基督的坟墓里。许多时候，撒但在不同的伪装下攻击我们。他曾装作蛇到夏娃那里。许多时候他在人或环境的伪装下试诱我们。那时我们应当叫他回到坟墓那里去，不要留在我们这里。基督在复活里从坟墓出来，并在复活里升到诸天之上。

正如我们所看见过的，基督是父、子、灵三一神，也是神具体的化身。基督是许多别的项目，如圣经正面提及之植物的实际。基督是真香柏木、真牛膝草和真凤仙花。在所罗门写雅歌的时候，凤仙花被用作女子的化妆品。我们应当以基督作我们的美丽。基督也是苹果树。在二章三节中的“苹果”一辞，在原文事实上是指一种多汁、滋养的热带水果。我们需要以基督为凤仙花美化我们，并以基督为果实滋养我们。不仅如此，我们还可以坐在祂的荫下安息、享受并逍遥。基督在以西结三十四章二十九节也是有名的植物。

基督是一切正面事物的实际。歌罗西二章十六至十七节说，“所以不拘在饮食上、或在节期、月朔、或安息日方面，都不可让人论断你们，这些原是要来之事的影儿，那实体却属于基督。”基督是旧约安息日和节期的实际。基督也是我们的食物、饮水和真喜乐。祂是空气、气息、土壤，也是我们的美地。这就是我们的救主。我们需要记住祂是一切事物。

我们每周至少有一次聚会，目的是来在一起纪念祂。在主的筵席上我们陈列祂的死，为的是纪念祂。我们需要改进我们在擘饼聚会里的赞美。我们应当祷告说，“主啊，你是我们的凤仙花，作我们的美丽，你也是我们的果实，使我们得滋养。”我们如果不这样赞美祂，就指明我们没有从圣经得着对基督正确的认识。我们若对基督有充分的认识，我们在祂的筵席上就能充分地赞美祂。因为基督是这么多正面的项目，召会也成为许多的项目。召会是这一切项目，因为基督是如此丰富。我们必须记住什么是基督徒生活、我们是谁以及基督是谁。这样，我们就会日日得复苏，得

复兴。我们会得胜，胜过一切，我们也会把祂扩展出去。我们会负起责任，将祂分赐给别人，不仅分赐给罪人，也分赐给软弱、年幼的圣徒。